

# مجموعہ ساجد الکملہ

فہ

جلالہ اللہ تعالیٰ

تالیف شریف جناب معالی القاب

مولانا المولوی محمد عظیم الحق صاحب فاروقی

رئیس محمد آباد ضلع عطیم گڑھ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نامی پر سین کان پور میں چھپا

# فہرست مضامین مصباحِ کلام فی طریق الاسلام

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۵۴	بعثت انبیاء کے وجہ	۲	تمہید جستجو
۵۵	سب قوموں کی طرف انبیاء بھیجے گئے۔	۵	منافع عاقلانہ
۶۰	فرقہ ہندو کا تذکرہ	۱۰	شانِ رزاقی
۷۵	مخلوق کی پرستش اگرچہ وہ منظر	۱۲	خلقتِ انسانی
۷۶	صفات الہی ہوں نا جائز ہے	۱۷	قوتِ عقلی
۸۳	بت پرستی کے وجہ محرک	۲۳	اسلامی عقاید
۹۳	التصوف	۲۴	بیانِ جلال
۹۸	الاسلام	۲۹	بیانِ وحدت
۱۰۷	اُس زمانہ کی حالت جبکہ اسلام نے	۳۱	خدا شناسی کی استدلالی حالت
۱۱۱	ابتداؤں کا ظہور کیا	۳۲	عناصروں کو اکب میں تجلیق کی
۱۲۲	اسلامی تعلیم کی خوبیاں	۳۸	لیاقت نہیں
	خدا کی راہ میں جس سے مخلوق کو		موتِ حقیقی کا تعد و عقل کے خلاف
	قائد ہو خرچ کرنا۔		ہے۔
	بدی کے معاوضہ سے درگزر کرنا	۵۳	خلاق عالم جسمانی شکل میں ظہور
			نہیں کر سکتا



صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۱۸۵	پڑوسیوں کے ساتھ محبت	۱۲۶	معاملات قتل میں دیت کے
۱۸۸	محاسن اخلاق کی تعلیم		فوائد
۱۹۱	دل کی غلیبی اور غریبی	۱۲۹	مقدمات زنا کیوں ناجائز ہے
۱۹۵	حلم		راضی نامہ ہیں
۱۹۶	راستی بازی اور دل کی		ازدواج اور زوجین کا باہمی
	پاکی	۱۳۲	سلوک
۱۹۹	رحم دلی	۱۴۰	طلاق کی حقیقت
۲۰۱	صلح جوئی	۱۴۷	تعداد ازدواج کی مضرتیں و منافع
۲۰۳	منظومی بوجہ راست بازی		اور فیصلہ عقلی
۲۰۷	اشاعت اسلام کے ذرائع	۱۵۲	تذکرہ ازدواج نبوی
۲۱۱	صحابہ اور جواریوں کی وفاداری کا	۱۵۵	پیغمبر علیہ السلام کو جو وسعت بخشوص
	مقابلہ		ازدواج دیکھی تھی اسکے فوائد
۲۲۰	اشاعت مذہب میں شاہی	۱۵۸	خمر کی حرمت
	اقدار کی شرکت	۱۶۳	کبر اور نخوت کی مانعت
۲۲۳	دوسروں کے ہم مذہب بنانیکا	۱۶۷	غلامی اور غلاموں کے ساتھ
	شوق		سلوک
۲۳۶	ترکان تاتار کا تذکرہ	۱۸۰	زبان کا بری باتوں سے روکنا
۲۳۴	بحیر اسلام کا قبول کرنا ممنوع ہے	۱۸۳	یتیموں کی سرپرستی اور ان کے
۲۳۵	پیغمبر اسلام اور حکمت		حقوق کی حفاظت

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۲۸۵	علم حق	۲۳۷	حکایات مظالم مشرکین
۲۸۹	ارادہ الہی	۲۴۳	الحسنیہ
۲۹۳	ارادہ انسانی	۲۴۸	مسلمانوں کے مذہبی اختلافات
۲۹۵	فصل	۲۵۷	اسلی عقائد اسلامی کا باریاد عقل
۲۹۸	خیالات اہل سنت اور معتزلہ کی		امتیاز کرنا
	بینا مسئلہ تقدیر میں	۲۶۲	قرآن کے مخلوق وغیر مخلوق ہونیکا
۳۰۰	خلق مراد		جنگل اور بعض عیاسی خلفاء کے
۳۰۳	فضل خدا		مظالم
۳۰۶	لفظ استلال کی تشریح معنوی	۲۶۶	اسلام پر زوال و اول اسلام
۳۰۷	التقدیر		کی بے اثری
۳۱۱	اثر دعا و صدقات	۲۶۷	انگلش گورنمنٹ کی یہ تعصبی
۳۱۶	القرآن	۲۶۹	عقل کی آویزش ساتھ اوہام اور
۳۱۷	الفاظ قرآن		تعصب کے
۳۲۶	معانی قرآن	۲۷۰	مسائل دینی کی طلب
۳۳۰	اختیار بالغیب	۲۷۳	انگلش گورنمنٹ اور مسلمان رعیت
۳۵۱	مزید شہادت کے جواب جو قرآن پر	۲۷۶	اسلام کا آخر انجام دنیا میں
	وارد کیے جاتے ہیں	۲۷۸	مجموعہ احادیث
۳۶۰	تذکرہ سیدنا محمد صلی اللہ علیہ	۲۸۰	معاملات دنیا اور بعض احکام شرعی
	والہ وسلم	۲۸۲	مباحث متعلقہ مسئلہ تقدیر

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۳۰۲	معاملہ تبلیغ میں مختلف تدبیروں کی	۳۶۴
۳۰۶	آزمائش۔	
۳۳۴	مال غنیمت اور خرچ کا تذکرہ	۳۶۸
۳۵۰	تاخت زید بن حارثہ	۳۷۳
۳۵۲	بنو نضیر کا اخراج اور ان کے	۳۷۵
۳۵۶	دوسروں کا قتل	
۳۷۸	صداقت رسالت کے قرائن	۳۷۹
۳۸۵	تعلیم محمدی	۳۸۰
۳۹۰	اگلے صحائف کی پیشین گوئی	۴۰۱
	حجت مسیحی	
	اسلامی حجت	
	خوارق عادات	
	معراج	
	رحمت پروردگار	
	کہ عشق آسان نہ ہوا اولیٰ اقامہ شکشا	
	حکایت	
	نقیدہ	
	خاتمہ الکتاب	

# مصباحُ الکلام

فی

## طریق الاسلام

تالیف شریف جناب معلی القاب  
مولانا المولوی محمد عبدالغفور الفتاروتی  
رئیس محمد آباد ضلع اعظم گڑھ

---

محمد رحمت اللہ علی کے

نامی پریس پبلیشرز چھپا

۱۳۲۳ھ

یام اور ایسا نیم جستجوئی می تم حاصل آید یا نیاید آرزوئی می نم  
رازهای دل بیان سازم پیش خود بشنود یا نشنود من گفتگوئی می نم

بسم الله الرحمن الرحيم

یہ خاک کا پتلا جسکو انسان کہتے ہیں کجیئہ اسرار قدرت ہوا سکے کا بدن  
بڑے بڑے گران بہا جو اسرودلیت رکھے گئے ہیں جنہیں ایک جوہر شریف عقل کا بھی  
ہے۔ اسی عقل کی بدولت اُس نے مدارجِ علیہ پر صعود کیا اور قائلِ حکمیہ حل کیے لیکن  
سیج یوں ہے کہ دریائے ناپیدائنا علم سے اُسکو اتنا حصہ بھی نہیں ملا ہے کہ خود اپنی پیاس  
کو بجھا سکے اور زیادہ نہیں تو اُن اسرار کو دریافت کر لے جو اُسکی ابدی زندگی سے  
تعلق رکھتی ہیں اور جن پر اُسکی اخروی آسائش کا دار و مدار ہے۔ وہ زمین پر بھیجا ہوا  
آسمان کی باتیں استدلالاً بیان کرتا ہے لیکن یہ نہیں جانتا کہ خود اُسکے وجود کی کیا حقیقت ہے

اپنے ابنائے جنس کو مرتے دیکھتا ہوا رہا کرتا ہوا کہ موت اُسکی تاک میں لگی ہوئی ہو اور  
جلد یادیرین اُسکو بھی سکرات موت کا تلخ ذائقہ چکھنا اور حسرت و افسوس کے ساتھ  
اس سرسے فانی کو چھوڑنا پڑے گا وہ ایسا ناعاقبت اندیش تو ہر نہیں کہ اس مرضی  
سفر اور اُسکے منازل و مراحل کے استدراک حال میں اپنی کوششوں کا کوئی دقیقہ  
اٹھائے کھمکے میدان سخت تاریک ہو عقل کی مشعل اُسکے گرد و غبار میں کچھ کام نہیں  
دیکھتی۔ بٹے بٹے دشمنندون نے قیاس کے گھوٹے دوڑائے جو چند قدم  
چلے اور پھر ٹھٹھا کر رہ گئے مشہور دقیقہ سنجون نے سخت عرق ریزی مان کین اور  
ان گرہوں کو کھولنا چاہا مگر کھلنا اور کھولنا کیسا اُچھے ہوئے سلسلہ میں کوئی سلجھا ہوا  
دھماکا بھی اُنکے ہاتھ نہیں آیا۔ یورپ اور ایشیا کے دشمنند مثل افریقی و حبشیوں کے  
لا علم مرے اور اب بھی اگرچہ ہر ایک فی شعور اپنی قوت فکر پر زور دیتا اور پتہ لگانے کی  
کوشش کرتا رہتا ہے مگر سطح اگلوں کو ناکامی ہوئی پھیلون کو بھی امید کا سیلاب نہیں  
ہر جو کچھ ہونا ہے وہ یہی ہے کہ تفتیش کی کشمکش میں ایک دن کوچ کی گھنٹی بجادیں  
اور غیر معلوم الحقیقت راستہ پر چلنا پڑے۔

موت کا ساکن لعین سہ حرفی لفظ تلفظ میں کر لیا کر و معلوم نہیں ہوتا مگر اُسکے  
معنی میں کوہ ہمالیہ سے زیادہ سنگینی موجود ہے خدا کو علم ہے کہ مسافران عدم اس  
بارگران کو کیونکر اٹھاتے ہیں اور صبر و سکوت کے ساتھ قدم قدم کیے بعد دیگرے  
چلے جاتے ہیں۔ یہ تیز رو جانے والے ایسے بیخبر سوہتے ہیں کہ کتنا ہی چیخو چلاؤ

ہاتھ پاؤں کپڑے کے جھنجھوٹ و خواب گران سے سر نہیں اٹھاتے اور ستم تو یہ ہے کہ شارون سے  
 بھی نہیں بتا دیتے کہ جانگنی کا سخت مرحلہ کیونکر طے ہوا۔ وہ دم نکلتے ہی عزیزوں کی  
 محبت آشناؤں کی مودت کو بھول جاتے ہیں اور شائد ان میں کوئی ایسی مقناطیسی قوت  
 پیدا ہو جاتی ہے جو زندوں کے جوش محبت کو بھی سلب کر لیتی ہے تب ہی تو ایسے نازیرو  
 جان سے زیادہ پیارے تھے بارگزن ہو جاتے ہیں اپنے دوستوں کے ہاتھوں اور  
 نرم بچھوٹوں سے اٹھائے جاتے اور فرش خاک پر تنگناے لحد میں لٹا دیے جاتے  
 ہیں۔ سامان راحت سے اس قدر بے پروائی کی جاتی ہے کہ ہوا دار کمروں میں جن کو  
 بے مروجہ چین نہیں آتا تھا ان کی آسائش کے لیے ایک ایسا سوراخ بھی نہیں چھوڑا  
 جاتا جو گرد و غبار کے ساتھ سہمی لگر کوئی جھونکا ہوا کان تک پہنچائے۔ آدمی کتنا ہی  
 خوش نصیب ہو اور کامیابی کا کیسا ہی زرین چتر اُسکے سر پر پھر رہا ہو مگر فطرتاً انسانی  
 اسیدون کا سلسلہ ایسا دراز ہے کہ کبھی ختم نہیں ہوتا دنیا دار اور خدا پرست دونوں ستر مرگ  
 پر شاکی پائے جاتے ہیں کہ عمر نے کوتاہی کی اور ناگاہ وہ وقت آگیا کہ ضروری تمناؤں  
 پیوند خاک ہوا چاہتی ہیں۔ اس خیال کے ساتھ ایک طرف بیماری کی تکلیف جاگرتا  
 اور دوسری طرف املاک دنیوی کی بے تعلقی روح فرسا ہوتی ہے پھر سکراتِ موت کی شدت  
 مفارقتِ احباب کا خیال اور زیادہ تر آئندہ زندگی کی تاریک حالت انہیں ہر ایک  
 بجائے خود ایسی درد انگیز اور حسرت خیز مصیبت ہے کہ محض اُسکے تصور سے رونگٹے  
 کھڑے ہوتے ہیں اور کلیجہ منہ کو چلا آتا ہے۔

الحاصل ایسے مبتلائے بلا کو دوستوں نے چھوڑا عزیزوں نے اُس سے منہ  
موڑا اب جس بے روح تنہا ہی اور خود روح معلوم نہیں کہ کس وادی میں چکر کاٹ رہی ہو  
تامی حقوق مالی و ملی ساقط ہو چکے شاید کچھ کھوئے دینار و درم حبیب اعمال میں پچھے چھپا  
ساتھ آئے ہوں مگر وہ قدر کے لائق نہیں اور اُنکو کسی موقع پر پیش کرتے ہوئے خود  
اپنے تین شرم آتی ہو۔ آہ یہ غم آگین نظارہ حسرت ناک سماں آنکھوں سے خون و لالہ  
ہو اور اُسکا اندازہ وہی دل و دماغ کر سکتا ہو جو ایسی مصیبت میں پڑ گیا ہو۔

دنیا کے بے دروہم شعار بادشاہ اپنے سرکش کا فر نعمت غلام کو اگر ایسی حالت ار  
میں گرفتار دیکھیں تو شک نہیں کہ اُنکو بھی رحم آجائے اور اُن آنکھوں سے جنھیں قتل و غارت  
کا تماشا مرغوب ہو آنسو ٹپکتے ہیں۔ اچھا دیکھو تو سہی کہ اس غریب الدیار بے یار و مددگار  
بھی کوئی ذی اقتدار آقا ہو کیا اُسکو اس درد انگیز واقعات کی خبر نہیں ہو یا وہ ایسا سنگدل  
ہو کہ مصیبتِ دُنوں کی گرمی آہ سے نہیں پیچتا ؟

عناصرِ اربعہ جب کو تم جانتے اور پہچانتے ہو اس عالم کے بہت بڑے ارکان ہیں  
وہ بے ہر چند مختلف المامیت ہیں مگر اُن میں ایک کا دوسرے کے ساتھ منقلب ہونا یا یوں  
کہو کہ اپنی صورت بدل کے دوسرے کے ساتھ گھل مل جانا اور ہر پھر کے اپنی اصلی  
صورت پر آ جانا بقاے عالم کا بہت بڑا راز ہے۔

پانی کا ایک قطرہ جو دیکھنے میں بے حقیقت نظر آتا ہے درحقیقت معلوم نہیں کہ ابتدا  
خلقتِ عالم سے اُس نے کتنی شکلیں بدلیں کیا کیا رنگ دکھائے ہرے سبز



اٹھائے بیٹے بیٹے درخت جمائے ذی روح اجسام کی پرورش کی خاک میں مل گیا  
 بخار بنا ہوا کے سر پر چڑھ گیا اور پھر اپنے حیز کو شکل اصلی واپس آیا ہر۔ یہ انقلابی نظام  
 اگر رک جائے تو شیرازہ عالم بکھر جائے اوراق کا دروازہ بند ہوا انسانی تدبیر میں بیکار  
 رہیں اور ہر ایک جان اراپنی جگہ پر دم توڑ دے۔ علم طبعیات کے جاننے والے تکو  
 مطمئن کر سکتے ہیں کہ اس طرح کے انقلاب سکوت کے ساتھ ہر لحظہ اور ہر ساعت ہوتے  
 رہتے ہیں اور اُنکا تماشادیدہ البصیرت کے لیے حیرت خیز و عبرت انگیز ہے۔

پانی کی خلقت حیوانات اور نباتات کے لیے مایہ زندگانی ہے اُسکی بدولت پیاس  
 بجھتی ہے غذا کے مضمین میں مدد ملتی ہے نباتات کی روئیدگی اور شاہابی کا مدار پانی پر ہے  
 پانی نہ تو آفتاب کی گرمی تمام جانداروں کو ہرے بھرے باغوں سرسبز جنگلوں کو جلا دے  
 کشمیں اور جہاز بیکار رہ جائیں اور یہ عمدہ اور لذیذ غذائیں جبکا لطف انسانی ذائقہ  
 اٹھا رہا ہے میسر نہوں بھری وبری جانور مرثین غسل کی جگہ خاک میں لوٹنا پڑے کپڑوں  
 کی اور خود اپنے بدن کی گندگی قوت شامہ کا دم ناک میں کر دے۔

ہٹنے سرسری طور پر چند عام فہم فائے تحریر کیے ہیں اور دیا سے ایک پیالہ  
 بھر کے تمھارے رویہ و پیش کر دیا ہے جہاں شک فکر کو وسعت و فائے کے بعد فائدہ  
 اور نکتہ کے اندر نکتے اس ایجاد میں نظر آئیں گے۔ یہ لائق قدر چیز دنیا میں قدر قیمت  
 نہیں رکھتی فقیر و امیر دونوں کیساں طور پر اس سے مستفید ہوتے ہیں عالم بالا کی فیاضی اس نعمت  
 کو زمین کے سر پر برساتی ہے روزمرہ خرچ اور ضروری فوائد کے لیے ایک حصہ کا

سطح زمین پر رہ جاتا ہے اور بہت بڑا حصہ یہ زمین اپنے دامن کے نیچے چھپا لیتی ہے  
خاص ضرورتوں کے وقت قدرت اُنکو اُچھال دیتی ہے یا انسان اپنی محنت و تہذیب سے  
دولت مند ہون کا کوئی جزو برآمد کر لیتا ہے۔

اب آگ کو دیکھیے کہ فائدہ رسانی کے میدان میں اُسکی لپک پانی کی روانی سے  
کم نہیں ہے اندھیرے طہرین وہ روشن چراغ ہے بزم عالم میں اُسکی چمک و مک سے  
روشنی ہو غذا کا پکا ناگہ ورتوں کو دور کرنا اُسکی منصبی خدمات ہیں۔ دنیا کی بڑی بڑی مشینیں  
اُسکی قوت سے چلتی ہیں غیبی غریب آلات جسے انسان اپنی حفاظت کرے اور  
قوی دمت و شمنون کو خاک میں ملائے اسی آگ کی بدولت بنائے گئے ہیں اُسکی مدد سے  
طرح طرح کے ظروف بنے سامان امارت مہیا ہوا ٹیلی گراف آفس قائم ہوا ریلوے کا صیغہ  
ظہور میں آیا۔ اب طائران تیز پرواز سے زیادہ تیزی کے ساتھ خبریں آتی جاتی ہیں  
سرِ سلیمان ایک ہی تھا اور آج کل ہزاروں زمینیں اطراف عالم میں بنی نوع انسان کو  
شہر بشہر قریہ بقریہ اُٹائے لیے پھرتی ہیں۔ آگ نہوتی تو علمی اصول پر جو طاقیتیں انسان  
نے پیدا کیں اور اُنسے کام لے رہا ہے کیونکر پیدا ہو سکتیں اور عبادِ ارباب کے پرندے کے مانند آدمی  
ہوا پر سطح اُڑتا پھر تا غرض سے سبکی اور شائستگی شوکت کے سامان تمدن کے ذرائع  
جو آج بحیثیت حیرت دیکھے جاتے ہیں اسی آتشی مادہ کے طفیل سے عالم ظہور میں آئے۔  
روز افزون ترقیات ایجاد کو دیکھ کے آئندہ ترقیوں کا ہر متوسط الفہم کو علم الیقین ہو گیا  
دورانِ پیش سے زیادہ دورانِ پیش عقلمند بھی اندازہ نہیں کر سکتا کہ زمانہ کہاں تک ترقی

کر لیا اور اس پچھلانے والے مادہ کی بدولت کیا کیا ایجادیں انسان کی تو کیا بساط ہر  
فرشتوں کو حیرت میں ڈال دیں گی۔

ہوا کا جو ہر لطیف دکھائی نہیں دیتا لیکن اُسکے جھونکے قوت لامسہ کو تھپکتے  
اور اپنے وجود سے مطلع کرتے رہتے ہیں۔ خشکی میں درخت جھومتے ہیں دریا میں پانی  
لہریں لیتا ہر پہ سب ہوا کے جلوے ہیں جنگو ہماری آنکھیں بھی دیکھتی اور ٹھٹھک جھل کرتی  
ہیں۔ اگلے حکما جو ہر ہوا کو عنصر بسیط خیال کرتے تھے مگر اٹھارھویں صدی عیسوی میں  
ایک فریچ عالم نے یہ رے قائم کی اور ثابت کر کے دکھا بھی دیا کہ ہوا درحقیقت دو طرح  
کی گیسوں سے مرکب ہے جن میں ایک کو اُسے نائٹروجن اور دوسرے کو آکسیجن نامزد  
کیا ہے تنہا نائٹروجن قاطع رشتہ حیات ہے مگر آکسیجن کے ساتھ مل کے وہ حیوانی و نباتی  
موجودات کے لیے رکن زندگی بن جاتا ہے۔ ہم اس موقع میں مصنوعات کی حالت  
دیکھتے اور اُنکے صانع کو ڈھونڈھ رہے ہیں اس لیے کہ کوئی سبب عالم کا بہت ممنون ہونا  
چاہیے کہ اُسے ہوائی مادہ میں یہ عجیب کرشمہ صنعت دکھایا ہے کہ مفرد ملک اور مرکب  
اُسکا ایہ حیات حیوانات و ذریعہ نباتات ہے۔ ہوا کا کہ زمین و آسمان کے بیچ میں  
حجاب ہو کے کفیل ہے کہ ضرورت کے موافق حرارت کا فائدہ سطح زمین پہنچتا رہے  
اور افراط حرارت سے ارضی موجودات فنا نہ جائیں۔ ہوا بخارات کو اٹھاتی ہے جسکے  
بدولت پانی برستا ہے یہی بخارات ضروری حرارت کو ہماری منفعت کے لیے آفتاب لیتا ہے  
کی غیر حاضری میں روکے ہوئے رہتے ہیں کاش ایسی روک نہ ہو تو وہ حرارت جسکا

فیضان آفتاب کے پھیلے جرم سے ہوا تھا عالم بالا کی طرف ایک طشت صعود کر جائے اور شد  
برودت سے موجودات ارضی کی شمع حیات گل ہو۔ صبا اور نسیم جنکے نام ایشیا کے شاعر  
دل آویزی کے ساتھ لیتے ہیں ہوا کے اقسام سے ہیں اور چستان نیچر کی کلکاری انھیں  
کے دم اور قدم سے ہے۔ صرصر کے جھونکے اگرچہ ٹکونا گوار ہوں مگر تجارت کی خلقت اور  
مفاہد ارضی کی اصلاح میں انکی کارگزاریاں بھی بہت کچھ لائق قدر ہیں۔ کرہ بہت  
بڑی بڑی خدمتون کو جو اس عالم میں اُسکے سپرد ہیں انجام دیتا ہے اور پھر اُس کو چھوٹی  
خدمتون کے انجام دینے میں بھی عار نہیں ہے۔ ہم کیا ہیں اور ہمارے وجود کی کیا حقیقت ہے  
مگر وہ خود اپنی فیاضی یا کسی دوسرے مہربان حال کے اُگسانے سے مثل ایک تلی کے  
مروجہ جنبانی کرتا ہے گرمی کے دنوں میں جب تھوڑی دیر کے لیے وہ اپنا ہاتھ روک لیتا ہے  
تو تھامی ذی روح پلپلا اُٹھتے ہیں اور بنی نوع انسان کو کسی کروٹ چین نہیں آتا۔

کرہ ارض ساکن ہو یا سحر کردہ موالید ثلاثہ کا آشیانہ اور تمامی جانداروں کا میدان  
بازی ہے دیگر عناصر اور چھوٹے بڑے کو اکب اپنی برکتوں کو اسکی سطح پر نازل کرتے ہیں  
اور وہ ان برکتوں سے متاثر ہو کے ہمارے لیے ذخیرہ رزق اور سامان عیش ہیا کرتا  
ہے۔ جو ہر خاک ہمارے خلقت کا جزو عظم ہے ایام زندگانی اُسکے دامان شفقت پر بسر ہوتے  
ہیں مرنے کے بعد بھی وہ حیوانی کالبد کو اپنے آغوش میں چھپاتا اور اجزائے عناصر دیگر  
کو جو اس کالبد میں ودیعت تھے بڑی دیانت کے ساتھ حوالہ عناصر متعلقہ کر دیتا ہے۔

۱۔ حیوان و شجر و ہر مخلوقات کو موالید ثلاثہ ایسے کہتے ہیں کہ انکی خلقت عناصر ربوئی ترکیب سے ہوئی ہے۔

اُسکے مادہ کا مقدر تو اُم اپنی جگہ پر اُمول خاک کہ نقوش حکمت کا ہو اگر وہ دُھیلا سنا یا بنا  
تو حیوانات کے تمدن میں وقتیں عارض ہوتی ہیں چلنے والوں کے پانوں بہتے سناٹوں  
کا طرح کرنا مشکل پر جاننا دخت سیدھے کھڑے ہوتے اور یہ بلند عمارتیں جو انسانی منزلت کی  
کی یادگار ہیں کسی طرح قائم ہو سکتی ہیں اور اگر سخت کیا جائے تو پانی جذب نہوتا سب سے نہ اُگتے  
انسانی اور حیوانی ضرورتوں کے لیے زمین کا کھودنا دشوار ہو جاتا۔ انتقال سطح زمین پاشا کا  
قدرت ہو اور ہر گاہ ہم سب اُسکے ساتھ گھر سے تعلقات رکھنے میں اسلئے زیادہ تشریح  
کی کیا ضرورت ہو جس گوشہ کو دیکھو اور جس سمت پر نظر ڈالو حکمت کے سبز اُسکے  
اور صنعت کے پھول کھلے دکھائی دین گے۔ پڑھنے والا چاہے یہ نہیں تو اس بُسی  
کتاب کا ہر ورق ہر صفحہ اور سچ پوچھو تو ہر سطر کا ایک ایک نقطہ داستان معرفت ہو  
ابو نواس عرب کے مشہور شاعر نے کیا خوب کہا ہے۔

حیوانات بحری کی قسمیں اور اُنکا شمار بطور تباہ ہوا ہے۔ یہ تو زمین کے وہ بہنے والے  
ہیں جنکو ہم دیکھ سکتے ہیں اور ممکن ہے کہ سطح زمین پر انکے علاوہ ایسے جاندار بھی موجود ہوں  
جنکا نظارہ بوجہ انکی جسمانی لطافت کے ہمارا احاسہ بصر نہ کر سکتا ہو اور وہ بھی اُسی سرکار  
کے وظیفہ خوار ہوں جسکے خوان کرم سے ہم سب روزانہ بہرہ مند ہوتے ہیں۔ جہاں  
جو جاندار ہے پر وہ نہیں کرتے انکی مختلف ترکیبیں جداگانہ طرز زندگی کی طرح طبع کی  
رنگتین اکثر ان کی کھال اور پردوں کی خوشنما بیل اور بوٹے دیدہ بصیرت کو متحیر کر دیتا ہے  
ہیں اور بڑے تعجب کی تو یہ بات ہے کہ یہ سب روزانہ رزق کے محتاج ہیں اور باشتناک  
چند بد نصیبوں کے اپنے اپنے مذاق کے موافق ہر ایک کو صبح سے شام تک  
وہ سامان مل جاتا ہے جس سے زیادہ نہیں تو بقدر ضرورت اپنا پیٹ بھر لیتا ہے۔

بی باکس ہرگز نہ مانہ عنکبوت رزق را روزی رسان پر سید ہ

اس کا رگاہ عالم کی رنگینی اور اُسکے ذخیرہ اوزاق کی افزونی دیکھ کے یہ خیال کیونکر  
پیدا ہو کہ اتنے جانداروں کو کس نے بنایا ہر ایک کی جسمانی ترکیب اسکے مناسب حال  
کس حکیم کے دست قدرت نے کی ہے اور اتنے بھوکوں کے اذاق کا کون ایسا  
فیاض کفیل ہے جسکے فائدہ کی نہ ہم کوئی خدمت کرتے ہیں اور نہ اُسکی صورت اتنا  
کسی نے دیکھی ہے۔

دن میں نیر عظم خاک تیرہ پر شعل دکھاتا ہے اور رات کو شیمار تائے ہمارے پر  
جگمگاتے ہیں یہ اتنے چھوٹے نہیں ہیں کہ بھاری انگوٹھیوں کے نگ بن سکیں

یا انہیں کسی کو تم اپنے رائیٹنگ ٹیبل کا پیروٹ بنا سکو انہیں چھوٹے سے چھوٹا تار  
سیکڑوں میل لمبا چوڑا ہی انہیں میں ایک مہجین نورانی صورت معتدل الکیمیہ  
وہ بھی ہے جسکو تم کہتے ہیں اور جسکی وسعت ہمارے کرہ ارض کی وسعت سے بہت  
زیادہ ہے۔ پہنے یا ہمارے مہجینوں کے سطح کو اکب پر سیر نہیں کی مگر قیاس انسانی بڑا  
تیز پرواز اور دردم ہے وہ کتنا ہے کہ یہ اجرام علوی محض ویرانہ نہیں ہیں غالباً انہیں  
بڑی بڑی شان دار بستیاں اور بڑے بڑے عالیشان قہر موجود ہیں وہاں کے  
بسنے والے اور بسانے والے بہ مناسبت اپنے مسکن کے نورانی صورت فرشتوں  
کی سی سیرت رکھتے ہیں اور انکا طریق تمدن ہم خاکشیںوں سے زیادہ پھرتھا اور پاکیزہ  
ہے۔ کاش ہم لوگوں کو موقع ملتا کہ علوی مخلوق سے ملنے ان سے بل کے اپنے  
محدود معلومات کو وسعت دیتے اور میں تو اول ملاقات میں ان بزرگوں سے یہی  
پوچھنا کہ صانع با کمال کی ذات و صفات کے نسبت انکی تحقیقات کس قدر وسیع ہے بہر حال  
اس پردہ نگاری کے اُٹ میں کچھ ہے کچھ نہیں بہت کچھ ہے۔

ہر دم بہ تماشا دل ناشاد بچنبند      تا کیست دین پردہ کہے با بچنبند

اکثر حیوانات کے مقابل میں انسان ضعیف البنیان ہے اس کے اعضا اور اعضا کی بندش  
کمزور ہے اور فطر تا کسی آئہ خارجہ سے مسلح پیدا نہیں کیا گیا ہے۔ اس کے ہاتھ میں ناخن ہیں  
جنکی تیزی اسقدر ہے کہ خود اپنا بدن کھجائے مٹھ میں دانت بھی ہیں جن سے چند لقمے  
چبا لیتا ہے مگر وہ حدت کہان جو چوموں کے دانت کا بھی مقابلہ کر سکے سر پر

چھوٹے خواہ بڑے سنگ نہیں ہیں کہ مہافت کے کام آئیں بازو پر اڑانے والے پر  
 نہیں ہیں اور نہ بدن پر ایسے بال ہیں کہ چھوٹے سے چھوٹے جانور کی نیش زنی سے  
 جلد کو محفوظ رکھیں۔ بے حقیقت پشت نیش سے سلج ہی اور حضرت آدم کے نور چشم اُس سے  
 بھی محروم ہیں۔ پانوں کا تلو ایسا ملامت ہے کہ صحرائین کا سٹے جھکتے اور ریگستان میں چھالے  
 اٹھ آتے ہیں گرمی اور سردی دونوں کا قوی اثر اُس کے نازک بدن اور ملامت جلد پر پڑتا ہے  
 ان سب پر طرہ یہ ہے کہ دیگر حیوانات کی ضرورتیں محدود ہیں وہ دن میں قدرتی پیداوار  
 سے اپنا پیٹ بھر لیتے ہیں رات میں فرش خاک پر کسایش کے ساتھ سوتے ہیں مگر  
 انسانی ضرورتیں غیر محدود ہیں اور سخت شکل یہ آں پڑی ہے کہ محض قدرتی پیداوار اُن  
 ضرورتوں کو پورا نہیں کر سکتی پس ظاہر ہے کہ بظاہر ہر نوع انسان اپنے بھجنسون میں سب  
 سے زیادہ میسر و سامان اور سب سے زیادہ محتاج مخلوق ہوئی لیکن درحقیقت قدرت کی  
 خاص نظر عنایت اُس پر مبذول تھی اُس کو قوت دماغی کی ایک ایسی دولت عطا کی گئی کہ جملہ  
 نقائص پر پردہ پڑ گیا وہ اس قوت کی حمایت میں موالید ثلاثہ پر غالب آیا اور آج اُس کی  
 شاہی سطوت کا سکہ بحر و بر دونوں کی سطح پر بیٹھا ہوا ہے۔ اُس نے اپنی صائب فکر سے  
 خارا شکاف آلات بنائے جن سے پہاڑوں کا سینہ چھیدتا اور خزینہ جواہر کو جو ان  
 سنگ لونکے پیٹ میں مخزون ہے لُقرن کرتا رہتا ہے۔ بڑے بڑے تناور درخت کاٹنے کا  
 جنگلون کو صاف کر دیا بے آب وادی میں دریا بہائے دریا سے چشمے نکالے اور  
 ان چشموں پر اسطرح فرمان روائی کر رہا ہے کہ گویا اُس کے زرخیز اطاعت شعار غلام ہیں



خشکی پر تو اُسے باسانی اپنی شاندار سواریوں کا راستہ نکالا تھا مگر اب بڑے بڑے سمندر  
 سمندرون کے جسم حیوانات غرق بلکہ حیرت ہیں کہ ننھا سا پتلا اپنے جہازوں کو بے تکلف  
 پانی کی سطح پر دوڑاتا پھرتا ہے اُسکی ہیبت سے ایسے بھری جانور جو انسان کو اپنے  
 منہ کا لقمہ تر خیال کیے ہوئے تھے سر نہیں اٹھا سکتے سر اٹھانا کیسا انہیں اتنی جرأت  
 بھی نہیں ہے کہ بے اندیشہ اُسکے سامنے آئیں اور آنکھیں ملائیں یہ انسان ہر پندے  
 بڑے دریائی جانوروں کو شکار کرتا اور اُن کے بدن کی چربی نکالتا ہے خشکی میں شیرنستان  
 کی کھال کھینچتا اور ہاتھیوں کے بلے بلے دانت اُکھیرتا ہے یا انتہہ وہ کوتاہ اندیش  
 غارت گر نہیں کہ محض موجودات ارض کی بربادی سے سروکار رکھتا ہو بلکہ اُسکی شاہانہ  
 توجہ سے ہزاروں حیوانات کی تربیت لاکھوں مخلوق کی نگہداشت ہوتی ہے وہ دوسروں  
 سے بہت کچھ مستفید ہوتا ہے لیکن دوسروں کے ساتھ بڑی کشادہ دلی سے فیاضیان  
 بھی کرتا ہے اس لیے وہ کسی کا دیر بار احسان یا یون کو کو کہ بلا معاوضہ ممنون منت نہیں ہے۔  
 انسان کی خلقت سر سے پاؤں تک داستان حکمت ہے اُسکے اعضا کی جو ترتیب اختیار  
 کی گئی ہے اور حسب طبع اُسکے جو بڑبھالے گئے اُس سے بنا نیوالے کا اقتدار اور اُسکی  
 دور اندیشی ظاہر ہوتی ہے اور اس ترتیب اور بندش پر غور کرنے والا اگر روشن ضمیر بھی  
 ہو تو یہ ملاحظہ کر اٹھتا ہے قَفِیْ كُلِّ شَیْءٍ لَّہٗ اَیَّۃٌ تَذَلُّ عَلٰی اَنۡہٗ وَاٰحِدٌ  
 عناصر اربعہ موالید ثلاثہ ہر انسان کی حکومت جاری ہے اور اُسکی خلقت ضعیف میں

لے ہر چیز میں اُنکی نشانی موجود ہے جو ظاہر کرتی ہے کہ وہ ایک ہے ۱۲

اس نکتہ شکر کی طرف بھی اشارہ ہے کہ صنایع عالم قادر تو ان اپنی حکومت میں ہر طرح آزاد  
 ہے چھوٹے اور بڑے پر منحصر نہیں وہ جسکے سر پر چاہتا ہے تاج رفعت رکھتا ہے اور جسکو  
 چاہتا ہے طوق ذلت پہنا دیتا ہے چنانچہ اپنی اسی شان کے ثبوت میں اُسے عالم کو نفا  
 کی حکومت انسان کو عطا کی ہے جو اپنے سے بڑے بڑے قوی بالادست مخلوق کا فرمان روا  
 ہے اور اُسکو زمین پر اپنا خلیفہ بنایا ہے کہ ایجاد و نو اور صناعتوں کے ذخیرے مہیا کرے  
 اور اپنے ہمجنسوں میں صنایع غیر حقیقی کے لقب سے ممتاز ہو۔

انسان کی خلقت میں اور بھی کمزوریاں ہیں جن پر نظر کر کے سمجھنے والا سمجھ سکتا ہے  
 کہ باوجود قوت دماغی کے وہ کسی قدرتی تربیت کا محتاج تھا اور اُس تربیت کے بعد  
 اُسے پر پڑنے نکالے اور ہمجنسوں سے بڑھ چلا۔ اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ دیگر  
 حیوانات کے نوزائیدہ بچے انسان کے بچوں سے زیادہ بالائیاں ہوتے ہیں مرغی کا  
 بچہ کھلنے ہی اندر دشمنوں کو پہچانتا ہے بلی کو دیکھ کے بھاگتا ہے اور مان کے بازو شفقت  
 میں پناہ لیتا ہے آگ اُسکے سامنے دھری ہوا سپر جو پچ نہ ماریگا۔ انسان کے معصوم فرزند  
 گہوارہ میں لیٹے کھلے ہوئے دشمنوں کی شناخت نہیں کر سکتے آگ کا انکار ہر سامنے  
 رکھ دیتا اسکی طرف ہاتھ چلے گا اور جب ہاتھ چلے گا تو اُسوقت متحہ جلائے گا کہ تمام  
 کر کے دوسرا ثبوت اپنی بے امتیازی کا پیش کریں گے۔ حیوان کے بچے ابتدائی ایام میں  
 میں یہ امتیاز پیدا کر لیتے ہیں کہ کس قدر غذا کے ہضم پر انکی قوت باضمہ قادر ہے اور اُسی مقدار  
 مناسب پر اکتفا کرتے ہیں مگر حضرت انسان کو جو آگے چل کے بقراط بن جائے ہیں تو ان

ایسا امتیاز حاصل نہیں ہوتا۔ مواشی کو اپنے اپنے طور پر رفتار کی قوت پہننے کا سلیقہ اُسے حاصل ہوتا ہے جس دن وہ بزم شہود کے شریک فی الجماعت ہوتے ہیں انسان کو نہ بدلہ یہ سلیقہ آتا اور نہ جلد رفتار کی قوت حاصل ہوتی آپ ہمینوں کے بعد لکھ سکتے ہیں پھر اٹھتے ہیں اور بیٹھ جاتے ہیں شفیق مان اللہ و آمین کہے جاتی ہیں اور خدا خدا کر کے مدتوں کے بعد چند قدم چلنا پھر ناسیکھ لیتے ہیں۔ کیا یہ واقعات ایسے نہیں ہیں جن پر انسان غور کر کے اپنی فطری نالائقی کا اقرار کرے اور پھر اُس لیاقت و عزت کا شکر گزارے جو محض قدرتی فیوض سے نصیب ہوئی ہے۔

انسانی مصنوعات کو دیکھ کے ہم سمجھ لیتے ہیں کہ اُسکا کوئی صانع ہے اور صنعت کی باریکیوں پر غور کر کے کسی چیز کے بنانے والے کے اقتدار اور اُسکی ہنرمندی کا اندازہ کرتے ہیں۔ پس کیا ان مصنوعات قدرت پر جبکا مختصر تذکرہ کیا گیا نظر کر کے کوئی بعقل صاحب شعور کہہ سکتا ہے کہ وہ سب بلا کسی صانع کے موجود اور بغیر توجہ کسی مہر کے بنے ہوتا مصالح اور منافع کے ساتھ آراستہ و پیراستہ ہوئے ہیں ؟ (نہیں ہرگز نہیں) دور کیون جاسیے اپنی حقیقت انسانی پر نظر کیجئے کہ انسان مراحل زندگی کو سطح طر کر رہا ہے وہ تدبیر کچھ کرنا ہی نتیجہ دوسرا نکلتا ہے متحد تدبیریں مختلف اثر پیدا کرتی ہیں بے فکر اسباب موجود ہو جاتے ہیں اور اُنکے آثار بسا اوقات خلاف توقع اُسکو مسرور و محزون کرتے رہتے ہیں۔ ممتد زمانہ عموماً ہر انسان کو بکثرت ایسے اتفاقات پیش آتے ہیں کہ حصول مطلوب کا سامان کافی موجود تھا و فقاً بگڑ گیا اور کبھی بگڑے دم کے دم میں جو بھل گیا

ان واقعات پر جب غامض نظر کیجائے تو کوئی شک باقی نہیں رہتا کہ مسبب الاسباب تاج  
 کا پسیدہ کرنے والا تدبیروں کا کامیاب اور ناکام کرنے والا کوئی دوسرا ہے اور ہمارے ہنگامی  
 کی مشین و حقیقت کسی دوسری قوت کی تحریک سے چل رہی ہے۔ وہ قوت کون ہے اس  
 سوال کا معقول جواب سوائے اسکے اور کچھ نہیں دیا جاسکتا کہ یہ سب کرشمے اُسی قوت کے  
 ہیں جو ہر جگہ جلوہ گاہ ظہور میں لائی جسنے ہر کوئی بھروسہ کی حکومت عطا کی اور جس نے ہر کوئی  
 دشمنوں سے صرف محفوظ نہیں کیا بلکہ ہتھوں کو طوعاً و کرہاً بندہ فرمان پذیر بنا دیا ہے۔  
 اپنے منعم حقیقی کو پہچاننا اُس کے فیض النعم کا شکر ادا کرنا شریفانہ اخلاق کا سب  
 سے بڑا فرض ہے اور ہر گاہ خلاق عالم نے انسان کو واسطے ادا سے دیگر فرائض کے  
 کافی قوتیں عطا فرمائی ہیں تو غیر ممکن ہے کہ اُس نے اپنے پہچاننے کی قوت خلیفہ ارضی کے  
 کا لبس دین نہ رکھی ہو۔

ہر ایک ذمی ہوش اقرار کرے گا کہ ایسے عمدہ فرض کی ادا کرنے والی وہی عقلی قوت ہے  
 جسکی بدولت انسان نیک بدین امتیاز کرتا اور بن دیکھی حقیقت کو ثابت کر دکھاتا ہے  
 ہر چند اس عقدہ کے حل کرنے میں ہادیان ملت کی ذات ستودہ صفات سے بہت  
 بڑی مدد مل سکتی ہے لیکن آخر ان بزرگواروں کی صداقت کا امتیاز کرنا اور اُن کے  
 حصول ہدایت کو سمجھنا بھی تو اسی عقلی قوت کا کام ہے۔ الغرض مدار تکلیف قوت عقلی پر ہے  
 جو ہر انسان میں مختلف پائی جاتی ہے اور اس لیے ظاہر ہے کہ ہر آدمی بدرجہ متفاوت ذمہ دار  
 ہے کہ اپنے خالق کی ذات اور صفات کو پہچانے اور اسکی عظمت اور جلال کے سامنے

گردن عبودیت خم کرے۔ متعصب خیال کے آدمی جو کچھ کہیں مگر واقعی امر یہ ہے کہ ہر انسان جسکو کسی خالق کے وجود سے اقرار ہو وہ اُس خالق کے ساتھ عاجزانہ نیاز مندی رکھتا ہو اور اُسکی ہرگز یہ خواہش نہیں ہوتی کہ جان بوجھ کے کفرانِ نعمت کرے اور بے تحقیق ذات کو خالق سمجھے یا اُسکو اپنا معبود بنائے لیکن اُسی کے ساتھ یہ بھی سچ ہے کہ بسا اوقات کہ ورت تقلیدی روح کو مکدر اور عقل کو بے نور کر دیتی ہے یا یہ کہ سہل انکار ڈھونڈھنے والے سنگریزوں کو جو اہر بے بہا اور اپنے لیے مایہ انتخار سمجھ لیتے ہیں۔ تجربہ شاہرہ کی انسان پر صحبت کا قوی اثر فطرتاً پر تا ہے وہ جس خاندان میں پیدا ہوا یا جن لوگوں میں رہا سہا اُنکے خیالات سے متاثر ہو کے اپنا اعتقاد اس طرح مستحکم کر لیتا ہے کہ عقل کی قوت اُسکو کسانوں سے ہٹا نہیں سکتی۔ ایسے مقلد یا سہل انکار ہر چند اپنے خیال میں نیاز مند بارگاہِ اذلی ہوں لیکن اُنکی نیاز مندیوں پر یہ سنگین الزام ہے کہ کوشش کر کے قید و بند تقلید سے نکلنا اور آزادانہ تفتیش کرنا نہیں چاہتے حالانکہ اُنکو جو ہر عقل اسی لیے عطا ہوا ہے کہ آزادی کے ساتھ اُسکو کام میں لائیں اور اقل درجہ اس تقدس ذاتی اور صفاتی کا اقرار کریں جسکے ساتھ خلاق عالم کا موصوف ہونا متوسط عقل اور متوسط ادراک کا آزاد آدمی تسلیم کر سکتا ہے۔ کسبِ تفتیش غیر کافی بے سمجھی کی نیاز مندی ایک قسم کی بے نیازی ہے ایسے انسان کا فرض ہے کہ اپنے معجزات میں شایستہ مذکرہ کرے عقل کو کام میں لائے اور بے اندیشہ ملامت اعزہ اور احباب کے وہ راستہ اختیار کرے جو قرین صواب اور مقتضائے عقل ہو۔ الحاصل مخلوق اپنے خالق کی ذات اور اُسکی صفات کے پہچاننے میں اتنا ہی مہذب ہے

اور اگر کُسنے درحقیقت اپنی یہ ذمہ داری پوری کی ہو تو اُس پر کوئی وجہ الزام کی پائی نہیں جاتی اور میں باور کرتا ہوں کہ اگر اس طور پر قوت عقلیہ کام میں لائی جائے تو وہ راستہ مل سکتا ہے جو منزل مقصود تک یا اُس کے قریب پہنچائے اور چلنے والے کے لیے ایک حد تک ذریعہ نجات ہو۔

یہ شبہ دلائل کھٹکتا ہے کہ اگر کسی قادرِ قدیر حکیم باتمبیر نے اپنے قصد اور اختیار سے اس عالم کو بنایا ہو تو پھر اپنی ذات و صفات کو اُس نے ایسے حجاب میں کیوں چھپایا کہ اُنکا علم اجمالی بدشواری حاصل ہو سکتا ہو اور تحصیلِ علم تفصیلی تو قوت بشری سے خارج ہو دینا میں سرگرم عقیدہ مند بہت گزے ہیں اور اب بھی زبانی اصرار کرنے والے بحشرت پائے جاتے ہیں لیکن شک نہیں کہ معدودے چند بزرگوں کو یہ رتبہ حاصل ہوا ہو کہ سچائی کے ساتھ دعویٰ لَوْ كُنْتُمْ عَلٰى الْخِطَاۓ لَمَّا اٰتٰرِدَدَتْ يٰقِيْنًا کر سکتے۔ انکھ بند کر کے تقلید کرنے والوں یا اُن لوگوں کو جو قوتِ فکر یہ کو مستعدی کام میں نہیں لاتے چھوڑ دیجیے تو بھی ہر شمار افراد انسانی ایسے بھی گزے ہیں جنکو تحقیقاً خالقِ اکبر کی ذات اور صفات کے استدراک سے دلچسپی تھی لیکن پھر بھی کوئی ایسی واضح دلیل ہاتھ نہیں آئی جس پر خاص و عام اتفاق کرتے اور یہ اختلاف جو موجبِ اتفاق جماعت انسانی ہوا جو ایسا اوقات مضر آسودگیِ خلائق ثابت ہوا ہو پیدا نہوتا۔ ابتدائے خلقت بشری سے کتنے نبی یا ریفام جلوہ گاہِ ظہور میں تشریف لائے اُنکی ہدایتوں نے حق پرستی کے دلولوں کو

لے اگرچہ اُنھانے جائیں تو بھی ہر اربعین زیادہ ہو۔ یعنی وہ اس جہ کمال کو پہنچایا ہے کہ ترقی کی گنجائش باقی نہیں رہی

اُبھارا اور انکی کوششوں سے ایک حد تک عقائد انسانی سوزون سا پنچے میں بدل گئے  
لیکن پھر بھی اختلاف نہ مٹا بلکہ ارباب شریعت کے جھگڑے زیادہ تر سنگین ہو گئے۔ ہم سنتے  
ہیں کہ سب سے پچھلی شریعت (اسلامی) کے مقلدون نے باہم اس قدر اختلاف کر رکھا  
ہے کہ اصولاً انکے تھتر فرقے موجود ہیں اور پھر ان بڑی بڑی شاخوں سے جو ٹہنیاں  
نکلین اگر وہ بھی داخل شمار کیجائیں تو سیکڑوں تک نوبت پہنچ جاتی ہے۔

انہیں ہر فرقہ اپنے رنگ میں ڈوبا ہوا دوسروں کو گم گڑھ راہ سمجھتا ہے مگر  
معلوم نشہ کیا یا مصروف کسیت ہر کس بخیال خویش خطے دارد

ایسے باختیار صاحب حکومت کے لیے جس نے قصر عالم کو برپا اور بزم وجود کو آراستہ  
کیا ہے آسان تھا کہ اپنے بندوں کو کوئی ایسا جلوہ دکھا دیتا کہ سب کے سب سیدھے راستے  
پر پڑ پڑ لیتے سچے معبود کی عبادت کرتے مخلوق پرستی کا الزام اولاد آدم پر قائم ہی نہ تو اور  
چھوٹے بڑے بیوقوف اور دشمنند <sup>سُجَّان</sup> ساری <sup>سُجَّان</sup> کا عقلی کتے ہوئے منزل مقصود  
تک پہنچ جاتے مگر یہ شبہ اس طور پر رُفیع ہو جاتا ہے کہ خلاق عالم نے اس کا نگاہ کو

دارالامتحان بنایا ہے اور وہ تماشا دیکھتا ہے کہ اُس کے بندے جو ہر عقل کی کیونکر آزمائش کرتے  
اور اپنے کائنات کو سطح کام میں لاتے ہیں اگر اسکی آیات قاہرہ اور حج ساطعہ ادہام  
باطلہ و عقائد فاسدہ کی جڑ کاٹ دیتیں تو اسکی جبروت سے دیگر معاصی کا بھی سد باب ہوتا  
اور شکل کسی فرد بشر کو ترک عبادات کی جُرات ہوتی ایسی حالت میں معیار ثواب و

عقاب کیسار چاتا ہدایت و سلامت کا تفرقہ کیونکر کیا جاتا تو رفیق باری کسکی حمایت کرتی اور  
شانِ آمرزگاری کا ظہور کس پیرایہ میں ہوتا۔

اب یہ سوال کہ خالق عالم کو ایسے تماشے سے کیا فائدہ تھا جو اُس نے اپنے بندوں  
کو مشکلات میں ڈالا اور ایسی ذمہ داری میں پھنسا دیا جو بہتوں کی تعذیب نفس کا نتیجہ پیدا  
کرنی والی ہو اسی رتبہ کا سوال ہے کہ جانداروں کو موت کا تلخ ذائقہ کیون چکھایا جانا چھوٹ  
ارزاق کے لیے دوا و دوش پر کیوں مجبور ہیں کپڑوں کی بلبلیان کھانوں کے نخوان آسمان  
سے کیوں اُتاتے نہیں جاتے۔ ان سب کا یہی جواب ہے کہ انسان بندہ ہے اور بندہ کو  
اپنے خداوند نعمت پر اسطرح کی فرالیشون کا منصب نہیں ہے اور نہ کسی خداوند نعمت پر  
لازم ہے کہ وہ اپنی آزادی کو ایسے دائرہ میں محدود کرے جو سہولت پسند بندوں  
کے لائق پسند تصور ہو۔

عموماً عقل سلیم وجود صانع با کمال کی معترف ہے مگر اُس کے تعین میں اختلاف  
ہے اور سچ یہ ہے کہ صفات کی تحقیق میں اس اختلاف کو زیادہ تر موقع وسعت کامل گیا ہے  
الحاصل تجسس کی وادی میں افکار انسانی نے جدا گانہ راستے اختیار کیے اور ہر گروہ  
اپنے تئیں صراطِ مستقیم پر چلنے والا باور کر رہا ہے کل حُجُبِ مِمَّا لَدَيْهِمْ قَوْحُونَ لیکن  
باتفاق جمہور خلائق اب تک یہ مسئلہ طر نہیں ہوا کہ سیدھا راستہ کس نے اختیار کیا ہے تو رفیق  
ازلی کسکی مددگار ہے اور کون خوش نصیب قافلہ سلامت با کرامت منزل مقصود تک  
پہنچنے والا ہے۔ اس خصوص میں دانشمندان نے پر زور تقریریں کیں بڑی شجاعتیں



لکھی گئیں حوصلہ مندوں نے چاہا کہ تمام عالم کو اپنے حلقہٴ اثر میں لیلین مگر یہ حوصلہ مندی ان  
ابتک کامیاب نہیں ہوئیں اور عالم کون و فساد کے دارالامتحان میں یہ امید کہ اختلاف  
عقائد دور ہو ایک ایسی امید ہر چو شاید پوری نہوگی۔

تجربہ سے ظاہر ہے کہ دنیا کی عمر جس قدر بڑھتی ہے اُسی قدر مذہبی عقیدوں کا احتیاج  
ترقی کرتا جاتا ہے اور خدا ہی جانتا ہے کہ آخر کار قاضی محشر کی عدالت میں کتنے فریق جنم  
کیے جائیں گے واقعات متعلقہ اور تحقیقی پر کس طرح بحث ہوگی کس قسم کے عذرات کامیاب  
ہوں گے اور پھر عادل و بعید بل منع جلیل غافر الذنوب سائر العیوب کے حصہ سے کیا فیصلہ صادر  
ہوگا۔ **دوستو** مرحلہ سخت ہے بہت بڑے باعزت و جلال اجلاس میں ایک ن حاضر

ہونا اور نامہ عقائد اور دفتر اعمال کا دکھانا ہر دم کی دم میں تمام عمر کے خیالات کا دارانیا را  
ہونے والا ہے اُسی پر ابدی زندگانی کی بھلائی اور بُرائی کا مدار ہے ابھی وقت باقی ہے غلطیوں  
کی اصلاح کرو اپنی رویدا کو دیکھ بھال کے اچھی طرح مرتب کر لو۔ یہ سب کچھ کرو لیکن  
میری تو یہ صلاح ہے کہ رویدا پر اطمینان عذرات پر بھروسہ کرنا بڑی خطرناک کارروائی ہے  
اپنے تین خدا کے رحم پر چھوڑ دو اور جب حاضری کا وقت آئے تو سر غیبت کی نظر  
یہ کہتے بڑھ چلو **اللّٰهُمَّ عَامِلْنَا بِفَضْلِكَ وَكَانَتْ أَمَلُنَا بِعَدْلِكَ**۔ اب تک

تو سلسلہ تقریر عام تھا مگر اب میں اپنے فرقہٴ اسلامی کے حدود عقائد کے اندر گفتگو کروں گا  
کیونکہ میرا کائنات سید کا معتقد ہے اور تقلید انہیں بلکہ اپنی بضاعت کے موافق تحقیقی

لے لے پر دروگاہ سے ساتھ بخشش کا برتاؤ کر انصاف کا برتاؤ کر ۱۲

میں اسی کو ذریعہ نجات اور یہودی آخرت سمجھ رہا ہوں۔

اُس مقدس کتاب میں جسکی سچائی کا باور کرنا ہمارے ایمان کا جزو ہر ذاتی اور اُسکی صفات کمالیہ کی پوری تشریح ہوئی ہر اور میں اُس کتاب سے چند آیات بنات کا اس موقع میں اقتباس کرتا ہوں۔

لَوْ اَنْزَلْنَاهَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَّرَاَيْتَهُ خَاشِعًا مُّصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ اللّٰهِ وَتِلْكَ  
الْاَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُوْنَ ۝ هُوَ اللّٰهُ الَّذِيْ لَا اِلَهَ اِلَّا هُوَ عَالِمُ  
الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ هُوَ الرَّحْمٰنُ الرَّحِيْمُ ۝ هُوَ اللّٰهُ الَّذِيْ لَا اِلَهَ اِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقَدِيْمُ  
السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيَّمُنُ الْغَزِيْزُ الْجَبَّارُ الْمُنْكَبِرُ سُبْحَانَ اللّٰهِ عَمَّا يُشْرِكُوْنَ ۝ هُوَ اللّٰهُ  
الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْاَسْمَاءُ الْحُسْنٰى يُسَبِّحُ لَهُ فَاى السَّمٰوٰتِ  
وَالْاَرْضِ ۝ وَهُوَ الْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ (بارہ ۲۸ آخر سورہ انعام)  
کلام الملوک ملوک الکلام ایک مشہور مقولہ ہر گریہ کلام تو ملک الملوک کا کلام ہر اُسکی سادگی  
میں عظمت عظمت میں شکوہ شکوہ میں بندہ پروری کے جلوے نمایاں ہیں عسے بھی ہیں

لے اگر ہم اس قرآن کو کسی پہاڑ پر اتارتے تو وہ خدا کے دُرسے جھک جاتا اور پھٹ پڑتا اور باتیں ہم آدمیوں سے ایسے کہتے  
ہیں کہ وہ سمجھیں۔ اسی لیے کہ اُسکے سوا کوئی معبود نہیں۔ وہ علی اور پوشیدہ باتوں کو جاننا ہی بڑا امران اور رحم کرنا والا ہے۔ وہ ایسا  
ایسا ہے کہ اُسکے سوا کوئی معبود نہیں جہاں کا بادشاہ ہے پاک ذات ہے عیوب سے بری ہے امن دینے والا ہے نیکوں  
ہے بڑا دانا ہے بری غفلت رکھتا ہے۔ لوگ جیسے شرک کرتے ہیں اُس سے پاک ہے۔ وہی امد خالق  
ہو موجد مخلوقات ہے اُسکے اچھے اچھے نام ہیں آسمان اور زمین میں جتنی مخلوقات ہے وہ سب اُسکی تقدیس  
کرتی ہے۔ وہ زبردست ہوا در حکمت والا ہے ۱۲

و عیب بھی ہیں طرزیان کی چتون ہر چند شملین ہے مگر نگاہوں میں شفقت بھری ہے۔ جلالی اور جلالی طاقتوں کا اظہار ہے اس اظہار کے ساتھ یہ اشارہ بھی موجود ہے کہ دریا سے رحمت موج زن ہوا دریا مان عمل سے چکر عصیان کی شست و شوار باب توحید کے سیلے دشوار نہیں ہے۔ کسی امیدوار مغفرت نے کیا خوب کہا ہے۔

الہی رحمت دریا علی عام ست ۲ اگر آلائش چکر گنگار ۵ نگر دتیرہ آن دریا زمانی  
از ان یک قطرہ مارا تمام ست ۴ از آن دریا فرو شوئی بہ یکبار ۶ و زور و شن شود کار جهانی  
ان آیتوں میں ان صفات کا ذکر ہے جن سے خالق اکبر کی ذات پاک متصف ہے اور عقل بھی شہادت دیتی ہے کہ اتنا بڑا ذی اقتدار جس نے عظیم الشان عناصر کی تخلیق کی اور گنبد گردون کو تنادیل کو اکب سے سجایا زمین پر فرش زمردین بچھایا بیشمار پھول قدرت کے کھلائے ہر ایک میں عجیب و غریب کرشمے صنعت کے دکھائے ہیں وہ خود بالضرور اعلیٰ درجہ کے اوصاف کمالیہ سے موصوف ہوگا۔ اس کلام معجز نظام میں پر زور نقطین جلال الہی کی اُسکی ذاتی وحدت اور فیاضانہ رحمت کا اظہار کرتی ہیں اسیلے ہم ان اوصاف ثلثہ کی کسی قدر تشریح بھی کر دینا مناسب جانتے ہیں۔

## بیان جلال

دنیا کے سلاطین کا نظام سلطنت اُنکے جلال سے قائم ہے جسکی حمایت میں رعایا کا گروہ ضوابط قانونی کا پابند رہتا ہے زبردست زیر دست کو ستانہیں سکتے اور ان افعال کا

استدہوتا ہے جو مخرب اخلاق ہوں یا یہ کہ عامہ خلائق کی آسودگی میں اُس نے خلل پڑنے کا  
 احتمال ہو۔ خداوند عالم ظاہر و باطن کا جانتے والا ہے جسمانی و روحانی اخلاق کا نگران ہے  
 لہذا اُس کو اپنے مجبورہ نظام کے قیام کے لیے بہت بڑی شان جبروتی دکھانے کی ضرورت  
 ہے۔ دنیا کے بادشاہ وقوع جرم کے ساتھ کارروائی تحقیقات شروع کر دیتے ہیں اور مجرموں کو  
 جلد پاداش عمل لگاتی ہے مگر بادشاہوں کا بادشاہ جلد باز سخت گیر نہیں ہے اُس کو ناپستی حکومت  
 کے زوال کا خوف ہے اور نہ یہ اندیشہ ہے کہ استدہا ایام کے سبب سے روئدا موجودہ پر  
 پردہ پڑ جائیگا اس لیے جہاں تک عاجلانہ کارروائی کی دنیاوی انتظام میں ضرورت ہے  
 اُس کو دینا کے بادشاہ انجام دیتے ہیں اور یہ تعلق اسی خدمت کے نفل الہی کے جاتے  
 ہیں اور باقی جرائم اور بالخصوص اُن جرائم کی سماعت کے لیے جبکہ تعلق عقائد و حوائی  
 اور فرائض عبودیت سے ہے ایک خاص وقت مقرر کیا گیا ہے جبکہ احکام مناسب صادر  
 ہوں گے اور جو لوگ شائبہ عنایت دادار خالقانہ رحمت کردگار سے بہرہ مند نہوں اُن کو  
 اپنے اپنے کردار کے مناسب حال سزائیں بھگتنی پڑیں گی۔ شاید وہ کسی گنہگار  
 کو یا گنہگاروں کی کسی جماعت کو دنیا میں بھی قدرتی جہر کی لگاتی ہے تاکہ متنبہ ہو کے اپنے  
 اعمال کو قبل از مرگ سدھار لے یا یہی دنیاوی جہر کی اُس کے لیے کفارہ سیئات ہو جائے  
 علاوہ برین اسطرح کے عاجلانہ مواخذہ میں ممکن ہے کہ کچھ اور حکیمانہ مصلح ہوں جبکہ احاطہ  
 کرنا ہماری قاصر عقل اور ناقص بیان کے لیے دشوار ہے مگر ایسی خاص خاص نظیروں سے  
 یہ نتیجہ نکالنا غلط ہے کہ عالم موجودہ دارالجزا ہے اور جو لوگ مانو نہیں یہ کہ جاتے وہ گنہگار

نہیں ہیں یا ان کے گناہوں سے درگزر کر لی گئی ہے۔ یہ عالم غالباً دو دھون سے عام طور  
کا دارالبحر بنایا نہیں گیا (۱) گناہ کرنے والے شاید آئندہ متنبہ ہوں اور قبل اسکے کہ  
دست موت پر وہ اٹھائے تو بہ کر لیں یا حقوق عباد کا معاوضہ کافی دیدیں (۲) قدرتی  
سزاؤں سے دنیا کی آنکھیں کھل جائیں اور عاجلانہ پاداش کی ہیبت سے امتحانی کارروائی  
میں غفلت بڑھتا۔

ہر انسان بد و شہور سے عقلاً جانتا ہے کہ نیک کام کی جزا اچھی اور بُرے فعل کی  
بُری ہوگی مگر تعزیرات کی تفصیل محتاج بیان تھی جسکو خدا کے نبیوں نے بتا دیا یا آسمانی  
صحائف میں اسکی تشریح کر دی گئی الحاصل عقلاً و نقلاً جحیم تمام مہلکین اب تعمیل احکام انسان  
کا کام ہے لیکن اگر توفیق الہی مددگار نہ ہو تو حقیقت اکثر لوں کا کام تمام ہے۔

مفسروں کی رائے ہے کہ مسبق الذکر آیت میں منکروں کی قلبی حالت بیان کی گئی ہے  
مگر یہ کہتا ہوں کہ مومنوں کے دل خدا کی ہیبت سے کب پھٹے اور انکا کلیجہ کب ٹوٹے گا  
ہو گیا ایسے صحیح تعبیر یہ ہے کہ نوع انسان کی ترکیب اسی طرح کی ہوئی ہے کہ ظاہر میں ملائم اور  
باطن میں سخت ہے۔ وہ نتیجہ کار کو سوچتا اور سمجھتا ہے لیکن نفسانی قوتیں اُس پر اسطرح  
مستولی ہیں کہ باوجود اقرار عظمت اور جلال کبریائی کے طریق صواب سے بھٹک جاتا  
اور وادی عصیان میں ٹھوکرین کھاتا ہے۔

عظیم الشان قصر عالم کے بنانے والے کا تہرا یا سیاہی ہمیشہ ہو گا جیسا کہ اُسکی قدرت  
کے تمامی مصنوعات بے نظیر ہیں ایسے کیا شک ہے کہ اگر صاحب دراک اور محل خطاب ہوں

تو اُسکی شانِ جلالت کو سُن کے پتھر کا کلیجہ پارہ پارہ ہو زمین دھس جائے پانی ہوا ہو  
اور ہوا کا کرہ سمٹ کے کسی تنگ فتریک غار میں جا چھپے آسمان کو غش آئے اور کوکب  
ٹوٹ پھوٹ کے زمین پر گر پڑیں مگر یہ تو انسان ہی کا جگر ہو کہ اُسے بارِ امانت کو اٹھالیا  
اور یومِ حساب کی سختیاں اُٹھانے کے لیے سر تسلیم خم کیے ہوئے حاضر ہو۔

آسمان بارِ امانت نہوا نست کشید      قرعہ ف سال بنام من یوانہ زند

دنیا کے خستہ ناک بادشاہ جو سزائیں دے سکتے ہیں انہیں کا برداشت کرنا مشکل ہے اور اُن  
سے بہت بڑا قوی دستِ حاکم علی الاطلاق اگر اپنی قوتِ قہر یہ کو کام میں لائے تو پھر  
ننگھی سی جان کو کسی مقہور کی کب طاقتِ صبر اور تاب تحمل ہو سکتی ہے لیکن وہ کرے  
تو کیا کرے موت کو بلاتا ہے نہیں آتی فرار کا موقع نہیں اگر فرشتوں کی آنکھ چوک بھی  
جائے تو یہ بیچارہ بھاگ کے کہاں جائے سارا ملک اُسی قہار کا ہے اور جس طرف  
نظر اٹھا کے دیکھتا ہے اُسکی بادشاہی نظر آتی ہے۔ چھپ چھپا کے شاید کوئی شکل  
حفاظت کی نکل آتی مگر یہ بدیر ایسے بیکار ہے کہ قہر کر نیو الا عالم الغیب والشہادہ ہو ایک ذرہ  
اُس سے چھپ نہیں سکتا انسان تو پھر بھی ایک درجہ کا جیم ہے وہ اپنے خالق کی قہر و دُکام  
سے کہاں چھپ سکتا ہے ہاں اگر دامنِ رحمت موقع دے تو اُسکے سایہ میں پناہ مل سکتی  
ہے نہیں تو نار ہے حجیم ہے مبتلا ہے الم ہے اور عذاب الیم ہے۔ اَللّٰهُمَّ احْفَظْنَا مِنْ  
عَذَابِ الدُّنْيَا وَعَذَابِ الْآخِرَةِ اِنَّكَ اَنْتَ الْعَقُوْلُ الرَّحِيْمُ

۱۔ اے اللہ بچا مجھ کو دنیا اور آخرت کے عذاب سے تو ہی بخشنے والا بڑا مہربان ہے ۱۲

اس دنیا میں بٹے بٹے برابر تھے اور پرہیزگار گزے ہیں انھیں میں بعض مذاہب حقہ کے پیشوا اور خدا کے بھیجے ہوئے نبی تھے لیکن انہیں ایک بھی مثل ہم کم نصیب نہ داروں کے خدا کے قہر سے مطمئن نہ تھا بلکہ جنگو بارگاہ صمدیت میں خاص قرب تھا وہ اسکی جلالت سے زیادہ خائف اور اسکی شان بے نیازی سے زیادہ ترہہ راسان تھے خوف سے انکے چہرے زرد تھے لب خشک تھے نہ دن کو چین تھا اور نہ شب میں بستر خواب پر راحت نصیب تھی فاقے کرتے جفا میں سستے مگر انکی طبیعتیں جلال کبریائی سے حیرت نہ ہو رہی تھیں ایسے آسائش ذاتی کی پروا نہ تھی اور تلخی جفاے خلق کا احساس نہیں ہوتا تھا۔ یوں تو ہر لحظہ اور ہر ساعت خدا کی جلالت ان کے پیش نظر تھی لیکن جب کوئی تذکرہ سُلگتی ہوئی لکڑی کو پھونکتا تو خیالاتِ خشیت بھڑک اُٹھتے جسم نحیف مگر عام روحوں سے زیادہ لطیف اسطرح کا پنتا جیسا کہ صرصر کے جھونکے سے بید کی شاخیں ہلتی ہیں اور چشمے چشم سے اسطرح آنسو روان ہو جاتے جیسا کہ پھاڑی جھرنوں سے پانی بہتا ہوا یکبھی برسات میں بارش کی جھڑی لگ جاتی ہو۔ ہم لوگوں کے دل دنیاوی تعلقات سے محبت کر دیے ہیں یا سنتے سنتے باقتضائے عادت طبیعتوں کو قرار آگیا ہو ورنہ ظہور اسلام کی پہلی صدی میں بہت بزرگوار اس صفت کے موجود تھے کہ جلال کبریائی کا قرآنی بیان سُکر انکے ہوش اُڑ جاتے جسمانی تندرستی پر اثر مضر پڑتا یہاں تک کہ جو زیادہ قریب القلب تھے وہ بار تفکر کو اُٹھانہ سکے اور تڑپ تڑپ کے مر گئے۔ ان واقعات کی یہی بنیاد تھی کہ یہ لوگ روشن ضمیر تھے اسرارِ جلالت و پایہ عظمت سے واقف تھے آیاتِ عید کا

اُن پر قومی اثر پڑتا اور خوفِ الہی سے از خود رفتہ ہو جاتے۔ شیر درندہ سامنے ہوا گزرتا  
 قدموں تک پہنچ گیا ہو مگر جنگی آنکھیں نہیں ہین یا بند ہین اُنکے اطمینان میں یہ خطرناک  
 حالتیں کیوں تغیر پیدا کرنے لگیں ہاں جنگی آنکھیں کھلی ہوں اور عقل سے بھی بہرہ مند  
 وہ البتہ سامانِ ہلاکت پر مطلع ہو کے اضطراب کریں گے اور حفاظت کی عاجلانہ تدبیریں  
 عمل میں لائیں گے اسی طرح وہ بزرگوار جنگی دل و دماغ اسرارِ عالمِ قدس سے آگاہ ہین  
 فرصت کو غنیمت جانتے اور بقیاری کے ساتھ وہ تدبیریں عمل میں لاتے ہین جو ابدی  
 زندگی میں کام آئیں اور خدا کے عذاب یا اُسکے عتاب سے جسکو حاشیہ بوسان  
 بساطِ تقرب بدتر از عذاب جانتے ہین بچائیں۔ یہ بھی ایک نظامِ قدرت ہے کہ دنیا داروں  
 کے دل سخت ہو جاتے ہین ورنہ اگر وہ اپنے معاملات اور عبادات پر غائر نظر کرتے  
 اور پھر بیاناتِ جلالت کو گوشِ دل سے سنتے تو شک نہیں کہ شکلِ طائر وحشی اُنکے  
 ہوش و حواسِ قفسِ جسمانی سے بھاگ پڑتے کلیجہ بھٹ جاتا اور پھر دنیاوی کام  
 کے قابل نہ رہ جاتے۔

## بیان وحدت

خالقِ عالم اور موثرِ حقیقی کے متعلق بنی نوع انسان کے عجیب و غریب  
 خیالات ہیں تفصیلی تذکرہ تو بہت طویل ہے لیکن میں اس موقع پر چند فرقوں کے  
 خیالات کا اسیلہ اجمالاً تذکرہ کرتا ہوں کہ ناظرین اُن کا باہمی مقابلہ کریں اور بمقتضا



تعارف الاشياء باضدادها صواب وخطا کا امتیاز کر لین۔

**ایک** فرقہ تو خداے علیم کے وجود ہی سے منکر ہو اُنکا یہ پندار ہے کہ عناصر و کواکب بالذات قدیم ہیں انھیں کے اثر سے سلسلہ وجود و عدم موالید نلشہ کا قائم ہو یہ سلسلہ بھی بنفسہ قدیم ہو اور اسی طرح ہمیشہ چلا جائے گا۔

**دوسرا** فرقہ دو مساوی القوت خالقون کا قائل ہو مگر ایک کو نافع خیر اور دوسرے کو خالق مضر قرار دیتا ہے اسلئے اگر ہم اس فرقہ کو مشترک حقیقی کا لقب دین تو کچھ سجا نہیں ہے۔  
**تیسرا** فرقہ مختلف درجہ کے متعدد خالقون کا معتقد ہے ان سب کو موثر حقیقی سمجھتا ہے اور ان میں ایک کو سبھون کا سرگروہ یعنی خالق اکبر کہتا ہے۔

**چوتھے** فرقہ کی یہ رائے ہے کہ خالق اکبر ایک ہرگز اُن سے صرف کو اکب کو پیدا کیا اور پھر اختیارات تخلیق و تدبیر عالم انھیں کے حوالہ کر کے خود سبک دوش ہو گیا اسلئے اہل عالم کے معبود ہونے کا استحقاق مرج انھیں کو اکب کو حاصل ہے۔

**پانچواں** فرقہ ہر چند وحدت ذات باری کا مقرر ہو مگر ساتھ اس اقرار کے اُسکا یہ خیال ہے کہ تکمیل مصالح عالم کے لیے وہ خود یا اُسکا کوئی حصہ کا لبدخاکی میں آیا کچھ دنوں انسانی رنگ میں نا جسٹون کے ساتھ تمدن کرتا رہا اور پھر عالم بالا کی طرف صعود کر گیا۔ اس خیال کے آدمی انسان پرستی میں خدا پرستی کا دعویٰ اسلئے کرتے ہیں کہ خدا نے انسان کے حلیہ میں تکلیف ظہور اختیار کی تھی۔ اسی فرقہ میں ایک شاخ کا یہ بھی عقائد ہے

**۱۱** چیزیں پہچانی جاتی ہیں اپنی ضد یعنی مخالفت سے ۱۲

کہ انسان پر منحصر نہیں بلکہ حیوانات کی شکل میں بھی خلاق عالم نے ظہور کیا اور اہل عالم کو اپنی قدرت کے تماشے دکھائے ہیں۔

**چھٹا** فرقہ وحدت ذات اور علو صفات کا معترف ہے مگر بعض عظیم القدر مخلوقات کو اس حجت سے پوچتا ہے کہ وہ منظر صفات جلالی و جمالی خالق بے نیاز کے ہیں۔

**ساتواں** فرقہ خدا کی یکتائی پر ایمان لایا ہے خدا ہی کو خالق گیتی اور مدبر عالم باور کرتا ہے اُس کا یہ اعتقاد ہے کہ خداوند عالم کی یہ شان نہیں ہے کہ مخلوق کے بھیس میں اپنی مقدس ذات کو معائب حدود سے آلودہ کرے۔ یہ فرقہ مخلوق پرستی کو قطعاً ناجائز کہتا ہے اور شرک خفی و جلی و دلون کا سخت مخالف ہے۔ ہر گاہ میں بھی اسی ساتوین فرقہ کا ممبر نہ بنے اس لیے میرا فرض ہے کہ سیکندر وضاحت کے ساتھ اُن وجوہ عقلی کو بیان کروں جن کی تحریک سے اس فرقہ نے اپنی رائے خلاف رائے اپنے دیگر برادران نوعی کے قائم کی ہے۔

اس موقع پر مجھ کو پہلے گزارش کر دینا چاہیے کہ میں نے قبل اسکے کہ میں لکھا ہے کہ خداوند عالم نے بغرض ازمایش افکار انسانی اپنے تئیں انظار ضلالت پر اس طرح ظاہر نہیں کیا ہے کہ اُس کی ذات اور صفات کے تعین میں شبہ کی گنجائش نہ ہے اس لیے اُس کی پالی کے خلاف مجھ میں یہ قوت کہان ہے کہ مثل برہان ہندی ایسی حجتیں پیش کروں جن میں شبہ کا موقع و محل باقی نہ رہ جائے ہاں جو بیان چیز تحریر میں آئیگا امید ہے کہ اُس میں اُبھجاؤ نہ ہو اور ذوق سلیم کو اپنے صداقت کی طرف مائل کر لے جو گتھیان تعین ذات باری میں پڑی ہوئی ہیں اُن کے انحلال میں ہر فرقہ کا آدمی اہل غرض ہے اس لیے ہر فرد بشر کا حق ہے

کہ اپنے خیال کو شایستہ الفاظ میں ظاہر کرے اور سننے والوں کا فرض ہے کہ مختصمانہ بحث کو چھوڑ دیں۔ معاندانہ شبہات پر نفرین کریں۔ منصفانہ طرز پر اپنے قیاس سلیم کو کام میں لائیں اور جو بیان اقرب بالصواب ہوا اسکو قبول کریں۔

کسی خطرناک جنگل کے حاشیہ پر جہاں ٹھہرنا خطرناک ہے چند مسافر اکٹھے ہوئے جسکا مقصود سفر ہے کہ ایک ہی منزل پر جا پہنچیں اُن میں کسی کو راہ کی اور سمت کی اور خطرات راہ کی ذاتی واقفیت نہیں ہے اسوقت عاقلانہ کارروائی یہی ہوگی کہ ہر ایک شریک جماعت اپنے قیاس کو دوڑائے اور مسافروں کی جماعت اس قیاس کو جو اقرب بالصواب ہو قبول کر کے چل کھڑی ہو۔ ایسی صورت میں ہندسی بُرہان ڈھونڈھا نہیں جاتا اور نہ پیچیدہ اور کمزور شبہوں کو یہ موقع دیا جاتا کہ وقت کو ضائع کریں پس جو بحث اسوقت پیش ہو اگر اُسکے ساتھ یہ موزون تمثیل پسپاں ہو تو میں پوچھتا ہوں کہ خدا کے ڈھونڈھنے والے وہ امتیازی راستہ کیوں اختیار نہیں کرتے جسکا مواقع تمثیل پر اختیار کرنا دنیا میں معمولاً دانشمندی کی کارروائی سمجھی جاتی ہے۔

عناصر اور کواکب میں تخلیق کی لیاقت نہیں ہے

الحجۃ الاولی

چارون عناصر دولت ادراک سے سلماً محروم ہیں کو اکب کی نسبت بھی قیاس کیا گیا ہے کہ وہ اس دولت سے بہرہ مند نہیں ہیں ایسی صورت میں کیونکر بار در کیا جائے کہ ان غیر درکون میں یہ سلیقہ موجود ہے یا کبھی موجود تھا کہ انسان کا سادی ہوش دانشمند پیدا کریں۔ دنیا میں ہمیشہ عاقلون کو بے عقلون پر عاقلون کو جاہلون پر ذاتی ترجیح دیجاتی ہے پس حیرت ہے کہ الہیات کی بحث میں عاقلون اور عاقلون پر ان موجودات کو خالقانہ ترجیح دیجائے جو محال ادراک بھی نہیں ہیں۔

## الحجۃ الثانیۃ

تنہا انسان ہی نہیں بلکہ تمامی موجودات عالم کی خلقت حکیمانہ اصول پر ہوئی ہے۔ کیا ایسے موجودات کے نسبت جنگوحس اور مس نہیں ہے یہ گمان ہو سکتا ہے کہ وہ کتم عدم سے ایسے مخلوقات کو ساخت وجود میں لائے جن میں ہر ایک نمونہ صنعت ہو اور جس کے کالبد میں بشمار اسرار حکمت بھرے ہیں ؟ — کہا جاتا ہے کہ ان عناصر اور کو اکب کے اثر سے لاکھوں مخلوق عالم ظہور میں آئے اُن میں جنگی خلقت ناتمام تھی وہ مرے اور جنگی خلقتیں اسیلے کافی تھیں کہ اپنے تئیں سنبھال سکیں زندہ رہے اور انکی نسلوں نے ترقیان کیں یعنی جن موجودات میں صنائع و بدائع نظر آتے ہیں حقیقت

۱۔ کو اکب کی نسبت قرآن میں الفاظ یسجون اور ساجدین کے آئے ہیں اور اسطرح کے صیغہ سے جمع عقلا کے لیے مخصوص ہیں لیکن بات یہ ہے کہ تیرنا اور سجدہ کرنا و حقیقت افعال عقلا کے ہیں اور ہر گاہ حرکات کو اکب شایع عقلا کے نظر میں آتے ہیں اسیلے شبہا اُن حرکات کی تعبیر ساتھ ساحت اور سجدہ کے ہوئی اور صیغہ سے جمع بھی ہو عقلا کے ساتھ مخصوص عاریت لیے گئے

وہ سمجھ بوجھ کے بنائے نہیں گئے بلکہ بے بصیرت اندازوں کی کمان سے بشمار تیر نکلے  
 بہتوں نے خطا کی اُنکا وجود مٹ گیا اتفاقیہ کچھ نشانہ پر بھی پہنچے جنگو دیکھ کے تم خیال  
 کرتے ہو کہ یہ کسی قدر انداز کی کارگذاری ہے۔ مین پیما نہ بحث کو مختصر کر کے صرف نوع انسان کو  
 پیش کرتا ہوں اور کہتا ہوں کہ ہزاروں خیالی نقائص جہاں ایسے نہیں ہیں کہ ان کی  
 موجودگی کے ساتھ انسان اپنے وجود کو برقرار نہ رکھ سکے مگر اس نوع کے کسی گروہ  
 میں شمل عام ایسے نقائص موجود نہیں ملتے اس لیے واجب طور پر ہم پوچھ سکتے ہیں  
 کہ ایسی ناقص شکلیں کیوں عالم ظہور میں نہیں آئیں اور اگر آئیں تو کیا ہوئیں اور کہاں  
 گئیں۔ مثلاً انسان کے ہاتھ میں پانچ انگلیاں غیر مساوی موجودہ کبھی جاتی ہیں اس  
 عدم تساوی کا یہ اثر ہے کہ مٹھی پوری طور پر بند ہتی ہے اور گرفت اشیا کی تکمیل بوجہ حسن  
 ہوتی رہتی ہے اگر یہ انگلیاں برابر ہوں تو بھی انسان کی زندگانی میں خلل نہ پڑے گا  
 لیکن ہمنے کسی جماعت کو نہ دیکھا اور نہ سنا کہ اُنکے ہاتھ کی انگلیاں قدیم برابر ہوں  
 اس لیے یہ خیال غلط ہے کہ ہر قسم کے ناقص الخلق ان غیر مذکور کون کے اثر سے پیدا  
 ہوئے اور خود اپنی ناقابلیت تمدن سے فنا ہو گئے۔ اس سے زیادہ واضح ہرینا  
 یہ ہے کہ خالق حکیم نے بشمار آدمی پیدا کیے مگر صنعت یہ رکھی کہ ایک دوسرے کا ایسا  
 ہم شکل نہیں ہے کہ امتیاز مشکل ہو۔ یہ امتیاز ضروری اگر رکھانے جاتا تو انتظام عالم میں سخت  
 مشکلات پیش آتیں باپ بیٹے کو اور بیٹا باپ کو پہچان نہ سکتا منصور کی گھڑی ناصر اپنے  
 سر پر رکھ کے منصور بن جاتا اب بھی دو کلون میں شاذ و نادر اگر کچھ تشابہ ہوتا ہے تو کسی

وجہ سے بعض وقت پیچیدہ جھگڑے کھڑے ہوتے ہیں اور دقیقہ سنج حاکمون کو فیصلہ  
نزل عین دشواری پڑتی ہے لیکن خیریت یہ ہے کہ ایسی صورتیں شاذ و نادر دیکھی جاتی ہیں  
اور پھر تلاش سے انہیں کچھ نہ کچھ تفرقہ نکل ہی آتا ہے۔ پس اب میں عرض کرتا ہوں کہ  
اگر تخلیق عالم بخیر کے ساتھ کیف مالتفق ہوئی ہوتی تو اقل درجہ کوئی جماعت  
ایسی بھی موجود پائی جاتی جنکے افراد میں مابہ الفرات موجود نہ ہو تا کیونکہ ایسی تخلیق  
سے ہر چند مصالح عالم میں کچھ خلل پڑتا لیکن باوجود اُسکے یہ نسلیں پردہ دنیا سے معدوم  
نہو جاتیں اور ہر گاہ ایسی جماعت موجود نہین ہے تو اُسی کے ساتھ وہ خیال بھی غلط ہے  
جو تردید آطاہر کیا گیا ہے۔

## الحجۃ الثالثہ

عناصر کے کُڑے اپنی جگہ پر ہیں اس طرح سکون کو اکب کے مروتوں سے یا یون  
کیسے کہ ازل سے ایک حالت ہو اور اُن کے حرکتوں کی بھی ایک ہی روش چلی آتی ہے  
اب اگر فرض کیا جائے کہ انھیں کے اثر سے عالم کون و فساد ظہور میں آیا تو کیا وجہ  
ہے کہ جو افراد انسانی اس صدی میں پیدا ہوئے وہ اُسکے قبل سطح ظہور پر نہ آسکے  
اگر کہا جائے کہ بجاظ دیگر علل حادثہ کے اُنکا ظہور پہلے نہین ہوا تو اُن علل کے بابت  
بھی ایسا ہی سوال ہوگا کہ قبل اپنے وجود کے کیوں موجود نہین ہو گئیں شرف شرف  
الحاصل تقدم و تاخر لائق انکار کے نہین ہے اور جو لوگ ایسے خالق کے مرید ہیں

جسین قوت ازادی مفقود ہوئے انکے لیے سخت دشوار ہے کہ ایسے قدم و تاخر کی کوئی  
معتدل وجہ بیان کریں اور ترجیح بلامرجح کے الزام سے محفوظ رہیں

## الحجۃ الرابعۃ

یہ عناصر و کواکب صاحب اجزا ہیں جنکے اجتماع سے انکی ہیئت موجودہ کا  
ڈھانچا کھڑا ہوا ہے انہیں بعض چھوٹے ہیں اور بعض بڑے ایک کسی صفت سے  
ارجمند ہے اور دوسرا دوسری صفت سے بہرہ مند ہے کسی میں حرارت غالب ہے کسی میں  
برودت کوئی یا بس المزاج ہے اور کوئی مرطوب الخاصیت۔ انہیں جسکو دیکھتے ہیں اسکی حالت  
کم و بیش تغیر پذیر ہے سب سے زیادہ ستھرا اور جسامت میں بڑا آفتاب عالم تاب ہے  
اور حال کے حکما کی یہ رائے ہے کہ اسکی بھی حرارت طبعی روز بروز گھٹتی جاتی ہے اور اندیشہ  
ہے کہ گھٹتے گھٹتے اس درجہ پر پہنچ جائے کہ نظام موجودہ میں خلل پڑے۔ جو کچھ بیان  
کی گئیں وہ امکان کی علامتیں اور حد و ث کی نشانیاں ہیں جو دیگر موجودات الارضیہ میں  
بھی موجود پائی جاتی ہیں پس عقل سلیم ان عناصر و کواکب کو کیوں قدیم بالذات کہے اور  
خالق دیگر موجودات باور کرے۔ یہ سچ ہے کہ ہمنے انہیں کسی کو پیدا ہوتے اور فنا ہوتے  
نہیں دیکھا اور دنیا کو بہت بڑے بڑے فائدے بذریعہ ان موجودات عظیم کے حاصل  
ہوتے رہتے ہیں جنکی کچھ تشریح قبل اسکے ہو بھی چکی ہے لیکن کیا یہ بات خلاف قیاس ہے  
کہ انکی عمریں ہم سے زیادہ ہیں اور وہی مدبر عالم جسنے ان موجودات کو مختلف اجزائے

مرکب اور مختلف صفات سے بہرہ مند کیا ہوا انکی وساطت سے اپنی برکتیں زمین پر نازل کرتا ہے۔ سلف الکٹک مشین کا دانشمند دیکھنے والا سمجھ لیتا ہے کہ وہ انسانی ہنرمندی سے متاثر ہو کے یہ کارگزار یاں دکھا رہی ہے خدا کے عظیم الشان کارخانہ کی قدرتی مشینوں کو دیکھ کے اگر دیکھنے والا کسی ایک کو یا سمجھوں کو اپنی ہی طبیعت سے کارگزار یاں دکھانے والا باور کرے تو ہم کیوں اسکو سادہ دل نہ کہیں ضعیف الاعتقاد نہ سمجھیں۔ اس موقع پر ایک معنی خیز حکایت لائق تذکرہ ہے۔

## حکایت

اس فرقہ کے کسی حجتی نے اپنے اعتقادات پر اصرار اور اعتقاد الوہیت اور بعث بعد الموت سے انکار کیا ایک بزرگ کی تقریر کو سنتے ہے اور آخر کار فرمایا کہ تھا ہا بیان اگر صحیح ٹھہر تو ہم اور تم دونوں بعد از فنا برابر ہیں ہاں دقت صوم و صلوة حبس کو ہم لوگ اٹھا ہے ہن رائیگان جائیگی مگر اسپر زیادہ افسوس کی وجہ نہیں ہے کیونکہ جہنم نہ سہی مگر عذاب تجیم مین تو مبتلا ہونا نہ پڑیگا لیکن اگر ہمارے فرقہ کی رائے صحیح نکلی اور جزا و سزا کے لیے ہم اور تم خواب عدم سے جگائے گئے تو مین سناچاہتا ہوں کہ اُس معرکہ کے لیے کون سی تدبیر حفاظت تھے سوچی ہو۔ یہ تقریر دلپذیر اثر کر گئی کان سے گذری سویدہ قلب تک لڑ گئی منکر نے اقرار الوہیت کیا اور اقرار کے ساتھ پابند اعمال بھی ہو گیا۔ مذہب کے قید و بند کو توڑ کے جو لوگ دنیا سے فانی مین آزاد سی کے مزے



اگر اسے ہمیں اُنکو اس حکایت پر غور کرنا چاہیے اور اگر اُس میں درحقیقت احتیاطی  
مگر عقائد دور اندیشی موجود ہو تو سخت تعجب ہے کہ اُس سے استفادہ نہ کریں اور حیات  
فانی کے لئے ولعب میں حیات ابدی کی تدبیروں سے قاصر رہیں۔

## موشر حقیقی کا تعدد عقل کے خلاف ہے

حامیان تعدد دین کئی فرقے شامل ہیں جن میں مجوسیوں کے فرقہ کا یہ خیال ہے  
کہ دنیا میں جو چیزیں اچھی اور مصالح عالم کی مؤید ہیں اُنکو یزدان نے پیدا کیا اور تمام  
عمدہ عمدہ افعال اُسی مقدس ذات سے صادر ہوتے رہتے ہیں اور ہر شے کا دشمن  
اور پورا حریف ہے وہ شر کا خالق بالاستقلال ہے جسکو یہی روش بھاتی ہے کہ خلائق کو  
گمراہ کرے اور یزدان پرستی میں مایوس ہو۔ اس فرقہ کا یہ خیال ہے کہ یزدان خالق خیر کی  
شان رحمت سے بعید ہے کہ شر کو پیدا کر کے اپنے بندوں کو سرکشی کی رغبت دلائے  
لیکن درحقیقت اس فرقہ کو ترتیب دلیل میں غلطی پڑی ہے۔ داوردادارہی جیسا کہ میں  
بحث تقدیر میں مفصل بیان کروں گا۔ خالق شر یا اسکا علہ العلل ہے مگر اُسے شر کو اسیلے  
پیدا کیا ہے کہ اپنے بندوں کا امتحان کرے اور دیکھے کہ تماشگاہ عالم میں کون سعادت مند  
ہدایت کا اور کون برگشتہ بخت ضلالت کا راستہ اختیار کرتا ہے اگر شر کا وجود نہ ہوتا تو کاخیر  
کی کیون قدر ہوتی اور اُس پر عمل کرنے والے کس حُسن خدمت کے صلہ میں انعام آئی  
کے مستحق ہوتے۔ شر کا اس غرض سے پیدا کرنا کہ ذریعہ بد امنی ہو مہیا کر نیوالے کے لیے

شرمناک ہو لیکن کسی مصلحت سے اُسکا ہم پہنچانا منقصدت سے پاک اور دائرہ حکمت  
میں داخل ہے۔ نیک نیت لوہار نے ایک تلوار بنائی اور اُس تلوار سے کسی بیدار نے  
اپنے بھائی کا گلا کاٹ دیا کسی قانون دان سے پوچھ دیکھو کہ کیا ایسی صورت میں لوہار  
پر اعانت قتل کا الزام قائم ہو سکتا ہے؟ تمکو وہ جواب دیگا کہ ہرگز نہیں اور سلسلہ دلیل  
میں سمجھائیگا کہ لوہار کی یہ نیت تھی کہ یہ تلوار ارتکاب جرم کے کام میں لائی جائے اس طرح  
بوجہ خلق شر صنائع عالم پر تمت لگانا انصاف کی بات نہیں ہے بلکہ لائق الزام وہ ہے کہ جو احکام  
الہی سے سرتابی کرے اور شر کو کام میں لائے۔

اسلامی فرقہ بھی ایک ذات خیس کے وجود کا قائل ہے جو ابلیس کے نام سے  
موسوم ہو مگر اُسکو صرف محرک شرطاً ہر کرتا ہے اور محرک اور خالق میں جو کچھ فرق ہے وہ محتاج  
بیان نہیں ہے۔ مسلمان اس ذات خیس کو جن کہیں یا کچھ اور سمجھ لیں مگر اُسکا کینڈا ہے  
بہت عجیب اور غریب۔ عموماً ہر جگہ اُسپر نفیرین کی بوچھار اور خصوصاً مذہبی مجالس میں  
لعنت کی مار پڑتی رہتی ہے لیکن پھر بھی عبادت گاہ میں تماشا گاہ میں خلوت میں جلوت میں  
وہ خود یا اُسکا کوئی ایجنٹ موجود اور اعمال انسانی میں دخل در معقولات کرنے کے لیے  
آمادہ رہتا ہے۔ سنتے ہیں کہ ہم لوگوں کے جدا علی سے کچھ چشمک ہو گئی تھی وہی کینڈہ دیر  
اتک کا لون سینہ میں اس آتش مزاج کے شعلہ زن ہے۔ جانتا ہے کہ مدتوں سے جہنم  
اُسکے اور اُسکی ذریات کے انتظار میں اپنا ہیبت ناک منہ کھولے ہوئے ہے مگر اس  
خیرہ چشمی کو تو دیکھیے کہ اپنے انجام کی پروا نہیں دن رات یہی فکر ہے کہ اپنا گروہ بڑھائیں

جہنم میں خود جائیں اور دوسروں کو بھی ساتھ لیتے جائیں۔ انسان کا یہ موروثی دشمن دوستوں کے پیرایہ میں اپنا کام کرتا ہے اور انسان کو خبر تک نہیں ہوتی۔ فریب و دغا بھی کرنے کی بدیا ہے اسی شغل میں بنگالی کا بڑا حصہ گزر گیا اب اس فن میں اسکی مشائی حد کمال کو پہنچ گئی ہے پہلے اگر رات میں چوری کرتا تھا تو اب دن دھاڑے رہزنی کرتا ہے سوچ سے یہ اچھا خاصہ جگ کلجگ ہو گیا اور جیتک قیامت آئے اور دنیا کا خاتمہ ہو نہ ہو جانتا ہے کہ کیا کر لے گا۔ عرصہ محشر شک نہیں کہ حیرت خیز اور درانگیر مقام ہو لیکن اُس عرصہ میں ایسے قوی دشمن کا مانعہ ہونا اور اُسکو دوزخ میں جلتے بھستے دیکھنا لطف سے خالی نہوگا۔

عالم کون و فساد کا خالق جسکی حکیمانہ صنعتوں کے کچھ تذکرے قبل ازیں تھیں۔ یکے گئے اُسکے نسبت عقل سلیم باور کرتی ہے کہ قادر بے نیاز عالم اسرار اور جملہ نقائص سے پاک ہوگا اور یہ ایک ایسی سہ ہے جسکو عقل سلیم تسلیم کرتی ہے اور درحقیقت وہ اسی لائق ہے کہ بلا حجت و تکرار شکل اصول سلمہ تسلیم کیجائے۔ اب میں اسی سلمہ اصول کو پیش نظر رکھتے بقابلہ عام حامیان نقد کے ثابت کرتا ہوں کہ خدا ایک ہے اور اُسکا کوئی دوسرا شریک نہیں ہے۔

## ابحۃ الاولى

دنیا کے والا شکوہ بادشاہوں کو دیکھو کہ وہ اپنے ملک میں دوسرے کی شرکت گوارا نہیں کرتے اپنی معذوری سے مجبور رہنا اور بات ہے ورنہ ہر اُلوال العزم فرمانروا کی

یہی خواہش ہے کہ تمام بحر و بر اُس کے زیرِ نگین ہوں اور تنہا وہی سب سے زمین پر فرمانِ روانی کرے پس قادرِ مطلق بادشاہوں کا بادشاہ کیونکر گوارا کر سکتا ہے کہ اُس کا کوئی شریک فی ملک اور مد مقابل ہو۔ اب اگر دو خالق فرض کیے جائیں تو ہر ایک کا یہ منشا ہوگا کہ دوسرا مرے اور میں تنہا تمام جہان کی خدائی کروں لیکن دوسرا بھی واجب الوجود ازل و ابدی ہے وہ اپنی جگہ سے کب ہٹ سکتا ہے اسلئے تسلیم کرنا ہوگا کہ دونوں تحصیلِ مراد میں معذور ہیں اور جب وہ اپنی مراد کو حاصل نہیں کر سکتے ہیں تو خدائی کیا کریں گے اور قادرِ مطلق کے لقب کے کب سزاوار ہوں گے۔

## الحجۃ الثانیۃ

اگر دو خدا کا وجود ہوتا تو تدبیرِ عالم کی کارروائیوں میں اختلاف کرتے اور اس مدتِ دراز کے اندر قصرِ عالم کبھی کا گر گیا ہوتا یا بلکہ سلسلہٴ نظام جیسا کہ چل رہا ہے نہ چلتا بادشاہوں کے جھگڑوں میں تو امنِ خلّاق اُٹھ جاتا ہے خدائی جنگ میں معلوم نہیں کہ مخلوقات کا کیا انجام ہوتا بلکہ زیادہ تر قرینِ قیاس یہ ہے کہ باہمی فساد کی بدولت عالم کون و فساد و جو رہی میں نہ آتا۔ اس تقریر پر کچھ شبہ عائد ہوتے ہیں جنکو میں شکلِ سوال ظاہر اور شکلِ جواب اُن شبہوں کو رفع کروں گا اور آئندہ بھی رفعِ شبہات کے لیے ایسی ہی روش اختیار کی جائے گی۔ (س) شائد ان دونوں میں اتفاق ہو اور بالاشتراك بلا کسی اختلاف کے کام چلا ہے ہوں (ج) اولاً ایسے

و دوزی اقتداروں سے بمشکل امید ہو سکتی ہے کہ اس طرح کا اتفاق کر لین۔ ثانیاً ایک خالق  
 کو (الف) دوسرے کو (ب) اور خود کسی مخلوق کو (ج) نامزد کر لو اور ہر گاہ  
 الف و ب ہر ایک قادر مطلق فرض کیے گئے ایسے ج اپنے وجود میں ہر ایک  
 بلا لحاظ دوسرے کے محتاج ہوگا اور اُس کے وجود کے لیے ہر ایک کی جدا گانہ قدرت  
 قادرانہ کافی ہوگی لیکن ہم کہیں گے کہ ج الف کا محتاج نہیں ہے کیونکہ ب کو  
 وجود میں لا سکتا تھا اور پھر ب کے نسبت بھی ایسی ہی تقریر کریں گے کہ ج اُس کا  
 محتاج نہ تھا کیونکہ الف اُس کو وجود میں لا سکتا تھا۔ اچال اس کشمکش میں ج کو ہر ایک  
 کی وحدانی قوت کا محتاج بھی اور غیر محتاج بھی ماننا پڑیگا لیکن اجتماع ضدین عقلاً محال ہے  
 ایسے دو خداؤں کا وجود بھی جو مستلزم اجتماع ضدین ہے لا محالہ عقلاً محال ہوگا (س)  
 شاید ایک کی تنہا قوت ایجاد ممکن کے لیے کافی نہ ہو اور مشترک قوتوں سے ایجاد کی  
 کارروائی چلتی ہو (ج) پھر دونوں خدا سے مفروض میں ایک بھی درحقیقت خدا نہیں  
 بلکہ ظاہر ہو کہ کوئی حقیقت جو دونوں میں مشترک ہے خدائی کی قوت رکھتی ہے۔ اب اگر  
 یہ حقیقت جو ہر ہوتو اُسی کو خدے واحد مان لو یا ان اگر عرض کہ تو عرض قائم بالذات  
 نہیں ہوتا اور غیر قائم بالذات کے نسبت گمان نہیں کیا جاسکتا کہ وہ موجودات قائم  
 بالذات کا خالق ہے کیونکہ یہ ایک بدیہی بات ہے کہ غیر کامل کامل کو اور ناقص غیر ناقص کو  
 بنا نہیں سکتا ہے (س) واحد العین نقاش تو ایسی صورت بنا سکتا ہے جسکی دونوں  
 آنکھیں کھلی ہوں (ج) تصویر کی تو ایک آنکھ بھی نہیں ہے جسکو آنکھ کہہ سکیں

ہاں یہ کہو کہ آنکھوں کی بے بصیرت کلین بنی ہین مگر انکی وقعت نقاش کی ایک آنکھ کے برابر نہیں ہر (س) کبھی ناقص الخلقیت باپ کا بیٹا کامل الخلقیت اپنے باپ سے زیادہ خوبصورت اور ہوشمند پیدا ہوتا ہے۔ ایسے یہ سارے غلط ہر کہ ناقص غیر ناقص کو پیدا نہیں کر سکتا (ج) باپ بیٹے کا خالق نہیں ہر بلکہ اسکی تولید میں ایک علت ناقصہ ہر اور ایسی علت ناقصہ پر قیاس خالق کا اور وہ بھی خالق مختار کا صحیح قیاس مع الفارق ہر (س) شاید دونوں نے بالاتفاق کام تقسیم کر لیا ہو اور ہر ایک اپنے اپنے صیغہ کا بے تعلق دیگرے کا فرما ہو (ج) جب دونوں مساوی القوت قادرین تو ایک کی تاثیر سے ممکن کا موجود ہونا ترجیح بلا مرجح ہر (س) آپس کا اتفاق یا باہمی معاہدہ مرجح ہر (ج) اگر یہ وجہ ترجیح ہو سکے تاہم وہ ممکن جو ایک کے حلقہ اختیار میں موجود ہوا ہو اپنے وجود میں دوسرے سے مستغنی ہو گا اور یہ نقص قدرت باری کا ہر کہ دنیا کی کوئی شے اپنے وجود میں اس سے مستغنی ہو۔

## الحجۃ الثالثہ

اگر ایک خدا واسطے تخلیق کے کافی ہر تو دوسرے کی کیا ضرورت باقی رہی اور اگر کافی نہیں ہر تو وہ بوجہ معذوری خدائی کے قابل نہیں ہر (س) ایک کام کے انجام کے لائق متعدد اشخاص دنیا میں موجود پائے جاتے ہین ایسے

اگر متعدد واجب الوجود قوت تخلیق رکھتے ہوں تو کیا مضائقہ کی بات ہے (ج) مخلوق سے خالق کی شان بلند ہے اور یہ تو خدا کی بے وقعتی ہے کہ وہ بیکار اور اُسکا وجود محفل ہو۔

## الحجۃ الرابعة

ہم تو کہتے ہیں کہ ایک قادر مختار واسطے تخلیق عالم کے کافی ہے قائلین تعدد بھی خالقون کی تعداد محدود ظاہر کرتے ہیں لیکن جو تعداد وہ لوگ ظاہر کرتے ہیں اُس سے زیادہ تعداد میں کیا مضائقہ ہے اور ہر ایک مخلوق کے لئے اگر ایک جداگانہ خالق قرار دیا جائے تو کیا ہرج ہے۔ غالباً قائلین تعدد ایسی کثرت کی تردید میں کوئی حجت پیش کریں گے اور جو حجت اُن کی طرف سے پیش ہو وہی واسطے تردید اقل مقدار تعدد کے بھی استعمال کیجاسکے گی۔

## الحجۃ الخامسة

اپنے راز کو دوسروں سے چھپانا ایک معمولی مصلحت و اہمیت ہون کی ہے اور جب دوحذا فرض کیے گئے تو ہم پوچھتے ہیں کہ ہر ایک دوسرے کے راز پر مطلع ہے یا نہیں اگر مطلع نہیں ہے تو اُسکا علم ناقص ہے اور اگر مطلع ہے تو دوسرا احتقارے راز سے قاصر ہے اور ایک مخلوق سے بھی زیادہ تر معذور ہے جو اپنے راز اپنے سمجھنوں سے چھپا سکتا ہے۔ الغرض ناقص العلم و معذور عن تکمیل المصلحة دونوں خدا کی کے

لائق نہیں ہیں -

## الحجۃ السادسة

دو خداؤں کی مجموعی طاقت لامحالہ زیادہ اور ہر ایک کی جداگانہ طاقت اس سے کم ہوگی لیکن خدا کی یہ شان نہیں ہے کہ اُسکی طاقت سے زیادہ کوئی طاقت قیاس کی جائے یا موجود ہو۔

## الحجۃ السابعة

حسب عقیدہ فرقہ مجوس کے اگر خالق خیر و شر دو ہوں تو یہ سوال پیدا ہوگا کہ خالق خیر شر کو اور خالق شر خیر کو روک سکتا ہے یا نہیں اگر یہ دونوں اپنے حریف کو روک نہیں سکتے تو دونوں مجبور و قاصراں لائق نہیں ہیں کہ عالم کی خدائی کریں۔ اور اگر ایک دوسرے کو روک سکتا ہو تو ذات مغلوب خدائی کی مستحق نہیں ہے۔ اسی دلیل میں میں اس قدر اور بھی اضافہ کرتا ہوں کہ اگر خالق خیر شر کو روک سکتا ہے اور نہیں روکتا تو موافق خیال فرقہ مذکور کے اُسپر الزام تائید شر کا عائد ہوگا اور اُسی منقصد میں مبتلا ثابت ہوگا جسکے بچانے کے لیے خالقوں کا تعدد گوارا کیا گیا تھا۔

## الحجۃ الثامنة



اگر وہ خدا فرض کیے جائیں تو دونوں ایک دوسرے سے مستغنی ہوں گے  
 یا دونوں میں ہر ایک دوسرے کا محتاج ہوگا یا صورت حال یہ ہوگی کہ ایک دوسرے کا  
 محتاج ہو مگر دوسرا اُس سے مستغنی ہو لیکن خدا کی شان نہیں ہے کہ کوئی اُس سے مستغنی ہو  
 یا یہ کہ وہ کسی کا محتاج ہو اسلئے تسلیم کرنا ہوگا کہ ان دونوں میں ایک بھی یا وہ جو دوسرے کا  
 محتاج ہو اس لائق نہیں ہے کہ خلاق عالم سمجھا جائے۔ (س) خدا کی یہ شان ضرور ہے کہ  
 تمامی ممکنات اپنے وجود میں اس کے محتاج ہوں لیکن اگر اُس کا مساوی القوت دوسرا واجب  
 الوجود اُس سے مستغنی ہو تو کیا مضائقہ ہے (ج) ممکنات کا واجب الوجود سے مستغنی ہونا  
 کچھ شک نہیں کہ زیادہ منقصت کی دلیل ہے لیکن ایک واجب الوجود سے دوسرا (اگرچہ وہ خود  
 بھی واجب الوجود ہو) مستغنی ہونا منقصت سے خالی نہیں ہے۔ گھر کی مالکانہ حکومت میں  
 خدام و شریک نہیں ہوتے لیکن کیا ایک گھر میں دو مساوی الاستحقاق مالکون کا وجود نہیں  
 ایک دوسرے کا تابع فرمان نہو خانہ داری کی حکومت اور اُس کے مصالح کے خلاف نہیں  
 ہے؟ ۹۔ میں امید کرتا ہوں کہ ہر انصاف پسند ذی عقل اس سوال کا جواب اثبات میں  
 دیگا پس تعجب ہے کہ عایشاں قصر عالم میں دو مستقل مالکون کا موجود ہونا ان دونوں کی  
 شان حکومت کے خلاف نہ سمجھا جائے۔

## الحجة التاسعة

ہم فرض کرتے ہیں کہ زید کا وجود ممکن ہے مگر وہ اب تک وجود میں نہیں آیا ہے پس

اگر ان دونوں میں ایک بھی اسکی ایجاد پر قادر نہیں ہے تو انہیں کوئی خدائی کے لائق نہیں ہے۔ اور اگر ایک قادر ہے اور دوسرا نہیں تو غیر قادر بیوقار سا قاطعاً اعتبار ہے اور اگر دونوں بالاشتراك اس شرط سے قادر ہیں کہ ایک دوسرے کی مدد کرے تو دونوں محتاج ٹھہرے اور جب خود محتاج ہیں تو حاجت سے خدائی نہیں سمجھے جاسکتے اور اگر دونوں بالاستقلال اور منفرداً ایجاد پر قادر ہیں اور ایک کو ایجاد کا موقع مل گیا ہو تو پھر ہم سوال کریں گے کہ اب دوسرا زید کے ایجاد پر قادر ہے یا نہیں پس اگر جواب ملے کہ قادر ہے تو یہ جواب غلط ہو گا کیونکہ موجود کا موجود کرنا محال اور عقل کے خلاف ہے اور اگر کہا جائے کہ ایک نے ایجاد کر لیا ایسے دوسرا قادر علی الايجاد نہیں ہے تو دوسرے الفاظ میں حاصل جواب یہ ہو گا کہ ایک خدا نے دوسرے خدا کی قدرت تکوین کو زائل کر دیا ہے لیکن جسکی قدرت کو دوسرا زائل کر سکتا ہو وہ مستحق نہیں ہے کہ خدا سمجھا جائے (س) اگر خدا ایک ہو اور اُسے زید کو موجود کر دیا ہو تو بھی ہم سوال کریں گے کہ وہ اب زید کو موجود کر سکتا ہے یا نہیں اگر ہاں جواب انبات میں ہو تو ہم کہیں گے کہ موجود کا موجود کرنا محال ہے اور اگر نفی میں ہو تو خدا کا عجز ثابت ہو گا۔ فَمَا كَانَ فِي التَّعَدُّدِ فَهُوَ وَاسْرَفٌ عَلَى الْوَحْدَةِ (ج) ایسی صورت میں بھی موجود کا موجود کرنا دائرہ میں محال عقلی کے داخل ہے لیکن چونکہ یہ احتمال بوجہ خدا سے واحد یعنی سبب اسکی قدرت کے پیدا ہوا ہے ایسے وہ کسی منقصت کا موجب نہیں ہے۔ مگر تقریر دلیل میں یہی استحالة

باعث منقصت ایسے قرار دیا گیا کہ دوسرے کے فعل ایجادی کے بدولت خدا کا قصہ  
عن الایجاد ہونا لازم آتا ہے۔

جس فرقہ نے خالقون کی جماعت قائم کی اور ایک کو اُنکا سرگروہ ٹھہرایا اُسکے  
خیالات اُلوسیت کے حقیقت تک پہنچ گئے تھے لیکن افسوس ہے کہ جماعت ماتحت کے  
اعتقاد نے اس فرقہ کو خدا شناسی کے پایہ بلند سے گرا دیا۔ کاش یہ لوگ اس بعادت  
کو مخلوق الہی و ذریعہ برکات باری قرار دیتے تو یہ خیال اُنکا غلط بھی ہوتا تاہم سرشت توحید  
ہاتھ سے چھوٹ نہ جاتا۔ ایک عالم موحد نے بہت ٹھیک کہا ہے گو گلا اکا کتاب  
لما سرتاب من کتاب اس دار الامتحان میں تمامی برکات کی تقسیم وسائل و ذرائع  
کے ساتھ ہوتی ہو اور نوع انسان کو اگر وہ بلند خیالی کو کام میں نہ لائے دھوکا ہوتا ہے کہ  
یہی ذرائع و وسائل بالذات منع عطا یا دمنزل البرکات ہیں۔ تجربہ کہتا ہے کہ اسی جگہ چلنے  
والوں کے پائون پھسلتے ہیں اور فوق الہی جکی و سنگیری نہیں کرتی وہ شرک کے پُرخطر  
غار میں جا پڑتے ہیں۔ زیادہ حیرت یہ ہے کہ بعض مدعیان توحید بھی اس مغالطہ عامہ الورود  
سے متاثر ہو کے گمراہی کے عمیق گڑھے میں گر گئے یا اب گر اچا ہتے ہیں مگر انکو امتیاز  
نہیں ہے کہ اپنے گروہ پر شکوہ کو چھوڑ کے کہاں جا پڑے یا کس طرف بھٹکے چلے جاتے  
ہیں۔ ظاہر ہے کہ اس فرقہ کے معبرون نے اسباب و مسبب الاسباب میں فرق نہیں کیا  
اور اسی بنیاد پر انھیں یہ رغبت پیدا ہوئی کہ ذی روح یا غیر ذی روح مخلوق کو جن سے

۱ اگر اسباب نہ ہوتے تو کوئی شبہ کرنے والا (خدا کی خدائی میں) شبہ کرتا۔

کم و بیش دوسروں کو فائدے پہنچتے تھے درجہ دوم کا خالق سمجھ لین اور بعض ضعیف  
 الاعتقادوں نے محض اپنے واہمہ کو وسعت دی اور برکات عالم کے لیے فرضی سائل  
 تسلیم کر کے غیر موجود اشیا کو واجب الوجود کہنے لگے لیکن جسے انصاف پسندی کے  
 ساتھ دلائل تسعہ متذکرہ بالا کو بغور پڑھا ہو وہ بالضرور اس فرقہ کے سلسلہ معتقدات کو  
 مثل تار عنکبوت کے کمزور خیال کریگا لیکن کیا مضائقہ ہے کہ میں چند تازہ دلیلوں کو اس  
 موقع پر جگہ دون اور اپنے برادران نوعی کو سیدھے راستہ پر لانے کی دوبارہ کوشش  
 کروں اچھا سنئے۔ **دلیل اول** ماتحت ممبران جماعت کارروائی تخلیق میں تابع  
 اور مولود ہی خالق کبریا نہیں یا نہیں اگر اسکے تابع ہوں تو وہی خالق اکبر اثر حقیقی  
 ہے اور اگر تابع نہ ہوں تو پھر اصغر و اکبر کی تفریق بے معنی ہے اور درحقیقت ایسے چند  
 خالقوں کا اعتقاد کیا گیا ہے جو صدور افعال میں آزاد ہیں اور خود سری کے ساتھ جوچا  
 ہیں کر گزرتے ہیں اس لیے اب یہ موقع آگیا کہ دلائل تسعہ پر نظر کر کے حق و باطل کا فرقہ  
 کیا جائے (س) ممکن ہے کہ خالق اکبر نے اپنے ماتحتوں کو جداگانہ خدمات پر مامور  
 کر دیا ہو اور خود انکی کارروائیوں کا نگران ہو بوجہ انصاف خدمت متعلقہ ممبران جماعت  
 دوسرے درجہ کے اور بوجہ عطاے اختیار یا نگرانی عام کے انکا پریزیڈنٹ خالق اکبر  
 کہا جاتا ہو (ج) بصیغہ نگرانی خالق اکبر ارادہ ممبران ماتحت کے خلاف اپنے اختیار  
 کو عمل میں لاسکتا ہے یا نہیں اگر جواب اثبات میں ہو تو ممبران ماتحت عاجز ہیں اور اگر  
 نہ ہو تو ممبران ماتحت عاجز نہیں ہیں اور اگر جواب سلب میں ہو تو ممبران ماتحت عاجز نہیں ہیں اور اگر

جواب نفی میں ہو تو انکا پرینڈنٹ غیر قادر ہو اور عاجز اور غیر قادر خلاق عالم نہیں ہو سکتے۔  
 (س) ممبران جماعت معصوم عن الخطا ہیں اور اپنے پرینڈنٹ کے ارادہ سے واقف ہو کے اُسکی مرضی کے موافق کام کرتے ہیں ایسے پرینڈنٹ کو انکے ارادہ سے اختلاف ہوتا اور نہ انکے کسی فعل میں دست اندازیکاموقع ملتا (ج)  
 اب حاصل تقریر یہ ہو کہ یہ جماعت مرضیات خالق اکبر کے تابع ہر ایسے میں کہونگا کہ ایسی حالت میں اُس بے اقتدار جماعت کو موثر حقیقی کہنا سبب غلطی ہو۔  
**دلیل ثانی** یہ جماعت اور اُسکا پرینڈنٹ سب بالذات واجب الوجود ہیں یا نہیں اگر اس سوال کا جواب اثبات میں دیا جائے تو پھر ایک کو دوسروں پر کیوں تفوق ہو اور اگر جواب نفی ہو تو جو ممبر جماعت بالذات واجب الوجود نہیں ہیں وہ ممکن بالذات اور خود اپنے وجود میں دوسرے کے محتاج ہوں گے اور جنکا وجود محتاج غیر ہو وہ کب خالق حقیقی ہو سکتے ہیں **دلیل ثالث** امکان ذاتی اور شان خلاتی میں نسبت تضاد کی ہو اور ضدین کا اجتماع عقلاً محال ہے پس اس جماعت کے جو ممبر صفت امکان سے متصف ہوں وہ حقیقت خالق حقیقی نہیں ہیں اور جو واجب الوجود ہوں وہ بالضرور کسی دوسری صفت سے موصوف ہوں گے کیونکہ ایسا نہ تو انہیں باہمی امتیاز باقی نہیں ہے اور تعدد کا خیال باطل ہو۔ یہ دوسری صفت اگر حاصل حقیقت ذاتی ہو تو بوجہ ترکیب کل کو جزو کی احتیاج ہو اور اگر جزو حقیقت نہ ہو تو واجب الوجود اپنے وجود میں غیر کا محتاج ہو ان خیالات کو ذہن نشین کر کے انصاف کیجیے

کہ جو اپنے وجود میں محتاج جو خواہ ذاتی تعین میں محتاج غیر ہو وہ کب اس قابل ہو کہ  
 خدا یا کسی درجہ میں اسکا شریک سمجھا جائے (س) ارباب وحدت اگرچہ اپنے خدا  
 کو بالذات محتاج غیر نہیں کہتے لیکن ذات عاری عن الصفات بیکار ہو اسیلے تماشکا  
 قدرت دکھانے میں خدا کی ذات اپنے صفات کمالیہ کی ضرورت محتاج ہوگی اور جو الزام  
 وہ دوسروں پر لگاتی تھی خود انکے معتقدات پر بھی ٹوٹ پڑیگا (ج) قرآن وحدیث میں  
 تو ان مباحث فلسفیانہ کی چھیر چھاڑ نہیں ہوئی لیکن جب یونانی فلسفہ خلفا عباسیہ  
 کے عہد میں مسلمانوں تک پہنچا اُسوقت علمائے اسلام نے اُسی رنگ میں طبع آزمائی  
 شروع کیں چنانچہ صفات الہی کے بابت بعضوں نے اپنے دلائل کا نتیجہ اخذ کیا کہ وہ  
 سب ذات سے جدا اور اُس سے رتباً منحصر ہیں لیکن فی الخارج ذات باری کو لازم  
 اور مثل اُسی کے قدیم بھی ہیں۔ یہ گروہ تمھارے سوال کا یوں جواب دے گا کہ  
 صدور افعال میں ذات کا محتاج صفات لازمہ ہونا موجب منقصت نہیں ہے لیکن  
 ذات کا خود اپنے تعین میں محتاج غیر ہونا شان الوہیت کے خلاف ہے مگر میرے  
 خیال میں وہی رائے مستحکم اور لائق تسلیم کے ہے جسکو محققین علمائے اسلام نے ظاہر  
 کیا ہے یعنی یہ کہ جملہ صفات کمالیہ عین ذات باری ہیں اور جو افعال دوسروں سے  
 بعد صفات صادر ہو سکتے ہیں اُن سے اعلیٰ واکمل محض ایسی ذات سے شرف صدور  
 پاتے ہیں۔ شیخ شہاب الدین سہروردی اپنی کتاب سوم بعوارف المعارف میں لکھتے ہیں  
 کہ جملہ اہل تصوف کا اتفاق ہے کہ ہر ایک صفت الہی بحیثیت صفت کے حقیقت ثابت

اور دوسری صفت سے متمیز رکھتی ہے لیکن من حیث الذات وہ عین باری تعالیٰ ہے  
اسی لیے جو سوال کیا گیا اس کے لیے پروا نہ تھی۔  
جو فرقہ کہتا ہے کہ خالق اکبر نے کو اکب کو پیدا کیا اور خدمت تخلیق اُن کے حوالہ  
کر دی اُسے بھی درحقیقت بہت بڑی جماعت خالقان درجہ دوم کی کھڑی کی ہے  
اور اُس کے خیالات کی تردید بعض دلائل سے ہوتی ہے جو بذیل اس عنوان کے بیان  
کی گئیں عناصر اور کو اکب میں یا قوت تخلیق کی نہیں ہے۔ با اینہما سلسلہ دلائل میں ایک  
دلیل کا اور بھی اضافہ کرنا میں مناسب جانتا ہوں اور وہ یہ ہے۔

## دلیل

دنیا کے بادشاہوں میں راحت طلبی اور عیش پسندی شاہانہ اُلوا الغری کے خلاف  
سمجھی جاتی ہے اور اُن کے وزراء کیسے ہی باتدبیر ہوں لیکن اپنے شاہی اختیار کا اُن کے  
ہاتھ میں دینا بطبع اُنکی شان فرمان روائی گوارا نہیں کرتی۔ خالق اکبر کی مقدس قیادت  
کہ ورت جسمانی سے بری اور عوارض کسل و درماندگی سے پاک ہے اُسکی نسبت  
یہ گمان نہیں ہو سکتا کہ اُس نے اپنے اختیارات کو غیر مددک جماعت کے حوالہ کر دیا اور  
خود بشکل حاکم معزول حالت تعطل میں زندگانی کر رہا ہے۔ میں تسلیم کرتا ہوں کہ کارگاہ  
عالم پر ان کو اکب کے بٹے بٹے اثر پڑتے رہتے ہیں لیکن اکثر مخلوقات عالم کو غیرت  
حاصل ہے کہ دوسروں پر اُنکا کم و بیش اثر پڑتا ہے پس اگر ان تاثیرات سے خدائی کا ثبوت

مسا ہو تو پھر دیگر مخلوقات کو بھی کسی درجہ کا خدا نہ سمجھنا بے انصافی کی بات ہے۔ خود اپنی نوع کے افراد کو دیکھئے کہ اُس نے کیسے کیسے کرشمہ حکمت کے دکھائے اور آئے دن انکی نازک خیالی ایسی ایسی حیرت انگیز ایجادیں کر رہی ہیں کہ بغرض ادراک اُنکو دیکھ کے چشم کو اکب خمیرہ ہوا اور غلبہ پیر ایجاد کرنے والوں کے روبرو زانو سے سبق خوانی نہ کرے پس معتقدین کو اکب اتنی دور کیوں جاتے ہیں اور اپنی نوع کو دوسرے درجہ کا خالق مختار نہیں کہتے۔

لے تماشگاہ عالم رُئے تو      تو کجا بہر تماشا میروی

## خلاق عالم جسمانی شکل میں ظہور نہیں کر سکتا

مقتضائے رحمت باری تھا کہ بعض افراد انسانی کے دل و دماغ اور روح میں خاص قوتیں عطا فرمائے تاکہ وہ اپنے ہجسوں کی غلط فہمیان حرف غلط کی طرح مٹا دیں اور اُنکو ایسی لغزشوں سے بچانے کی کوشش کریں جو مغلوب قوائے نفسانی سے عموماً ہوتی رہتی ہیں یہ کارروائی ایسے زیادہ ضروری تھی کہ خداوند عالم نے اپنی ذات اقدس کو پردہ عظمت میں مستور کیا ہے اور آیات قاہرہ کا نازل کرنا اُسکی امتحانی پالیسی کے خلاف ہے۔ یہ سچ ہے کہ انسان کو خدا شناسی کے لیے عقل عطا کی گئی ہے اس لیے ممکن تھا کہ ہم لوگ صرف بقدر اپنے عقول کے ذمہ دار خدا شناسی کیے جاتے اور ہر شخص یہ پیمانہ اپنی عقل و ادراک کے مستوجب عقاب اور مستحق ثواب ہوتا لیکن بوجہ ذیل اس اعتراض کا



معقول جواب مل جاتا ہے۔

**اولاً۔** صلاح مملکت خویش خسروان دانند + ہلکو منصب نہیں ہے کہ جو معقول تدبیر عالم بنا ہی کی خلاق عالم نے پسند کی ہو اس کی نسبت یہ کہیں کہ وہ کیوں اختیار کی گئی اور اسکی جگہ دوسری تدبیر کیوں عمل میں لائی نہیں گئی۔

**ثانیاً۔** ایسی کارروائی سے یہ مقصود تھا کہ ہم میں ایک تعداد ایسے بزرگوں کی شامل کر دی جائے جن کو ملائک پر بھی شرف ہوا اور اس پیرایہ میں ہماری نوعی وقعت ہر ایک درجہ کی مخلوقات ارضی و سماوی سے بڑھ جائے۔

**ثالثاً۔** اکثر جزئیات عظمت و جلالت و دقائق صنعت و حکمت ایسے تھے جن کا ادراک بغیر کسی مدد کے انسانی عقل نہیں کر سکتی تھی ایسے کچھ لوگ جن کو نبی کو یا رفاہر پیدا کیے گئے کہ ہلوگوں کو ایسے دقائق و جزئیات پر مطلع کریں۔

**رابعاً۔** انسان عقلاً ذمہ دار ہے کہ خدا کو پہچانے اور دیگر مخلوقات کے ساتھ اور خود اپنے ہمجنسوں سے وہ سلوک کرے جو اخلاقاً پسندیدہ ہوں لیکن انسانی فطرت اس طرح کی ہے کہ ایک گروہ کسی فعل کو مقتضائے اخلاق حسن سمجھتا ہے اور دوسرا اسی کو ذل و خلاق قرار دیتا ہے اسلئے بغرض نظام عالم ضرورت داعی ہوئی کہ اخلاقی طریقہ اسطرح معین کر دیے جائیں جو عام طور پر ہر درجہ کے مناسب حال اور قرین مصلحت ہوں اور یہ ضرورت انھیں مقدس نفوس کی تخلیق سے رفع کی گئی۔

**خامساً۔** اس دارالامتحان میں مقصود حضرت رب العزت یہ بھی تھا کہ حلا و عیال

خدا شناسی کے انسانی عقل کی ایک اور بھی آزمائش کیجئے دیکھا جائے کہ یہ لوگ خدا کے نبی سے نبیوں کا امتیاز اُن چھوٹے مدعیانِ نبوت سے کس طرح کرتے ہیں جنکو شیطان نے بیجا دعویٰ پر صرف ایسے آمادہ کیا ہو کہ دوستوں کی شکل میں رہنمائی کے حیلہ سے فزائی و رہزنی کا ارتکاب کریں پس جیسا کہ جلسہ امتحان میں کسی امیدوار کو یہ حق نہیں ہو کہ سبکدوش کی نوعیت اور اُسکے شمار پر بحث کرے اسی طرح مراحم باری کے امیدواروں کو یہ حق نہیں ہو کہ انبیاء کون کی تخلیق اور انکی شناخت کی ذمہ داری پر اعتراض کریں۔

**سادسا۔** خدا شناسی و اعمال اخلاقی اصلی قانونِ الہی کے احکام ہیں اُنکے ضوابط کا معقول شکل میں قرار دینا انسان کی قوتِ فکریہ کے لیے دشوار تھا ایسے ہادیانِ ملت مبعوث ہوئے کہ وہ اُن ضوابط کو معین کر دیں۔ دنیا میں قانونِ اصلی کی حفاظت کے لیے بڑے بڑے مجموعہ ضوابط ترتیب دیے جاتے ہیں پس تمام عالم کے بادشاہ نے اپنے قانونِ اصلی کی حفاظت کے واسطے جو طریقہ ترتیب ضابطہ کا اختیار کیا اُس پر کوئی کیون اعتراض کرے۔ ایشیا کے مغربی حصہ میں بہت نبی پیدا ہوئے اور باستانائے معدودہ چند ب کی شریعتیں یا ہدایتیں ایک قوم کے ساتھ مخصوص تھیں اُنکے عہدِ سعادت ہند میں دیگر اقوام کا بھی وجود تھا اور جہان تک روایتوں سے اور قیاس سے پتہ چلتا ہو بعض قوموں کے افراد بنی اسرائیل سے براتب زیادہ تھے۔ خداوند عالم تمام دنیا کا مالک اور ہر ایک چھوٹے بڑے کا خاوند حقیقی ہر اُسکی رحمت پر اور

اُسکی معدلت پر یہ تہمت لگانا کہ اُس نے دوسری قوموں کے لیے ہادی اور رہنما نہیں بھیجے محض نافہمی نہیں ہے بلکہ سخت بے ادبی بھی ہے۔ ہتے تسلیم کیا کہ بنی اسرائیل کے جدا علی مقبول بارگاہِ صمدیت تھے انکو حضرت جلیل سے خلیل کا معرہ خطاب ملا تھا ایسے اُنکی اولاد پر خاص توجہ مبذول تھی لیکن آخر دوسری قوموں کی امید گاہ بنی ہوئی خلاقِ عالم کی ذات ہو اُسکی شان بندہ نوازی کب گوارا کرتی کہ بنی اسرائیل کی طرف اس کثرت سے ہادیان ملت نہ بھیجے اور دوسری قوموں کو شیطان کے شکار گاہ بنیں غرض مظلوم چھوڑے۔ دنیا کے عادل بادشاہ ہر گروہ رعایا کی نگہداشت اور تربیت یکساں طور پر کرتے ہیں خداوندِ عالم کی صفات کمالیہ میں معدلت کی صفت بھی شامل ہے عقلِ باور نہیں کرتی کہ اُس نے ایسے اہم معاملہ میں دوسروں کے ساتھ اس قدر بے نیازی اور بے پروائی برتی ہو (س) خدا نے کسی کو فقیر اور کسی کو امیر بنایا ہے کوئی بھیجے البدن ہے کوئی جسمانی امراض میں مبتلا ہے مشاہدہ شاہد ہے کہ اکثر نعمائے الہی کی تقسیم غیر مساوی ہوئی ہے اس طرح ممکن ہے کہ بعض اقوام کی طرف ہادیان ملت نہ بھیجے گئے ہوں اور دیگر تو میں صرف شریعتِ عقلی کے تابع رکھی گئی ہوں (ج) عام نعمتوں کی کمی و بیشی نظامِ عالم میں مؤثر ہے جن لوگوں کو اس عالم میں کسی نعمت کا حصہ کم ملایا اُکھٹا نہیں ملا اُسکا معاوضہ دوسری نعمت سے اسی عالم میں کر دیا گیا یا بشرطِ استحقاق دوسرے عالم میں ہو سکے گا مگر ہدایت کی نعمت خاص قسم کی نعمت ہے اور اتمامِ حجت کے لیے اتمامِ قوموں کو سامانِ ہدایت سے بہرہ مند کرنا استحقاقاً نہیں تو اخلاقاً ضروری تھا۔

(س) آخر عقل انسانی جو ذمہ دار خدا شناسی ہیں انکے مراتب مختلف پائے جاتے ہیں اور یہ جو ہر عقل عطا یا باری تعالیٰ سے ہر انسان اُسکی کمی و بیشی میں کچھ اختیار نہیں رکھتا ایسے ہم کہہ سکتے ہیں کہ جن لوگوں کو عقل نہیں دی گئی یہ کما کمر و مادہ عطا ہوا اُنکے حق میں نا انصافی لگی ہو اور اس خصوص میں جو عذر کیا جائے وہی عذر مسئلہ زیر بحث میں بھی پیش ہو سکے گا (ج) جن لوگوں کو کچھ بھی مایہ عقل نہیں دیا گیا وہ غیر مکلف ہیں ہاں جو لوگ اس دولت سے بہرہ مند ہیں وہ بقدر اپنی عقل اور اپنی ادراک کے ہر ایک معاملہ اعتقاد دی و عملی میں ذمہ دار ہیں اسی طرح بضمن ہدایت تعلیمی ممکن ہے کہ خدا نے کسی مصلحت سے یا محض بنفاذ اپنے آزادانہ اختیار کے کسی قوم کی طرف عالیقدر نبی یا زیادہ تعداد کے رہنما بھیجے ہوں لیکن جس طرح اُس نے مایہ ادراک سے کسی قوم کو کلینتاً محروم نہیں کیا ہر اسی طرح عقل سلیم تسلیم نہیں کرتی کہ کوئی قوم و بالخصوص وہ قوم جس کے افراد کثیر تھے ہدایت تعلیمی سے قطعاً و کلینتاً محروم رکھی گئی ہو۔ اور تو میں تو اولاد ابراہیم کے تفوق کو تسلیم نہیں کرتیں اور نہ اُنکو اس اعتقاد کی رغبت ہو سکتی ہے کہ خداوند عالم نے اُنکو یا اُنکے آباؤ کسی لائق قدر نعمت سے کلاً محروم رکھا ہو۔ قریت و انجیل اسرائیلی بنیون پر نازل ہوئیں مگر انہیں کوئی ایسا تذکرہ پایا نہیں جاتا ہے کہ دوسری قوموں کو خدا نے ہدایت تعلیمی سے حقیقت محروم رکھا تھا۔ یعنی قبل از ولادت مسیح انہیں راہ دکھانے والا کوئی نبی مبعوث نہیں ہوا ایسے اگر کوئی شخص فرقہ بیود و نصاریٰ کا اصرار کرے کہ رحمت الہی کی یہ بدلی دوسروں کی

کشت زارا امید پر نہیں برسی تو اُسکا اصرار بلا دلیل ہوگا اور خود غرضی پر مبنی سمجھا جائیگا  
ایسی حالت میں اسب طریقہ یہ ہو کہ ہم اسلامی کتاب کی طرف توجہ کریں جو افراط و تفریط  
سے پاک ہو اور جسکے بیانات میں نہ تنگ ملی ہو اور نہ ایسے خیالات کا وجود ہو جو خلاف  
قیاس و خلاف عقل سمجھے جائیں۔ اُس مقدس کتاب میں ذیل کی آیتیں موجود ہیں۔  
وَلِكُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولٌ ۖ فَإِذَا جَاءَ سُرُوتُهُمْ قُضِيَ بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ۝  
(پارہ ۱۱ سورہ یونس رکوع ۵)

وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ الْمَكِئَةِ أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدًا ۖ وَيُخَذِّلُ الْإِنسَانَ مَا يُوَسْوِسُ لَهُ الشَّيْطَانُ ۖ فَمِنْ دُونِ الْمَسْئِلَةِ أَقْتَبُ ۚ وَتِلْكَ آيَاتُ الْقُرْآنِ ۖ وَالْحِكْمَةُ وَبَيِّنَاتٌ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ۝  
(پارہ ۱۳ سورہ رعد رکوع ۱)

إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا ۚ وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ ۝  
(پارہ ۲۲ سورہ فاطر رکوع ۳)

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ يَنْقُصْ  
عَلَيْكَ وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ۚ فَإِذَا جَاءَ  
أَمْرُ اللَّهِ قُضِيَ بِالْحَقِّ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْمُبْطِلُونَ ۝

۱۱ اور ہر ایک قوم کا رسول ہوا جو میں جب پہنچا کہ جن قوم میں وہ قیامت کا رسول حاضر ہوگا تو ان لوگوں میں انصاف کے ساتھ فیصلہ  
کیا جائیگا اور لوگوں پر کسب طبع کا ظلم ہوگا ۱۲ انکار کرنے والے کہتے ہیں کہ پروردگار کی طرف سے محمد پر کوئی نشانی (جساری) نہیں  
کے موافق (کیونکہ انہی نے تم کو صرف خدا کے حکم سے ڈرانے والے ہوا اور ہر قوم کا راہ دکھانے والا اللہ راہبر ۱۳) ۱۴ حقیقت  
ہے کہ تم کو سچائی کے ساتھ خوشخبری سنانے والا اور عذاب ڈرانے والا بھیجا ہے اور کوئی قوم ایسی نہیں جنہیں کوئی دُراں والا عذاب الہی  
سے نہ گذرا ہو ۱۵ اور ہم نے تم سے پہلے کتنے رسول بھیجے انہیں بعض تو ان کے حالات سنائے اور بعض تو انہیں نہیں سنائے لیکن کسی  
رسول جتنی طاقت تھی کہ جسے خدا کے کوئی معجزہ نہ تھا تاہم جیسا کہ عذاب پہنچا گیا تو انصاف کے ساتھ فیصلہ ہوا اور ظالم کا رونا نہ بھایا

(پارہ ۲۴ سورہ المؤمن رکوع ۸)

ان آیات بنیات سے تاریخی خبر ملتی ہے کہ خدا نے ہر قوم کی طرف ہدایت کرنے والے بھیجے اور اپنی جہتیں تمام کیں پھر بھی جو لوگ راہ راست پر نہیں آئے وہ بطور واجب عذاب دنیوی یا آخروی میں مبتلا کیے گئے (س) اگر ایسا تھا تو دیگر قوم کے چند انبیاءؑ کے نام قرآن میں کیوں بیان نہیں کیے گئے (ج) نزول قرآن اُس ملک میں اہمان مشرکان عرب ساتھ یہودیوں و عیسائیوں کے آباد تھا ایسے اُنھیں انبیاءؑ کے تذکرہ کی خاص ضرورت تھی جنکی یہ لوگ عظمت کرتے تھے یا جنکے نام نامی سے اُنکو دُعا تھی (س) اسلام ایک تبلیغی دین ہے دنیا کی تمام قوموں پر وہ حکومت روحانی کا دعویٰ رکھتا ہے اسلئے ہر چند اُسکا ظہور ملک عرب میں ہوا تھا لیکن بلحاظ وسعت دعویٰ دیگر قوم کے انبیاءؑ کا بھی کچھ ذکر خیر ساتھ تصریح نام کے مناسب تھا (ج) اس مصلحت سے کہ کرہ ارض کے ایک حصہ میں اسلام کا یو دا جبڑ پکڑے خاص ضرورت تھی کہ موافق مذاق اُن لوگوں کے جنکے حلقہ اثر میں اُسکا ظہور ہوا تھا جہتیں لائی جائیں اگر تفصیل ایسے تاریخی تذکروں کو جگہ دیجاتی جسے اُنکے کان نا آشنا تھے تو دائرہ بحث بڑھ جاتا اور شکروں کو یہ خیال پیدا ہوتا کہ وقعت بڑھانے کے لیے انبیاءؑ کے فرضی نام تراشے اور خیالی تذکرے گڑھے جاتے ہیں۔ علاوہ بریں انبیاءؑ کی تعداد بہت زیادہ تھی ہر قوم کے

قرآن پاک میں صرف اٹھائیس نبیوں کے نام بیان کیے گئے ہیں۔ عالم التذکرہ میں تحریر ہے کہ ایک لاکھ چوبیس ہزار خدا کے نبی دنیا میں گزرے ہیں جن میں سو تیرہ درجہ رسالت پر فائز تھے۔ اور بیایچ میں روایت کعب الاحبار نبیوں کی تعداد بائیس لاکھ پچیس ہزار اٹھارہ کی گئی ہے ۱۲

دو ایک بنی کا کیسا ہی تذکرہ کیا جاتا تا ہم کتاب کا حجم بڑھ جاتا۔ آج ہزاروں حافظ قرآن موجود ہیں اور مسلمانوں کو اس یکتائی پر فخر ہو کہ جو کتاب ان کے نبی پر نازل ہوئی اس کو انکی ایک جماعت اپنے سینہ میں محفوظ رکھتی ہو اور انکے سوائے کسی قوم میں ایسی عبادت بلکہ چند افراد بھی موجود نہیں ہیں جسکے صفحہ دل پر وہ کتاب جسکو منزل من اللہ کہتے ہیں منقوش ہو پس اگر قرآن کا حجم بہت بڑھ جاتا تو مشکل تھا کہ انکی حفاظت صحت و سستی میں کی جاتی اور مسلمانوں کو اس مقدس کتاب کے ساتھ اس طرح اظہار نیاز کا موقع ملتا ہو گا وہ انبیائے اقوام دیگر کے نام ہو کہ بتائے نہیں گئے ایسے قطعاً و یقیناً یہ کہنا کہ انہیں کون بزرگوار ہادی برحق و مرسل من اللہ تھے ہمارے لیے غیر ممکن ہو لیکن اُسکے ساتھ پرخطر بیودگی ہو کہ ہم کسی شخص پر جسے دوسری قومیں ہادی اور رہنما اور کرتی ہیں بدگمانی کریں یا انکی شان میں ناشائستہ کلمات زبان پر لائیں کیونکہ ممکن ہو کہ وہ بھی نجلہ انھیں کے ہو جسکے نام پیغمبر آخر الزمان کو نہیں منائے گئے۔ کسی امر کا یقیناً و عقلاً باور کرنا اور بات ہو اور قیاساً اُسکا گمان کرنا دوسری چیز ہو ایسے قیاسیہ کہنا کچھ سچ نہیں ہو کہ ناموران غیر قوم میں بگمان غالب کن بزرگوں کو درجہ رہنمائی منجانب اللہ عطا ہوا تھا۔ ہر گا ہ ممبران قوم ہندو صرف نوعی نہیں بلکہ ہمارے ٹکلی بھائی بھی ہیں لہذا مناسب ہو کہ اس فرقہ کے حالات کی طرف ایک غامض نظر کیجئے۔

**مرزا مظہر جانجانا** متاخرین مسلمانان ہند میں عالم باعمل اور صوفی اکمل گذرے ہیں اور اسوقت بھی ہزار ہا مرید انکے سلسلہ کے عرب و عجم میں موجود ہیں

انکے نامور جانشین شاہ غلام علی نے اپنے مرشد کی لائف تحریر کی ہر اور اُسمین چند  
خطوط بھی انکے نقل کیے ہیں۔ اُن خطوں میں مکتوب چہار دہم عقائد ہنود  
سے متعلق ہر جسمین جناب مرزا صاحب انصاف پسندی کے ساتھ ارشاد فرماتے ہیں  
کہ ہندون کا دین قواعد و ضوابط سے منظم اور سچل ہر اُن قواعد و ضوابط کے دیکھنے سے  
پایا جاتا ہے کہ سرزمین ہند پر خدا کے نبی انگلہ زمانہ میں آئے اور شریعت کو قائم کیا۔ اُسی  
مکتوب میں اُس بت پرستی کی جو ہندون میں شائع ہو یہ وجہ بیان کی گئی ہے کہ جس طرح  
اسلامی صوفیوں میں معمول ہے کہ اپنے مرشد کا تصور کرتے اور فائے اٹھاتے ہیں  
اُسی طرح ہندوؤں نے بھی بعض ملائکہ یا کالمین کی صورتیں بنائی ہیں اور انکی طرف  
بغرض حصول نسبت جب کو اصطلاح صوفیہ میں رابطہ کہتے ہیں توجہ کرتے ہیں مدد کے  
بعد صاحب صورت کے ساتھ توجہ کرنے والی کو ربط پیدا ہو جاتا ہے اور حاجت الیٰ فی سکلین  
ظاہر ہوتی ہیں۔ اس بے تعصب و رومیہ مسلمان کی یہ رائے ہے کہ ہندوان تو نیکو سجدہ و عبودیت  
نہیں کرتے بلکہ انکی دندوت و حقیقت سجدہ و تحیت ہے جس کو وہ عموماً اپنے بزرگوں اور مرشدوں  
کے روپر کرتے ہیں۔ غالباً مرزا صاحب کی یہ رائے عقلائے ہنود سے متعلق ہے ورنہ عوام دوسری ام  
اور سرکشین کو درجہ الوہیت پر فائز جانتے اور اُن تو نیکو جوان ناموران ہند کی طرف منسوب ہیں گے  
عبودیت کا سجدہ کرتے ہیں۔

انتخاب مکتوب چہار دہم مرزا مظہر جانجاناں



” وجميع فرق ایشان در توحید باری تعالی اتفاق دارند و عالم را مخلوق می دانند و اقرار  
 بقضای عالم و جزای اعمال نیک بد و شر و حساب دارند و در علوم عقلی و نقلی و ریاضیات و  
 مجاہدات و تحقیق و معارف و کاشفات اینهار اید طولی است و عقلای اینها فرصت عمر خودی  
 را چهار حصه قرار داده حصه اول در تحصیل علوم و دوم در تحصیل معاش و اولاد و سوم در تصحیح  
 اعمال و ترویض نفس و چهارم در مشق القطار و تجربه که غایت کمال انسانیت و نجات کبری  
 که عہد کت بر آن موقوف است صرف می نمایند و قواعد و ضوابط دین اینها نظم و نسق تمام  
 دارد پس معلوم شد که دین مرئی بوده است و منسوخ شده و از ادیان منسوخ غیر از دین  
 یهود و نصاری نسخ دینی دیگر در شرع مذکور نیست حال آنکه نسخ بسیار در معرض محو و ثبات آید  
 حقیقت پرستی اینها آنست که بعض ملائکه با مرآئی در عالم کون و فساد تصرفی دارند یا بعض  
 ارواح کالمان بعد ترک لعلق اجساد آنها را درین نشان تصرفی باقی است یا بعض افراد اعیان که  
 بر عزم اینها مثل حضرت خضر زنده جاوید اند صور آنها ساخته متوجہ بآن می شوند و بسبب این  
 توجہ بعد مدتی بصاحب آن صورت مناسبت بهم میرسانند و بنا بران مناسبت عجمی معاشی  
 و معاد و خود را و امی سازند و این عمل مشابهتی بذکر را بطه دارد که معمول صوفیہ است که صورت  
 پیر را تصویری کنند و فیضها بر میدارند اینقدر فرق است که صورت شیخ نمی کشند و سجدہ اینها  
 سجدہ تحیت است نہ سجدہ عبودیت که در آئین اینها با در و پیر و پیر و استاد بجای سلام بین  
 سجدہ مرسوم و معمول است و آن را مذمت می گویند و اعتقاد تا نسخ مستلزم کفر نیست  
 خدا کی طرف سے جو نیک بندے واسطے خدمت رسالت کے منتخب ہوے

وہ سب کے سب محاسن اخلاق سے بہرہ مند تھے اور انکی ذات بابرکات سے شان  
کبریائی کا اظہار ہوتا تھا صورتیں انسان کی سی تھیں اور طریق تمدن بھی ہم شکل انسانی تمدن  
کے تھا مگر سیرتیں ملکوتی تھیں روحانی قوتیں فرشتوں سے بھی گویے سبقت لیگئی تھیں  
سنگ سرخ اور یاقوت احمر حقیقت میں ایک مجلس ہین کو ربے بصر کیا جائے مگر گرجی شربل  
سے پوچھ دیکھو کہ انکے مراتب میں کیا تفاوت ہے اسطرح جاننے والے جانتے ہیں کہ ہدایت  
ہر چند بنی نوع سے تھے مگر انکے دل اور دماغ اور تھے اور جو ہر تقدس نے انکو ایسا ممتاز  
کیا تھا کہ انھیں عام افراد انسانی کا شریک فی الحقیقت سمجھنا الجھاؤ سے خالی نہ تھا۔ یہ  
ستودہ حصال بزرگوار بلحاظ ضرورت وقت مبعوث ہوئے اور اُسی ضرورت کے مناسبت  
حال انکو معجز نمائی کی قوت خوارق عادات دکھانے کی طاقت عطا کی گئی مگر ہر ایک نبی کا  
یہ پہلا فرض تھا کہ قوم کو نجات کی راہ دکھائے وصول الی اللہ کی تدبیریں سوچ جائے خوش  
نصیب سعادتمند انبیاء و ان کی ہدایت سے مستفید ہوئے اور منزل مقصود تک پہنچے  
برنجتون نے معاندانہ سرکشی کی اور نقد امید کو کھو بیٹھے۔ اگلے زمانہ میں بنی نوع انسان کی  
طبیعتیں سخت اور خیالات و رشت ہوتے تھے عوام کا کیا ذکر ہو بنی زادوں کی یہ حالت  
سُنی جاتی ہے کہ ایک خفیف تکرار پر قابیل نے اپنے برادر عینی ہابیل کو مار ڈالا۔ حضرت نوح کے  
فرزند کو خانہ نبوت میں پرورش کا موقع ملا تھا مگر طغیان عصیان میں وہ بھی مبتلا ہوا اور  
کسی موجہ طوفان میں ڈوب مرا۔ حکیم علی الاطلاق نے بھی اُس زمانہ میں مناسبت طابع  
عباد کے سخت تدبیریں عبرت انگیز اختیار کیں بانی کا طوفان آیا اُنکے سی قوط پڑا طرح طرکی

و باؤن نے بڑی بڑی آبادستیاں پھونک دیں۔ اعلیٰ کلمۃ اللہ اور آسودگی ضحفا سے  
 عام کے لیے کبھی کبھی خود نبیوں نے ہتھیار اٹھائے اور اپنے بڑے توانا سے جلال کی  
 کی شان دوست اور دشمن کو دکھا دی۔ مرور ہوئی بدولت واقعات کا کم و بیش ہو جانا  
 ایک معمولی بات ہے لیکن بعد صفت شاعرانہ مبالغہ کے کیا عجب ہو کہ راجھسون کے قتل و غارت  
 کے قصص جو ہندوستان میں مشہور ہیں اصلیت اور واقعیت رکھتے ہوں اور ان معرکوں  
 میں جکا نشان دیا جاتا ہے سچے ہادیان ملت کی عجوبہ ناپت نے ظالموں کو پامال کیا ہو۔ آئے  
 ہرے ملک کے اثر سے عام طبیعتیں اطاعت کیش تھیں جو ش عقیدت کا ان پر قوسی اثر  
 پڑا **اوتار** کا لفظ پہلے بعض منظر کے استعمال ہوتا رہا پھر اس کے تحقیقی معنی لگائے گئے  
 انبیاء کی ہر امتیں فراموش کی گئیں توحید سکھانے والی کتاب بالائے طاق دھڑکی ہی  
 واعظوں نے اراکین مجلس کو عجائب پسند دیکھا خود غرضوں کو اپنا رنگ جمانا ضروری تھا  
 ایسے انکی طبع آزمائیوں نے وہ وہ خیالی مضمون تراشے جو عقل کے خلاف اور مرصہ قیاس  
 سے کوسوں دور تھے۔ الحاصل رفتہ رفتہ دنیا کی وہ نامور قوم جس نے قدیم الایام میں لغز توحید  
 بلند کیا تھا اور اپنے فلسفہ کے اطراف عالم میں دھوم مچا دی تھی اوہام کے پھندے میں  
 الجھ گئی اور چمنستان تحقیق میں اسکی مشہور شایستگی پھیل پڑ گئی۔ اب بھی ایسے  
 خوش خیال دقیقہ رس ہندوؤں سے سر زمین ہند خالی نہیں ہے جو **جوئی سرپ**  
 نرنگا کے وجود باوجود کے معتقد ہیں الفاظ دوسرے ہیں طرز بیان دوسرا ہے  
 لیکن بحوالہ وید کے حامل وہی ہے جو قرآن پاک کی مختصر سورہ اخلاص میں ظاہر کیا گیا ہے

قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ اللَّهُ الصَّمَدُ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَكَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا

احد گاہ مجالس اسلامیہ میں یہ چار آیتیں ثلث قرآن کے برابر سمجھی جاتی ہیں اور شارع اسلام نے اُنکے پڑھنے والوں کو اجر جزیل کا امیدوار کیا ہے خاص بنیاد ان خیالات کی یہ ہے کہ سورۃ اخلاص شکل مختصر جامع مسائل توحید پر اور اسلام کا بڑا مقصد یہی تھا کہ وحدت الہی کا سبق جسکو دنیا نے فراموش کیا تھا اہل عالم کو پڑھائے صرف پڑھائے نہیں بلکہ زبان یاد کر لے۔ زبانی روایتوں تحریری شہادتوں سے ظاہر ہے کہ وقت اُسکے ظہور کے کرۂ ارض پر شرک کی تاریکی چھائی ہوئی تھی اور اپنے خالق کا حق معرفت ادا کرنے والے باقی نہیں رہے تھے۔ مطلع عرب پر آفتاب عالمتاب نے صبح صادق کی جھلک دکھائی پھر ظاہر ہو کے رفتہ رفتہ بلند ہوا اور ہدایت کی روشنی تمام حصص دنیا میں پھیل گئی۔ توحید کا غلطہ سُن کے غیر قوم کے آدمی جو بخیر سو رہے تھے جاگ بٹے اُنھوں نے اگرچہ اپنا گھر نہیں چھوڑا لیکن عقلمند متنبہ ہوئے اور حس و خاشاک شرک سے اپنے صحن خانہ کی صفائی شروع کر دی۔ معاندانہ انکار کا تو کوئی جواب نہیں ہے لیکن بعد ظہور اسلام کے جو کچھ فارم دوسرے مذہبوں میں بخصوص توحید ہوا ہے وہ عمدہ ثبوت اس را کا ہے کہ اسلام ہی نے دوسروں کو حوصلہ دلایا اور سطح کی بلند پروازی کا راستہ دکھایا ہے چنانچہ زمانہ حال میں جو گروہ ہندوؤں کا بحوالہ وید مسلک توحید کی ہستنائی

لے پیغمبر سجدہ و کہ اسد ایک ہے۔ اسد بے نیاز ہونے اُس سے کوئی پلہ ہوا ورنہ وہ کسی سے پلہ ہوا اور نہ کوئی اُسکے برابر

کر رہا ہے اُسکو بھی خواب غفلت سے اسلام ہی نے بیدار کیا ہے (س) یقیناً نہ ہی  
 مگر قیاساً خلاصہ تقریر یہ ہے کہ بعض ناموران ہندو مسل من الدتھے مگر ہندوؤں کی  
 روایتیں ظاہر کرتی ہیں کہ یہ لوگ خود خدائی کے دعویدار تھے اسیلئے تمھاری یہ  
 رائے کہ اہل مذہب نے ہدایت تعلیمی کو اسطرح فراموش کیا کہ خدا اور خدا کے  
 رسول میں امتیاز نہ رہا خلافت قیاس ہے۔ (ج) بتنے اپنی تقریر میں بنیاد مغلطہ  
 ظاہر کر دی ہے لیکن مزید اطمینان کے لیے کچھ اور بھی توضیح کر دیتے ہیں۔ تمامی  
 با اصول مذاہب میں ہندوؤں کا مذہب پُرانا ہے اُسکے ظہور کو ہزار سال گذر  
 گئے اس عرصہ دراز میں کتنے انقلاب ہوئے مختلف خیالات کی آمیزشیں ہوئیں  
 خود غرضوں نے طبعی ایجاد سے فائدہ اٹھایا اور گروہ بندیان کین جاہلونکی  
 دسترس نے علم و کمال کے اوراق پر نشان کر دیے۔ تمثیلاً ملاحظہ کیجیے کہ سنسکرت  
 ہندوستان کی ملکی خواہ مذہبی زبان تھی کسی وقت میں عام و خاص اسکا استعمال دُور  
 کار و ایون میں کرتے رہے ہوں گے اور آج بڑی جستجو سے چند پٹٹ مل سکتے  
 ہیں جو اس زبان سے پوری واقفیت رکھتے ہوں اور ہر گاہ زمانہ کے تغیر نے ایسا  
 قوی اثر ڈالا کہ ملک کی زبان اُسکے منہ سے نکل پڑی تو اعتقاد ہی تغیر کے بابت  
 تعجب کی کیا وجہ ہے۔

اسلام کا مذہب جدید العہد ہے اور اُسکے ظہور کو صرف تیرہ صدیان گذری  
 ہیں۔ دنیاوی حکومت میں اقبال ہندی ہمیشہ اُسکے ہم کاب ہے اب اگرچہ اگلی سطوت

جاتی رہی لیکن اسلامی سلطنتوں کا وجود کسی نہ کسی شکل میں ابھی باقی ہے اور مقدس خطوں  
 میں مسلمان بادشاہ فرمان روائی کر رہے ہیں۔ اہل مذہب کو سلسلہ وار مذہبی تصنیف  
 کا شوق رہا اور بغضات الہی اب تک وہی سلسلہ جاری ہے۔ یہ بھی اسلام کی بڑی  
 خوش نصیبی تھی کہ اُسکے ظہور کو چند صدیاں گزری تھیں کہ دنیا نے پٹنا کھایا حکومت  
 کے طرز اور اُسکے انداز بدل گئے آمد و رفت کے ذریعے آسان ہوئے عقلی تسلسلگی  
 نے ادہام کی بدلی کو اُفتخ خاطر سے ہٹا دیا تعصب کا شیرازہ ڈھیل پڑا اچھا یہ کی ایجاد  
 نے علم کی اشاعت کی افراد بنی نوع انسان کو موقع ملا کہ ایک دوسرے کے خیالات پر  
 مطلع ہوں اور اپنے عقائد کا اُسے مقابلہ کریں۔ خدا کا شکر ہے کہ ان خوش نصیبوں نے  
 مسلمانوں میں شرک جلی کی عام و بابا پھیلنے نہیں دی لیکن پھر بھی بعض فرقے اس بلا  
 میں مبتلا ہوئے، اُترہ اسلام سے باہر نکل گئے اور افسوس ہے کہ موحدون کی جماعت  
 اب تک شرک خفی کے حملوں سے محفوظ نہیں ہے۔ الغرض جب ایک نوجوان مذہب  
 کی یہ حالت ہو تو بوڑھے کی لغزشوں کو کوئی دور اندیش کیون خلاف قیاس سمجھے۔  
 (س) کیا مدعیان اسلام کا بھی کوئی فرقہ کمنا ہے کہ خلاق عالم انسانی صورت اختیار  
 کر سکتا ہے اور اُسے اختیار بھی کیا ہے (ج) مصنف دیستان المذہب کا حاصل  
 کلام یہ ہے کہ کوہستان شرق میں ختمائے کے قریب ایک خطہ ہے جسکو رمال کہتے ہیں  
 وہاں کا حاکم باب کے لقب سے لقب ہے وہاں غنیمتوں نے اپنے سین مسلمان کہتے  
 ہیں اور علی اللہی کے نام سے موسوم ہیں۔ اُن کا اعتقاد یہ ہے کہ محمد کو خدا نے واسطے

ہدایت خلق کے منتخب کیا مگر تنہا اُسے انجام خدمت کی امید نہ تھی اسیلئے ابن ابی طالب بنا اور علی کی شکل میں خود بغرض امداد آیا اور اس طرح اُنکی اولاد کے قالب میں بدلتوں تعلیم عقائد کرتا رہا۔ اصلی کتاب جسکو علیؑ نے محمدؐ پر نازل کی تھی وہ تو علیؑ کے ساتھ گئی۔ اور اب جو کتاب نامزد قرآن موجود ہے اسکو دشمنان علیؑ (ابوبکرؓ، عمرؓ، عثمانؓ) نے بنالیا کہ جو عمل کے لائق نہیں ہے وغیر ذلک من الہفوات شاہ کجکلام ناصر الدین شاہ ایران کو چند سال ہوئے ایک بیدرد بابی نے شہید کیا اور چونکہ اس فرقہ کا بے بنیاد اعتقاد یہ بھی ہے کہ کلمہ علیؑ اللہ کا ورد جب بصدق دل و خلوص نیت کیا جائے تو ورد کرنے والے کو تیغ تیز کے زخم سے بچا لیتا ہے اسیلئے اس کو رباطن عقل کے دشمن نے شاید امید کی تھی کہ اسکا ورد رنگ لائے گا اور نیک دل بادشاہ اسلام کے قصاص میں مارا نہ جاسکے گا۔

ابن ابی الحدید مدائنی شرح نہج البلاغۃ میں لکھتے ہیں کہ اعتقاد الوہیت کا مقتضیٰ خود حضرت علیؑ کے عہد خلافت میں (وفات کو بغیر علیہ السلام کے ابھی پورے تیس برس نہیں گزے تھے) برپا ہوا۔ جناب مدوح نے چند احمقوں کو اپنی طرف خدائی کا اشارہ کرتے دیکھا گھوٹے سے اتر پڑے اور جبین نیار کو فرس خاک پر رکھ کے فرمایا کہ اے بدبختو میں تو خدا کا بندہ ہوں اپنے فاسد عقیدے سے توبہ کرو۔ وہ ان نصائح دلیذیر کو کب سنتے تھے اسیلئے دھمکیاں دی گئیں اور پھر آگ میں جلا دیے گئے۔ اس عبرت دلائے والی کارروائی کا یہ اثر ضرور ہوا کہ کچھ دنوں

کے لیے شعلہ فساد بگیا لیکن آخر کار وہ آگ جو سُلگ چکی تھی بھڑک اُٹھی اور محمد بن نصیر الثمیری نے جو امام حسن عسکری (امام یازدہم کے لقب سے ملقب ہیں اور سنہ ہجری میں بعد اُنتیس سال اُنکی وفات ہوئی ہے) کے مصاحبوں میں تھا اس عقیدہ کو پھر چمکایا اور نصیری فرقہ کی جماعت اُسوقت سے کھڑی ہوئی۔

پس جب بموجودگی علی ولی اللہ خلیفہ رسول اللہ کے اور باوجود اُنکے اس قدر تشدد کے اعتقاد حلول باری نے جبر پکڑ لیا تو کیا بعید ہے کہ رہنمایان ہند کے خلاف مرضی اُنھیں کے عصر میں یا کچھ روز اُنکے بعد اعتقاد حلول نے عجائب پسند ہندوستانیوں میں نشو و نما حاصل کر لی ہو۔

مذہبی اعتقاد کا بازو بہت قوی ہے اور اسکی منطق ہر ایک اعتراض کا کچھ نہ کچھ جواب دی ہی دیتی ہے مثلاً شاہ ایران کے قاتل کی گردن تنغ قصاص نے کیوں کاٹی اُسکا جواب سُننے کہ قاتل نے کلمہ علی اللہ کا ورد صدق دل خلوص نیت سے نہیں کیا تھا یا یہ کہ علی اللہ اس کا رگزار می سے آنا خوش ہوئے کہ قاتل کو خاکِ قالب سے نجات دلائی اور زمرہ مصاحبان سماوی میں بھرتی کر لیا۔ حضرت علیؑ نے جن لوگوں کے جہاد دینے کا حکم صادر فرمایا وہ خیال کرتے تھے کہ اپنی حقیقت چھپانے کی مصلحت سے خدا اپنی خدائی سے انکار کرتا ہے اسیلئے ایسی حالت میں کہ ایک طرف امیر المؤمنین خشنماک کھڑے تھے اور دوسری طرف دکھتی آگ اپنی گرا گرمی دکھا رہی تھی مگر بانِ طریقت غل مچاتے تھے کہ اب اُنکا اعتقاد مرتبہ علم الیقین کو پہنچ گیا



کیونکہ آپ کے رسول (محمد) نے پہلے ہی بتا دیا ہو کہ لاینبغ ان یحذاب  
بالنار الا رب الناس اب میں اُن دلائل عقلی کو بیان کرتا ہوں جن سے ظاہر  
ہوتا ہو کہ خلاق عالم جسمانی شکل میں ظہور نہیں کر سکتا۔

## الحجۃ الاولی

ذات باری کا اگر یہ اقتضا ہو کہ کدورت جسمانی سے پاک ہے تو وہ خلاف اپنے  
اقتضائے ذاتی کے قالب جسمانی کو قبول نہیں کر سکتا اور اگر اُسکا اقتضا ایسا نہ ہو تو یہ  
ذات اپنے وجود میں یا کسی قالب کی محتاج ہوگی یا حالت یہ ہوگی کہ جب چاہے مجرد  
ہے اور جب خواہش ہو کوئی جسمانی صورت اختیار کر لے۔ غیر جسم کا محتاج ہونا  
خلاف شان باری ہوا کیلئے دوسری شکل متعین ہوئی اور محققین حلول و حقیقت کی  
حمایت کرتے ہیں لیکن جب یہ حقیقت دو طرز پر اپنے وجود کو قائم رکھ سکتی ہے تو خلاصہ  
اعتقاد یہ ہوگا کہ اُسکا وجود تغیر پذیر ہے اور وجود کا تغیر پذیر ہونا حدوث کی نشانی ہے۔

## الحجۃ الثانیہ

اکثر محققین حلول کا یہ خیال ہے کہ ایک یا چند حصہ ذات باری کا کسی قالب  
میں آیا تھا اور باقی حصہ حالت تجرد پر قائم رہا یا اُسکے بھی ٹکڑے ہوئے عقل شاہد ہے

۱۔ اگ میں جلائے کی سزا سولے پیدا کرنے والے آگ کے سزاوار نہیں ہے کہ دوسرا دیوے ۱۲

کے کل اپنے ہر جزو سے زیادہ با وقعت ہوتا ہے اور جب کسی مجموعہ کے اجزاء علیحدہ کر دیں تو کل میں حیث الکل باقی نہیں رہ جاتا۔ مثلاً فرض کرو کہ ایک خوشنام بنگلہ کی آہنی سقف چار سنگی ستون پر قائم ہے ہر بھر سقف کو علیحدہ کرو اور چاروں ستون کو اٹھیر دو ایسی حالت میں کیا کوئی باتیاد کہیں گے کہ بنگلہ موجود ہے یا یہ کہ آہنی سقف اور سنگی ستون کی وہی قدر قیمت ہے جو بنگلہ مذکور رکھتا تھا ؟ (نہیں ہرگز نہیں) بعد سمجھ لینے ان مقدمات کے دیکھو کہ اعتقاد حلول نے چھستان الوہیت میں کیسے کیسے گل کھلائے ہیں۔

**اولاً۔** خدا کی ذات کچھ عرصہ کے لیے فنا ہوئی یعنی کتاب وجود کا شیرازہ ٹوٹا اور اُسکے اوراق پریشان ہو گئے۔

**ثانیاً۔** مافوق الاجزاء ہر گاہ دنیا ایک قومی تر مجموعہ دیکھ چکی ہے اس لیے عقل ان اجزاء ضعیف کو کیوں خدا سمجھنے لگی۔

**ثالثاً۔** ذات صاحب الاجزاء اپنی ترکیب خود نہیں کر سکتی اس لیے ترکیب دینے والا لامحالہ کوئی دوسرا ہو گا اور خدا کا پیدا کرنے والا ایک دوسرا خدا ڈھونڈھنا پڑیگا۔

**رابعاً۔** یہ اجزاء الذاتہا ممکن الوجود ہیں یا واجب الوجود اگر الذاتہا ممکن الوجود ہوں تو انکے اجتماع سے مجموعہ واجب الوجود تیار نہیں ہو سکتا اور اگر الذاتہا واجب الوجود ہوں تو ترکیب غیر ممکن ہے کیونکہ ترکیب وقت ہو سکتی ہے کہ اجزاء کسی قوت کے تابع ہوں اور واجب الوجود لذاتہ کی شان ہے کہ وہ کسی حکومت کا تابع نہ ہو۔

**الحجۃ الثالثہ**

زیادہ نہیں تو خدا کا ایک مہذب خود دار انسان سے کم رتبہ ہونا نہ چاہیے اب کسی مہذب ذی علم سے کہو کہ وہ جاہلون کی وضع میں برسرِ باز آئے اور گفتار و رفتار میں انھیں کا طرز و انداز دکھائے اگر یہ شخص بالطبع تمھاری درخواست کو قبول کرے تو وہ ہرگز مہذب نہیں ہو اور اگر انکار کرے تو پھر خالق عالم کی نسبت کیون اقرار کیا جاتا ہے کہ اُسے مجردانہ مقدس وضع کو چھوڑا اور بلا ضرورت اپنے تئیں کم رتبہ مخلوق کی شکل میں نمایان ہونا گوارا کیا۔

## الحجۃ الرابعۃ

خداوند عالم سمیع و بصیر مالکِ ذینِ آسمان ہے۔ مبتلائے کدورت جismanی اپنے اعمال میں اعضا سے کام لیتا ہے مگر قادرِ مطلق تو جسمیت سے فی حد ذاتہ پاک ہے اور محض اسکا ارادہ یا حکم واسطے تخلیق اور جملہ نظامی کارروائیوں کے کافی اور وافی ہے۔ یقول کن فی کون فرض کیا جائے کہ اُسے باوجود ان صفات کمالیہ کے حیوانی شکل اختیار کی تو اُسکی کوئی غرض منجملہ اغراضِ فیلی ہی ہوگی (۱) عالمِ حوادث کا تماشا کرے (۲) دو ستون کو برکت دے دشمنوں کو مبتلائے بلا کرے (۳) نظامِ عالمِ تخلیق ممکنات کی کوئی کارروائی عمل میں لائے مگر یہ سب کام تو یوں بھی وہ بدرجہ اتم کر سکتا تھا پھر کیا وجہ داعی ہوئی کہ اُسے دوسرا روپ بھرا اور شانِ کبرائی کو خاک میں

۱ کسی شو کو کتا ہے کہ موجود ہو جا پس وہ موجود ہو جاتی ہے ۱۲

ملادیا (س) شاید بنفس نفیس مصائب انسانی کا اندازہ کرنا بالذائد جسمانی کا لطف اٹھانا مقصود تھا چنانچہ معتقدین حلول کی روایتوں سے ظاہر ہے کہ خالق کائنات نے عالم کائنات میں مصیبتیں جھیلین اور عیش و سرور کے بڑے بڑے مزے اڑائے ہیں۔

(ج) اولاً۔ جو ذات عیب جسمانی سے پاک ہو اسکو ایسا شوق پیدا نہیں ہو سکتا ثانیاً۔ وہ عالم الغیب والشہادۃ خود جانتا تھا کہ مصیبت کی تلخی عیش کی مٹھاس مخلوق کے ذائقہ پر کیا اثر ڈالتی ہے اسلئے اُسکے استدراک میں کوئی دوسری کوشش کرنی درحقیقت تحصیل حاصل کی کارروائی تھی جو حکیمانہ شان کے خلاف ہے۔

(س) شاید تعلیم اخلاق مراد رہی ہو یا یہ مقصود رہا ہو کہ اُسکے بندے اپنے معبود کی زیارت سے سعادت حاصل کریں (ج) تعلیم اخلاق کی کارروائی انبیاء و ائمہ کی وساطت سے ممکن تھی جو درحقیقت انسان تھے مگر ملکوتی صفات کے جلوے انہی ذات سے عیان تھے۔ دنیا کے دارالامتحان میں حصول سعادت کا عمدہ ذریعہ یہ ہے کہ انسان خدا کو نہ دیکھے اور محض قوت ادراک سے اپنے خالق کو پہچان لے اور جب خدا خود ہی تماشا سے قدرت دکھاتا ہو اس بزم میں پہنچ گیا تو امتحانی پالیسی کی قوت گھٹ گئی اور عمدہ ذریعہ حصول سعادت کا مفقود ہو گیا (س) جب خدا اپنے افعال ارادے میں آزاد ہو تو وہ جو چاہے کر سکتا ہے انسان کی کیا مجال ہو کہ اپنے خالق پر اسکی آزادانہ کارروائیوں کے متعلق اعتراض کرے۔

رگن راجہ مجال ست کہ پرسد ز کلال از بہرہ سازی و چرا می شکنی

(ج) یہ حالتہ الورد و عذرد تحقیق مشکلات میں اہل مذہب کی بڑی مدد کرتا ہے لیکن ذوق سلیم چاہیے کہ موقع مناسب پر اسکو کام میں لائے۔ اس جگہ اگر یہ عذر معقول ہو تو **راون** کا گروہ بھی اپنے سرگروہ کی نسبت کہہ سکتا ہے کہ جو افعال ناشائستہ اُسکی طرف منسوب کیے گئے ہیں وہ سب بنفاد آزادانہ اختیار جائز کے صادر ہوئے تھے کسی عورت کو لے بھاگنا بے گناہوں کو مارنا ایک مخلوق کے تیرون سے مجروح ہونے کا لبد خاکی کو چھوڑ دینا خالقانہ مذاق کے کرشمے تھے یہ نہ پوچھو کہ اُسنے ایسا بھونڈا مذاق کیوں کیا کیونکہ وہ خود مختار تھا کرتار باجو اسکو بھاتا تھا۔ سچ یوں ہے کہ اگر یہ عذر خلاف شان کارروائیوں میں بھی لائق قبول ہو تو ہر خدفت ریزہ سے جو فریض خاک پر پامال ہو رہا ہے اندیشہ کرنا چاہیے کہ کہیں خدا نہ اور مذاق اسکت و صامت بعدا لم ظاہر نہ بنا ہو۔ اب اُس خدفت ریزہ کو توڑ دو اور پوچھو کہ اگر وہ قادر تو انا کا اوتار تھا تو کیوں مغلوب قوت انسان ہو گیا اُسکا جواب دیا جائے گا کہ یہ بھی ایک خداوندی مذاق تھا اور بندگان خدا اُسپر نکتہ چینی کرنے کو مجاز نہیں ہیں۔ الحاصل ثمرہ ایسے عذر کا یہ ہو گا کہ شان الہی سلسلہ مذاق میں اُلجھ جائے اور کارخانہ عظمت درہم و برہم ہو۔

## الحجۃ الخامسة

ہم لوگ فطرت سے مجبور ہیں ورنہ خدا کو خلق سے ایک بالشیعہ فاصلہ پر سڑانا اور فضلہ کو شکول معده میں دیر تک لیے رکھنا وغیرہ وغیرہ یہ سب باتیں

لطافت اور پاکیزگی سے منزّلون دور ہیں اور میرا تو یہ خیال ہے کہ اگر انسانی روح کو اختیار  
 دیا گیا ہوتا تو ایسے دل و دماغ میں سما ناگوارا نہ کرتی جس سے اتنا قریب معدہ کا سندس  
 قائم کیا گیا تھا **و** **تو** انسانی ضرورتوں کو تم خوب جانتے ہو خدا کے لیے ذریٰ انصاف  
 کرو کہ پاک ذات پاک صفات نے ایسے قالب میں آنکب گوارا کیا ہوگا (س) یہ سب  
 ایک ظاہری تماشہ تھا لیکن حقیقت نہ وہ ذات پاک جسمانی قالب میں آئی اور نہ جسمانی  
 معائب سے متاثر ہوئی (ج) پھر دیکھنے والوں نے پریشان خواب دیکھا سنتے والوں  
 نے فرضی قصے سننے عقلی مجالس میں اُنکا تذکرہ فضول ہے۔ جو لوگ آنکھیں پھاٹکے کے ایک  
 چیز دیکھتے اور قانون سے ایک آواز سنتے ہیں مگر کہتے ہیں کہ حقیقت کسی چیز کا اور  
 کسی آواز کا وجود نہیں ہے اُن لوگوں کی قوت با ضرور سامعہ میں کوئی نقص ہو گیا انکار  
 بہت پر کمرباندھی ہوگی پس اب کوئی کہے تو کیا کہے اور سمجھائے تو کیا سمجھائے۔

## مخلوق کی پریشاں گرچہ وہ منظر صفات الہی ہوں ناجائز ہے

دنیا کے سب مذہبوں سے پُرانا بت پرستوں کا مذہب ہے شاخین اعتقاد کی بدلتی  
 رہی ہوں لیکن شعار بت پرستی جو اُنکے سب فرقوں کا مشترک اصول ہے مدتوں سے یکساں  
 چلا آتا ہے۔ اس اصول سے اختلاف کرنے والے فرقوں میں مسلمانوں کا فرقہ زیادہ سخت  
 مخالف ہے مگر اُنکی کتاب آسمانی میں جن انبیاءوں کے تذکرے تبلیغ کے تحریر ہیں اُن میں  
 سب سے پہلے فرح علیہ السلام ہیں اور اُنکے عہد میں یا اُنکے عہد سے پہلے بھی

و دوسرے غیر بتوں کا وجود تھا اور طوفان میں ڈوبنے والی قوم سرگرمی کے ساتھ  
 اُن بتوں کی پرستش کرتی تھی **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى اَلَا تَذَكَّرْنَ اَلَيْسَ لَكُم مَّا تَدْعُونَ**  
**وَدَا اَوَّلَا سَوَاعَا اَوَّلَا يَعْقُوْثَ وَيَعْقُوْثَ وَلَشَكْرًا** (پارہ ۲۹ سورہ نوح رکوع ۴)۔ اس  
 قدامت کو دیکھ کے جستجو پیدا ہوتی ہے کہ بنی آدم نے اس روش کو کیوں اختیار کیا اور اسمین کیا  
 دلاویزی ہے کہ باوجود مرد دھور کے اور باوجود قوی مخالف قوتوں کے اب تک بہت بڑی عجات  
 انسانی جو دشمنان سے خالی نہیں ہے اُسی پرانی لکیر پر چلی جاتی ہے۔ مخاصمانہ جوش میں  
 دوسروں کو بے سمجھ کہنا آسان ہے لیکن مذہب و شہنشاہ کا فرض ہے کہ بنیاد رواج کو تلاش  
 کرے اور پھر دلیل ثابت کرے کہ یہ رواج ہر چند پرانا ہے لیکن **عفت** واجب التکرار  
 ہے۔ چنانچہ اب میں اس رواج کی بنیادوں کو فقرات ذیل میں ظاہر کرتا ہوں۔ (۱) اگلے  
 زمانہ میں عقلی شایستگی کی ابتدا تھی اور انسان میں اتنی قوت نہیں آئی تھی کہ حیات کا سہارا  
 چھوڑ کے میدان تصور میں بلند پروازی کر سکے زمانہ نے رفتہ رفتہ ترقی انکین اور اُس  
 اوج پر پہنچ گیا کہ ارباب زماں محض عقلیات سے استفادہ کریں اور جو کیفیتیں تصوری  
 متقدمین بامداد حیات حاصل کرتے تھے انکو صرف اپنی قوت ادراکیہ سے حاصل کر لیں۔  
 اُسی اگلے زمانہ میں انسان کو دلولہ خدا پرستی کا پیدا ہوا اُسکی صورت تو کسی نے دیکھی نہ تھی  
 اسلئے ہنرمندوں نے طبع آزمائی انکین اور اچھی سی ابھی صورتیں جو انکے خیال  
 میں آئیں اور جن پر اُسوقت کی ہنرمندی دسترس رکھتی تھی خلاق عالم کے یلے

بت پرستی کے دوجہ محرک

۷ (ایک دوسرے کو بچایا کہ اپنے معبودوں کو ہرگز بچھڑانا اور نہ دو کو اور نہ سوان کو اور نہ لغوث و یعقوث کو) (تھوڑا) ۱۲

تجویز کر کے بنائی گئیں لیکن متوسط درجہ کا دانشمند بھی باور نہیں کر سکتا تھا کہ یہ شکلیں واقعی خلاق عالم کی ہیں یا یہ کہ ذات باری اُس مصنوعی قالب میں جلوہ افروز ہو۔ پس اس درجہ کے سمجھ والوں نے اگر ایسی شکلیں تراشی ہوں تو انکا مقصد غالباً یہی رہا ہوگا کہ خالق بے مثل کی ایک مثال گھڑیں اور اسکو دیکھ کے اُس ذات پاک کی یاد ہر دم تازہ ہو کرے اس دیدار مثالی سے ولولہ شوق کی رفتار تیز ہوئی مثل اور مثال کا امتیاز باقی نہ رہا عوام نے غرض اصلی کو فراموش کیا اور برکتوں کے نزول اور بلاؤں کے صدور میں ان فرضی صورتوں کو مؤثر حقیقی سمجھنے لگے۔ (۲) فطرت انسانی میں بشرطیکہ وہ اخلاق حسن سے بہرہ مند بھی ہو بڑوں کی عظمت کرنا اور لغتوں کا شکر کرنا اور یاد رکھنا داخل ہے ایسے جیسا کہ اب بھی اکثر قوموں کا معمول ہے قدیم زمانہ میں یاد دہانی کا بریاء غرض یاد دہانی کسی واقعہ کے جسمیں کسی انسان خواہ حیوان سے واقعی یا خیالی فائدے حاصل ہوئے تھے کچھ صورتیں تراشی گئیں اور انکا اعزاز باظہار عظمت نیاز مندی کے ساتھ ہوتا رہا شدہ شدہ ضعیف الاعتقادوں نے خود باور کیا اور دوسروں کو باور کرایا کہ ان صورتوں کو نظام عالم میں دخل ہے ایسے وہ پرستش کے مستحق ہیں۔ غرض اس طور پر بھی بے استحقاق معبودوں کی ایک جماعت کھڑی ہو گئی (۳) عالم اسباب میں برکات الہی کا نزول پڑے اسباب میں

الحجۃ الاسلام امام غزالیؒ اپنے رسالہ المنہجون علی غیرہ میں تحریر فرماتے ہیں۔  
فالتمثال فی حق اللہ تعالیٰ جائز والمثال باطل فان المثال ما یوضح الشئ والمثل ما یشاہ بہ الشئ  
پس مثال اللہ تعالیٰ کے حق میں جائز ہے اور مثل باطل ہے کیونکہ حقیقت مثال ہے کہ شے کو ظاہر کرے اور مثل وہ ہے کہ شے کے شاہد



ہوا کرتا ہے بعض انسانی خیال نے دون ہمتی کا اظہار کیا سبب کو سبب سمجھے اور بغرض اظہار نیاز کے خیالی شکلوں کو اُس سبب کی طرف منسوب کر کے پوجنے لگے۔ (۴) لغت عربی میں سجدہ کے معنی انقیاد اور خضوع کے ہیں اور عرت میں اس لفظ سے ایک ہیئت خاص مراد ہے جو باظہار عجز اور انقیاد کے اختیار کی جاتی ہے اور اُسکی صورت یہ ہے کہ جسکی تعظیم مقصود ہو اُسکے روبرو تعظیم کرنے والا پیشانی زمین پر رکھ کے اپنی حقارت اور اُسکی جلالت کا اظہار کرے۔ یہ ہیئت اگر باظہار عبودیت اختیار کی جائے تو سجدہ کو سجدہ عبودیت کہیں گے ورنہ وہ محض سجدہ تحیت سمجھا جائے گا۔ زمانہ سابق میں سجدہ تحیت کا جائز رواج تھا خداوند عالم نے فرشتوں کو حکم دیا کہ آدم کو سجدہ کریں یہ سجدہ وہی سجدہ تحیت تھا ورنہ سجدہ عبودیت کے حضرت آدم مستحق نہ تھے اور نہ خداوند عالم ایسا حکم دے سکتا تھا کہ مقدس روح میں ایک مخلوق کی عبادت کر کے مشرک بن جائیں۔ یوسفؑ کو جو سجدہ اُنکے بھائیوں نے کیا تھا وہ بھی تحیت کا سجدہ تھا۔ چونکہ سجدہ درمیان اغراض تحیت عبادت کے مشترک تھا اسلئے عقلاً کے سجدہ تحیت کو بعض مواقع میں نافرمانوں نے سجدہ عبودیت

۱۷ قال اللہ تعالیٰ واذ قلنا للملائکہ اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابلیس ابی و المستکبر  
فرمایا اللہ تعالیٰ نے اور جب ہم نے فرشتوں سے کہا کہ آدم کو سجدہ کرو تو سوائے شیطان کے سبھوں نے سجدہ کیا مگر شیطان  
کافران الکفرین (پارہ اول سورۃ البقرہ کو ص ۱۲)

۱۸ قال اللہ تعالیٰ ورفعہ ابویہ علی العرش وخرولہ سجدۃ (پارہ ۱۲ سورۃ یوسف کو ص ۱۱)  
فرمایا اللہ تعالیٰ نے اور اُنچا بٹھایا اپنے ان باب کو اوپر تخت کے اور (برادران یوسف) اُنکے آگے سجدہ میں گر پڑے ۱۲

سمجھا اور مسجود بالتحیۃ کو کسی درجہ کا موثر حقیقی سمجھنے لگے۔ یہ واقعہ کہ اب بھی باوجود  
 روشن ضمیری کے طریقہ بہت پرستی چھوڑا نہیں جاتا لائق تعجب نہیں ہو کہ چونکہ دونوں کی  
 مارت نے طبیعتوں میں معتقدانہ استقلال پیدا کر دیا ہو اور اتنے دنوں کا جما ہوا  
 رنگ عقلی ترشح سے داخل نہیں ہوتا اور نہ پھیکا پڑتا۔ بہر حال جو تفصیل بیان کی گئی  
 اُس سے ظاہر ہو کہ بعض افعال ابتداءً جائز طور پر نیک نیتی سے ہوتے رہے  
 لیکن آگے چل کے خراب بیان پیدا ہوئیں اور شرک باسد کا نتیجہ ظاہر ہوا۔ واضعان  
 قانون دنیاوی وقت ترتیب مجموعہ قوانین اُن نتائج کا پورا لحاظ کرتے ہیں جو فی نفسہ  
 مضر رفہ خلائق ہیں اور کسی جائز فعل سے اُنکے پیدا ہونے کا احتمال غالب ہو  
 اور اسی بنیاد پر وہ فعل قانوناً ناجائز قرار دیا جاتا ہے۔ دنیا کے ساتھ ہم لوگوں کا تعلق  
 چند روزہ ہو اور یہ کالبہد جسکو جسم کہتے ہیں تھوڑے ہی دنوں کے لیے روح کا  
 خیمہ گاہ ہے۔ روح ابدی ہو اور دوسرے عالم کا قیام اُسکے لیے سرمدی ہو لہذا  
 دانشمندی کی بات نہیں ہو کہ ہم حیات دائمی کے سامان سے غفلت کریں اور بے احتیاطی  
 سے وہ روش اختیار کریں جو ہمارے لیے یا ہمارے ہمجنسون کے لیے خطرناک  
 ہو۔ اسلام نے اسی اہم ضرورت کو پیش نظر رکھ کے سخت تاکید کی ہو کہ صورتیں  
 نہ تراشی جائیں اور بطور تحیت بھی غیر خدا کو سجدہ نہ کیا جائے اس طرح جملہ ایسے  
 امور جن سے احتمال شرک باسد کا تھا شرعاً ناجائز قرار پائے ہیں اور اگر طبیعت  
 انصاف پسند ہو تو کوئی دور اندیش نہیں کہہ سکتا کہ اسلام کی یہ دور بینی بے محل

یا غیر ضروری تھی۔ ہم تسلیم کرتے ہیں کہ سجدہ تحیت فی نفسہ شرک بالہد نہیں ہے اور  
 یادگار سی صورتوں کے بنانے میں بھی عاقلوں کا یہ مقصود نہیں ہوتا کہ وہ موثر فی العالم  
 خیال کی جائیں لیکن آخر ہماری سوسائٹی میں عقلمند بے عقل عالم و جاہل ہر طرح کے  
 افراد شامل ہیں اور جیسا کہ تجربہ سے ثابت بھی ہو گیا اندیشہ صریح موجود ہے کہ آئندہ عوام  
 افعال خواص کی غلط تعبیر کریں اور ورطہ شرک میں اُنکو ڈوبنے کی رغبت پیدا ہو  
 لہذا ہمدردی جنسی کے خلاف ہے کہ ہم عوام کی پروا نہ کریں اور ایسے افعال غیر ضروری  
 کے قریب ہوں جو ہمارے لیے نہ سہی مگر دوسروں کے لیے ذریعہ ہلاک ہو سکتے ہوں  
 پسندی کہ شہری بسوز دبنار اگرچہ سرائیت بود برکنار

**سر ولیم میور صاحب** جو ہندوستان میں لفٹ گورنر بھی رہ گئے ہیں  
 بڑے ذی علم عیسائی تھے انھوں نے ایک کتاب موسوم بہ **لائف آف محمد**  
 تحریر کی ہے ہر چند اپنے مذہب کی پاسداری اُنکی تصنیف سے عیان ہے لیکن بعض مقامات  
 پر اُنکو انصاف پسندی نے یا اسلام کی روحانی قوت نے اقرار حق پر مجبور کر دیا ہے چنانچہ  
 ایک مقام پر تحریر فرماتے ہیں ”وہ پہلا کن **توحید** جسکی بنیاد عقل اور وحی پر ہے محمدؐ کی  
 شہادت سے استحکام کو پہونچا چنانچہ اُنکے پیرو ہندوستان سے مراکو تک ارباب توحید  
 کے لقب سے ملے ہیں اور تصویرون کی ممانعت سے (اُن لوگوں میں بہت پستی  
 کا خطرہ مٹ گیا ہے“

اہل یورپ تصویرون کے بڑے شائق ہیں لیکن باوجود اس شوق کے صاحب ممدوح کا

اقرار مصلحت استماع سے ایک عمدہ سند ہے کہ تصویرون کے روکنے میں اسلام نے بڑی دوراندیشی برتی ہے۔ کسی جلیل القدر عظیم الشان مخلوق کو دیکھنا اور اُسکے بنانے والے کی عظمت کا خیال کر کے جبین عقیدت کو خاک نیاز پر رگڑنا، حقیقت شرک نہیں ہے بلکہ یہ بھی خدا شناسی کی ایک نشانی ہے کسی شاعر نے کہا ہے۔

جی چاہتا ہو صنعتِ صانع یہ ہونٹا  
بُت کو بٹھا کے سامنے یا خدا کروں

لیکن چونکہ یہ ایسی دیوانہ نیاز مندی ہے جس سے خدا شناسی کا عالم نورانی مکر رہو سکتا ہے اس لیے ناسطریقہ کو عقل پسند کرتی اور نہ حکیم علی الاطلاق کی ذات پاک سے امید ہو سکتی کہ اُسکو عزت قبول عطا فرمائے گا۔ (س) مسلمان بھی کعبہ کی طرف سجدہ کرتے ہیں ہیں اُسی طرح اگر کسی مخلوق کی طرف سجدہ کیا جائے اور اُس سے مقصود خالق کی عظمت ہو تو کیا مضائقہ ہے (ح) ممانعت کی ضرورت بلحاظ خیالات انسانی داعی ہوئی ہے اور جہان تک معلوم ہے اب تک کسی باوقفت گروہ کو یہ لغزش نہیں ہوئی کہ وہ کسی مکان کو خدا یا مؤثر حقیقی قرار دے بخلاف دیگر مخلوقات کے کہ اُنکو بڑی بڑی جماعت نے مؤثر سمجھا اور اس طرح اُنکی روحانی عزت مٹ گئی۔ مشرکین عرب زمانہ بجاہلیت میں کعبہ کو مؤثر نہیں جانتے تھے اور تیرہ سو برس سے زیادہ عرصہ ظہور اسلام کو گدرا اور مسلمانوں کے بہت سے فرقے اس عرصہ ممتدین بلحاظ اختلاف عقائد بن گئے لیکن اُس گھر کو جب کاشرفِ مسلم تھا کسی نے مؤثر حقیقی خیال نہیں کیا اس لیے کعبہ پر دیگر مخلوق کا قیاس کرنا غلط ہے اور اُسکی غلطی تجربہ سے بھی ثابت ہو چکی ہے (س) صوفیوں کے

تقدس کو بہت بڑا گروہ مسلمانوں کا تسلیم کرتا ہے اور اس صوفیانہ حلقہ کی یہ عظمت ہے کہ جب تک امام غزالی رحمہ اللہ اُسَمین داخل نہیں ہوئے اُن پر اسرار حقیقت نہیں کھلے (دیکھیے اُنکا رسالہ موسوم بمنقذ من الضلال) لیکن اکثر مشائخ کے روبرو اُن کے معتقدین سجدہ کرنا ذریعہ الکتاب سعادت جانتے ہیں اگر وہ سجدہ محمود ہو تو پھر دوسری قویں جو سجدہ کرتی ہیں وہ کیوں غیر محمود کہا جاتا ہے۔ (رج) صوفیہ کرام کا گروہ پُر شکوہ بے شبہ منتخب بندگان الہی سے ہے لیکن دانشمندی کا فرض ہے کہ قبل تسلیم تقدس کے جانچ کر لیجئے کہ دعویٰ کرنے والا حقیقت اسلامی صوفی ہے یا یہ کہ دوستوں کے بھیس میں اُس مجموعہ اخلاق کا شیرازہ توڑ رہا ہے جسکی ترتیب مجتہدان صوفیہ نے کی تھی اور اُس کیمیائے سعادت کی مٹی پلید کر رہا ہے جسکو ان بزرگوں کے دست حق پرست نے بڑی محنتوں سے تیار کیا تھا۔ حجت الاسلام امام غزالی رحمہ اللہ کی رفعت شان اُنکی تصنیفات سے ظاہر ہے اور آج اسلام کو فخر ہے کہ پیروان مذاہب دیگر میں ایک بھی مثل اس اسلامی فلسفی کے دقیقہ رس متقی بلند خیال موحد نشان نہیں دیا جاتا۔ عیسائیوں کو اُن خطوط پر بڑا ناز ہے جسکی نسبت حواریوں کی طرف کی جاتی ہے لیکن سچ یوں ہے کہ امام غزالی رحمہ اللہ کی تصنیفوں نے اُن سب کا وزن ہلکا اور رنگت بھگا کر دیا ہے یہ قدسی نفس کبھی گوارا نہیں فرماتے تھے نہ صوفیان باصفا گوارا کرتے کہ اُنکا کوئی معتقد غیر خدا کو سجدہ کرے اور گناہ کبیرہ خواہ شرک فی العبادۃ کا مجرم بنجائے۔ فناء عالمگیری

ایک مستند کتاب فقہ کی ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ غیر خدا کو تعظیماً سجدہ کرنا حرام ہے اور اگر یہ سجدہ بغرض عبادت خواہ بلا کسی نیت کے کیا جائے تو وہ منہجر بکفر ہوتا ہے۔  
ہر گاہ سلسلہ بیان یہاں تک پہنچ گیا اسیلئے میں ایک مختصر کیفیت تصوف کی گزارش کرتا ہوں۔

## التَّصَوُّفُ

یہ لفظ صفا سے بنایا گیا ہو یا صوف سے مگر صوفی وہ ہے جس کا دل دنیاوی کدورتوں سے پاک اور خدا کی محبت سے معمور ہو سید الطائفة جنید بغدادی نے فرمایا ہے **التَّصَوُّفُ أَنْ تَكُونَ مَعَ اللَّهِ بِالْعَلَاةِ** اور رویم کہتے ہیں **التَّصَوُّفُ اسْتِزْسَالُ النَّفْسِ مَعَ الْحَقِّ عَلَى مَا يُرِيدُ** اور سب سے بہتر تصوف کے

۱۔ تائے عالمگیری میں تحریر ہے **التواضع لغير الله حرام كذا في الملتقط من سجد السطان** تواضع دیگر شرعی اور اسطغیر اللہ کے حرام ہے ایسا ہی لکھا ہے ملقط میں سجدہ کر کے بادشاہ کا علم وجہ التخیلہ او قبل الارض بین یدیه لایکفر ولا کن یا ثمر لا د کتاب بطور تحیت کے یا زمین پر بس ہوا کے سامنے تو کا فر ہو گا لیکن گنہگار ہو گا بوجہ ارتکاب سخت گناہ الکبیرۃ هو المختار وقال الفقیہ ابو جعفر وان سجد السطان بنية العبادة کے یہ قول مختار ہے اور کما فقیہ ابو جعفر نے لکھ کر سجدہ کر کے بادشاہ کو بہ نیت عبادت کے یا کوئی اولہ یحضرہ الذیہ فقد کفر کذا فی جواهر الاخلاص ۱۱  
نیت نہ ہو تو کا فر ہو گا ایسا ہی لکھا ہے جو اہرا خلاصی میں ۱۲ ۵۷ تصوف یہ ہے کہ  
بہ ترک تعلقات خدا کے ہو ہو ۱۲ ۵۷ تصوف نام ہے اپنے نفس کے چھوڑ دینے کا خدا کے ارادہ پر ۱۲

اصطلاحی معنی ابو محمد جریری نے یوں بیان کیے ہیں **التَّصَوُّفُ الدُّخُولُ فِي**  
**كُلِّ خَلْقٍ سِنِّيٍّ وَالْخُرُوجِ مِنْ كُلِّ خَلْقٍ دَنِيٍّ** مسلک تصوف کا بڑا رکن زاہد سچا و ر  
 امام محمد غزالی نے اپنی تصنیفات میں لکھ دیا ہے کہ زاہد کمال ہی ہے کہ وہ خدا کی محبت  
 میں اس طرح مستغرق ہو کہ نعیم جنت کی تمنا اور عذاب و دوزخ کا اندیشہ باقی نہ رہ جائے۔  
 ایسے ہی زاہد و ن کو دلی بھی کہتے ہیں جنکی تعریف ابو علی گورگانی نے ان الفاظ میں  
 کی ہے **أَوَّلِيُّهُ هُوَ الْفَانِي فِي حَالِهِ وَالْبَاقِي فِي مَشَايِهِ هَذِهِ الْحَقِّ كَمَا يُمْكِنُ لَهُ**  
**عَنْ نَفْسِهِ إِنْجَابًا وَلَا مَعَ غَيْرِ اللَّهِ قَرَارًا** ایہ نمہ یہ خیال کرنا کہ قافی حب اللہ  
 ہو جانے والے ضوابط شرعی سے آزاد ہیں ایک نفسانی وسوسہ و شیطانی سفسطہ  
 ہے کیونکہ خدا نے تو خود اپنی دوستی کا معیار رسول اللہ کی تبعیت کو قرار دیا ہے۔ **قَالَ اللَّهُ**  
**قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ**۔ (بارہ ۳ سورہ آل عمران  
 رکوع ۴) سعدی علیہ الرحمہ اسی معیار کی طرف اشارہ فرماتے ہیں۔

خلاف پیہر کسے رہ گزید کہ ہرگز بمنزل نخواہد رسید  
 رسالہ کشمیریہ میں تحریر ہے **مَنْ شَرِطَ الْوَلِيَّ أَنْ يَكُونَ مَحْفُوظًا كَمَا أَنَّ مَنْ شَرِطَ**

تصوف اختیار کرنا ہے تمام اخلاق بلند کا اور نکلنا ہے اخلاق پست سے ۱۲  
 ولی وہ ہے کہ اپنے خیال میں فانی اور بشاہد حق (اسرار الہی) باقی ہوا اسکے لیے غیر ممکن ہو کہ اپنے  
 حال سے خبر لے یا غیر خدا کے ساتھ قرار پکڑے ۱۲

۱۲  
 ۱۲  
 ۱۲  
 ۱۲  
 ولی کی شرط یہ ہے کہ (گناہوں سے) محفوظ ہو جیسا کہ نبی کے لیے شرط ہے کہ معصوم ہو پس جس شخص پر  
 شرعاً اعتراض وارد ہوا اسے فریب کھایا ہوا و دھوکے میں پڑ گیا ہے ۱۲

الْبَيْتِ أَنْ يَكُونَ مَعْصُومًا أَكْلَ مَنْ كَانَ لِلشَّرِّ عَلَيْهِ إِعْتِزَالٌ فَمَوْعِظُهُ  
 مُخَالَعٌ عُلَاءِ الدِّينِ أَبُو بَكْرٍ ابْنُ سَعْدٍ وَكَاشَانِي نَفَثَ سِجِّ فَرَايَا هِيَ الْمُؤْمِنُونَ وَإِنْ عَلَتْ  
 دَرَجَتُهُ وَارْتَفَعَتْ مَازِلَتُهُ وَصَادَ مِنْ جُمْلَةِ الْأَوْلِيَاءِ لَا يَسْقُطُ عَنْهُ الْعِبَادَاتُ  
 الْمَفْرُوضَةُ فِي الْقُرْآنِ مِنَ الصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَالصَّوْمِ وَغَيْرِهَا وَمَنْ زَعَمَ  
 أَنَّ مَنْ صَادَرِ لَيْثًا وَوَحَلَ إِلَى الْحَقِيقَةِ سَقَطَتْ عَنْهُ الشَّرِيعَةُ فَهُوَ مُلْكٌ  
 لَمْ يَسْقُطِ الْعِبَادَةُ عَنْ الْأَنْبِيَاءِ فَكَيْفَ يَسْقُطُ عَنِ الْأَوْلِيَاءِ مُتَكَلِّمِينَ  
 نَفْسِي كَيْ يَتَعَرَّفَ كَيْ هُوَ كَأَسْكَ اعْتِقَادَاتٍ صَحِيحٍ وَمِلٍّ أَوْ اسْكَ أَعْمَالٍ شَرِيعَةٍ مُحَمَّدِي  
 كَهِ مُوَافِقٍ هُوْنَ أَوْ رَامِ الْمُتَكَلِّمِينَ فَخَرِ الدِّينِ رَازِمِي فَرَاتِي هِيْنَ كَهِ وَهْ قَرَبِ جَوَ الْأَوْلِيَاءِ الدُّكُو  
 حَصْلِ رَهْتَا هُوَ اسْكَ حَقِيقَتِ يَهِ هُوَ كَهِ قَلْبِ صَنُوبَرِي نَوْرِ مَعْرِفَتِ مِيْنِ دُوْ بَاهِ مَوْصُوحَاتِ مِيْنِ  
 اسْكَ نَشَانِيُونِ كَا احْسَاسِ هُوَ كَرَسِ زَبَانِ سَهِ مُحَمَّدِ الْهَى كِي صَدَاسْطَلِ أَوْ حَرَكَاتِ كِي  
 غَايَتِ اسْكَ خِدْمَتِ هُوَ الْغَرَضِ هَرِ اِيَكِ كُوشَشِ بِرِ وَرْدِ گَارِ هِيْ كِي اطَاعَتِ مِيْنِ صَرَفِ كِي جَا  
 تَارِ كَانِ عَمَلِ كَا يَهِ عَذَرِ گَنَاهِ بَدَرِ تَرَا زِ گَنَاهِ هُوَ كَهِ وَلَوْلَا عَشْقِ الْهَى سَهِ اَوَامِرِ وَنَوَاهِيْ سَهِ بِخَبَرِ  
 كَرِ دِيَا هُوَ كِيُوْنَكِ مَخْمُورَانِ بَادَةُ عَشْقِ تَوْسَتِي مِيْنِ بِحِيْ خِلَافِ مَرْضِيْ مَعْشُوقِ كُوْنِيْ عَمَلِ نَهِيْنِ كَرْتِيْ  
 هِيْنِ - بَنَگِ نَوْشَانِ جَلْسَةُ غُورِ حَضْرَتِ حَمِي الدِّينِ عَرَبِيْ سَهِ زِيَادَةُ مَرَسَّتِ جَامِ مَحَبَّتِ تَسْلِيْمِ

۱۰ مومن ہر چند در جہلند اور مرتبہ ارجمند پر فائز ہو سکے اولیاء اللہ کے ذمہ مین داخل ہو جائے تاہم نماز و زکوٰۃ وغیرہ عبادات محکومہ قرآن سے سبک دوش نہیں ہوتا اور جو شخص گمان کرے کہ اولیاء و صلوات حق پابندی شریعت سے آزاد ہو جاتے ہیں وہ ٹھیکہ جو ذمہ داری عبادات سے انبیاء بری نہیں ہوئے اولیاء و ان کی برادر اس ذمہ داری سے کیونکر ہو سکتی ہے ۱۲



نہیں کیے جاسکتے مگر ہم سنتے ہیں کہ اُن پر عرصہ تک حکمران بنی ہوئی طاری رہا اور اُس حالت میں بھی خدا پرست بندہ صالح نے نہ اوامر شرعی کو ترک کیا اور نہ منہیات کے متکب ہوئے۔

**نقل ہے کہ** بایزید بسطامی ایک شخص کی ملاقات کو تشریف لے گئے جسکی نسبت اُن دنوں مشہور تھا کہ درجہ ولایت پر فائز ہو لیکن یہ دیکھ کے کہ وہ شخص قبلہ کی طرف تھوکتا ہوا اتنے منتظر ہوئے کہ سلام تک نہیں کیا اور یہ کہتے ہوئے واپس چلے آئے کہ جو بے ادب ضوابط شرعی کا پابند نہیں ہو وہ کب امین اسرار آدمی ہوگا۔ شیخ ابوسعید ابوالخیر کے علوئے مرتبت سے اسلامی دنیا واقف ہو انکی خدمت میں ایک شخص حاضر ہوا مگر وقت داخلہ مسجد بایان پانوں آگے بڑھایا حضرت شیخ ترک سنت پر ایسے برہم ہوئے کہ آنے والے کو نکلوا دیا اور فرمایا کہ جو شخص دوست کے گھر میں با ادب آنا نہیں جانتا وہ اس قابل نہیں ہے کہ صوفیوں کے حلقہ میں بیٹھے۔

ان اسناد سے ظاہر ہے کہ صوفیان با صفا کی کیا سیرت اور کیا روش تھی۔

خدا رسیدہ ہونا تو بڑی بات ہے شیخ ابوسعید کے طرز عمل سے یہ پتا چلتا ہے کہ مستحبات کا تارک بھی یہ قابلیت نہیں رکھتا کہ صوفیوں کا شریک جلسہ ہو سکے۔ قدام صوفیہ کے عموماً ویسے ہی خیالات تھے جنکا نمونہ ہم نے دکھا دیا۔ وہ بزرگوار مستحبات شرعیہ کو بطور فرض واجب الادا جانتے تھے اطوار پاکیزہ تھے اخلاق ستودہ تھے لیکن فتنہ رائے دائرہ سعادت مٹ گیا حکماء اسلام کی فرشتہ خصال جماعت اُٹھ گئی خائفانہ بین جاہل شعبہ یازدم مدار کہتے ہوئے کو دھڑے بساط شرع کو کوٹنا شروع کر دیا اُن کے

غوغاے بے معنی سے عقل کا دماغ پریشان ہو گیا اور غیر قوموں کو جو اس راز سے ناواقف  
ہیں موقع ملا کہ ناقصوں کے ناقص افعال کی سند لائیں اور اسلام کی مہذب روش پر  
الزام لگائیں۔ اچھون میں بُرے بُرون میں اچھے ہمیشہ سے ہتے آئے ہیں لیکن اگلے  
زمانہ میں سچے صوفیوں کی معقول جماعت برقرار تھی جسکو تغیرات زمانہ نے توڑ دیا  
اور صوفیوں کے بھیس میں اس قدر خود غرض دنیا دار بھیل گئے ہیں کہ سچوں کا جھوٹ  
سے امتیاز کر لینا دشوار ہو گیا ہے۔ اب بھی دنیا قدسی صفات بزرگوں سے خالی نہیں  
ہے لیکن باستثناے چند جو امور بالہدایت ہیں غالباً عام عارفان طریقت کو اہل جلسہ  
کی بدتمیزیوں نے شرم دلائی اور غیر مندوں نے اپنا نورانی چہرہ بالقصد نقاب  
خفایں چھپا لیا ہے۔

تنویر قلبی کی کیفیتیں قلب انسانی میں جو گنجینہ اسرار الہی ہر بین طریقہ سے پیدا  
ہوتی ہیں اور کبھی متعدد طریقے ایک ہی شخص میں اپنا جلوہ دکھاتے ہیں۔  
پہلا طریقہ وہی ہے اور خدا نے چند مقبول بندوں کی فطرت ایسی بنائی ہے کہ گرمی  
شوق سے خود بخود جل اُٹھے اور اپنے نور ہدایت سے دوسروں کو بھی بہرہ مند  
سعادت کر دیا۔ ایسے برگزیدگان خدا کے دل و دماغ دوسرے ہوتے ہیں  
اور بوجہ فطرتی مناسبتوں کے وہ مبداء فیاض سے تربیت پاتے ہیں اور بے رحمت  
طلب روحانی برکتیں اُنکی بلا گردان رہتی ہیں۔ انبیاء علیہم السلام اسی طریقے سے  
فیضیاب ہوئے چند صادق الایمان پیروان ملت کو بھی اس طرح کے فیض سے

بہرہ مندی ہو چکی ہو اور ممکن ہو کہ اب بھی ہوتی ہو۔

**دوسرا طریقہ** یہ ہے کہ دنیا کے تعلقات کم ہوں زہد و تقویٰ و اتباع سنت کے ساتھ خاص دل آویزی ہے تلاوت قرآن اور فکر معانی سے خوف و خشیت کی کیفیت صدق و محبت کا جوش دلیں پیدا کیا جاوے یہ طریقہ بالذات خدا پرستی اور حق شناسی کا ہے لیکن آئینہ دل بھی ضمیمہ صاف ہو جاتا ہے۔ اسرار الہی کے جلوے نمایاں ہوتے ہیں اور اشراق قلبی کی کیفیت کا لبد خاکی کو لبقہ نور بنا دیتی ہے۔ صحابہ کرام اور صالحین سلف نے یہی روش اختیار کی تھی اور بخیر منزل مقصود کو پہنچ گئے اور اب بھی جس بلند حوصلہ کو وصول الی اللہ کی تمنا ہو حتیٰ الوسع اسی شاہ راہ پر چل پڑا ہو جو حسین نہ کسی راز خفی کا پیچ ہو اور نہ اُسکے مسافروں کو شیطانی رہزنی کا زیادہ خطرہ ہے۔

**تیسرا طریقہ** ذکر و شغل کا ہے اس طریقہ میں کم کھانا کم سونا ترک و تجربہ ذرائع استفادہ ہیں۔ ذکر الہی کے کچھ ضوابط مقرر ہیں اور قصورات کے قوی کرنے کی چند تدبیریں بتائی گئی ہیں جو نفسانی قوتوں کو کمزور کر کے موجب تقویت روح انسانی ہوتی ہیں اس راستہ پر چلنے والوں کا قلب صنوبری جلد روشن ہو جاتا ہے اور کم و بیش واقعات غائب از نظر اُس پر منکشف ہو چلتے ہیں۔ متوسط درجہ کے عالموں کی توجہ میں بھی اثر آجاتا ہے کہ دوسروں کے قلوب کو مغلوب کر کے بخود ہی کی حالت طاری کر دیں۔ یہ طریقہ بالذات واسطے صفائی قلب کے ایجاد کیا گیا ہے لیکن جب قلب صاف ہو

اور روح کو گدورت جسمانی سے آزادی ہو گئی تو پھر لوح دل پر جو نقش مطلوب ہو آسانی  
 لکھا جاسکتا ہے۔ چنانچہ رہروان طریقہ ذکر میں خوش نصیب ارادتمند باتباع شرع  
 و باستمداد اخلاق حسنہ خدا کی محبت کو اپنے سینہ میں بھر لیتے ہیں اور انکا آئینہ نودل  
 منظر انوار تجلی ہو جاتا ہے لیکن کوتاہ اندیش پست خیال طالب اسی قلبی صفائی کو نازل  
 مرادات سمجھ کے قناعت کر لیتے ہیں اور سمریزم کے ہمشکل تماشے دکھا کے مسلمانوں  
 کو طریقہ سنہیہ محمدیہ سے بہکاتے ہیں۔ اکثر عوام اور بعض پکے دل والے خواص  
 جنگو و حقیقت رضاے الہی کی جستجو ہوتی ہے یہ کرشمے دیکھ کے کرامت کا یقین  
 کر لیتے ہیں اور انکا نیک نیت قافلہ رہزنوں کے ہاتھ لٹ جاتا ہے۔ یہ طریقہ اسلام  
 کے ساتھ کوئی خصوصیت نہیں رکھتا۔ انسانی حکماء اشراق اس فن کے بڑے  
 ماہر تھے جو گویں نے بھی اسکی مشق میں بڑا کمال حاصل کیا تھا۔ صفائی قلب بیشک  
 ایسی صفت ہے جو ہر مذہب و ملت میں مدوح ہے کیونکہ اسکو ہر خیال کا آدمی اپنے  
 مذاق کے موافق کام میں لاسکتا ہے لیکن میں باصرار کرتا ہوں کہ محض اسی اشراق  
 کو اسلامی تصوف سمجھنا اور صاحبان اشراق کی پیروی میں طریقہ سنت کو چھوڑ دینا  
 اعتقاد کی مستی اور عقل کی تیرگی ہے۔

ماہران فن حدیث فرماتے ہیں کہ اس طریقہ کی تعلیم پیغمبر علیہ السلام سے مروی  
 نہیں ہے لیکن صوفیوں کا گروہ جسکا تقدس لائق تسلیم ہے ظاہر کرتا ہے کہ بطور راز اسکے  
 اصول و دقائق بعض صحابہ کو بتائے گئے تھے۔ بہر حال چونکہ ضوابط مقررہ کے ساتھ

خدا ہی کا ذکر کیا جاتا ہو اور صاحبین سلف رحمہم اللہ نے انکو قبول کر لیا ہے اسلئے اُس پر جرح و فح کرنا داخل نافہمی ہے لیکن درمیان اشراق اور اسلامی تقوت کے فرق نہ کرنا تو اُس سے بھی زیادہ بے امتیازی ہے۔ ہیولاے اشراق کو حکماء اسلام نے ہر چند بصورت مرغوب نہایا کر دکھایا لیکن پھر بھی اُس میں چند نقائص باقی رہ گئے ہیں۔

اولاً۔ یہ رنگ اپنے طرز میں خوشنما اور کسی قدر شوخ ضرور ہے مگر ہر در حقیقت خام یعنی جیسا کہ جلد چڑھ جاتا ہے ویسا ہی سریع الزوال بھی ہے۔

ثانیاً۔ ہر چند اس طریقہ پر چل کے طالب منزل مقصود تک تھوڑے دنوں میں پہنچ جاتا ہے لیکن بہت تھکتا ہے خواں رستم کا سا خطرناک اور دشوار گزار ہے۔ دیو نفس مختلف شکال میں برسر مقابلہ آتا ہے اور روح شیطانی دوست و دشمن کے پیرایہ میں گوششیں کرتی ہے کہ راہ رو کو قعر گمراہی میں ڈھکیل دے اور یہی وجہ ہے کہ ٹھوڑے افراد منزل سعادت پر پہنچتے ہیں۔

ثالثاً۔ اکثر ضعیف القلب حرارت ریاضت کو برداشت نہیں کر سکتے اور کم و بیش عوارض دماغی میں مبتلا ہو جاتے ہیں۔ خیالات کو ساتھ لے کے یہ لوگ تنہائی میں یا وحشت ناک ویرانوں میں اسماے الہی کا ذکر کرتے ہیں اور کمزور طبیعتیں مغلوب و اہمہ ہو کے متاع عقل و ہوش کھودیتی ہیں۔ ایسی صورت میں کہا جاتا ہے کہ ورد اسماے جلالی کی ترکیب بگڑ گئی اور اُسی نے یہ اثر دکھایا ہے حالانکہ خدا کا ذکر کسی حال میں باعث وحشت نہیں ہے بلکہ اُس سے توفیق

ہمیشہ اطمینان قلبی حاصل ہوتی ہے۔ **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَا يَذْكُرُ اللَّهُ**  
**تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ** (پارہ ۱۳ سورہ الرعد رکوع ۱۷)

دوست پھلے نقص زیادہ سنگین ہیں اور انکی آفتون سے بچنے کے لیے ضرور  
 ہے کہ دانشمند اُستاد یعنی پیر روشن ضمیر کا ساتھ ہو تاکہ وہ طالب کے مناسب حال  
 ریاضتوں کی تجویز کرے اور قوت طبعی کا اندازہ کر کے وظیفہ خوانی کا موقع و محل  
 بتائے اُسکی نگرانی میں بے سمجھ نوآموز شیطانی و سوسون میں پڑنے کے اشتراقی حالت  
 پر قناعت نہ کرے اور وصول الی اللہ کی طلب چھوڑنے کے ایجاد فی الشرع کی جرائم  
 کا مرتکب نہ ہو چلے۔ اگر معلم ناقص ہے تو پھر متعلم جس حالت زار کو پہنچ جائے اُسپر  
 تعجب کی کیا وجہ ہے۔

**فَمَنْ يَكُنِ الْغُرَابُ لَهُ دَلِيلًا يَمْرَأَةٌ عَلَيْهِ خَيْفُ الْكِلَابِ**

**نقل** ہے کہ شیخ احمد جامی نے جب مودود چشتی کو سجادہ مشیخت پر بجائے اُنکے  
 عالیقدر بزرگوں کے بٹھایا تو جانشینی کو قید علم کے ساتھ مشروط کر دیا تھا اور یہ  
 بزرگ گاہِ نصیحت کی تھی کہ آپ بفعل سجادہ کو طاق پر رکھ دین اور تحصیل علم کی کوشش  
 کریں کیونکہ زاہد بے علم شیطان کا مسخرہ ہوا کرتا ہے۔ (نفحات الانس) عام زاہد و ن  
 سے قطع نظر اگر صدر نشینان بزم ہدایت یعنی پیرانِ طریقت خدا نخواستہ بے علم ہوں

**۱۱** مسن لو خدا کی یاد سے دلون کو تسکین ہوتی ہے۔ ۱۲

**۱۲** جسکا رہنما کوٹا ہو اُسکی رہنمائی راہِ رُوح کو بوسیدہ لغزشِ سگ کی طرف لیجا لگی۔ ۱۳

اور خود انھیں کے ساتھ شیطان کو ٹھٹھول کی جرأت حاصل ہو تو غور کرنا چاہیے کہ ان کے  
 متقین کی کیا گت ہوگی۔ وہ علمائے ظاہر جنکو صوفیانہ چاشنی سے بہرہ مند نہیں  
 ہیں عابدان بے علم سے برتر ہیں چنانچہ ابوامامہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم کے حضور میں ایک عابد اور ایک عالم کا تذکرہ ہوا حضور نے فرمایا کہ عالم کا  
 درجہ عابد سے اتنا بڑھا ہوا ہے جتنا کہ میرا درجہ اس شخص سے عالی ہے جو تم میں سب سے  
 ادنیٰ ہو پس حیف ہے کہ کارفرمایان طریقت جنگی زیارت ذریعہ سعادت دارین خیال کیجائی  
 ہیں اس پایہ پر بھی فائز نہ ہوں جو علمائے ظاہر کو حاصل ہوا سیلے پر طریقت کو عالم زاہد  
 ہونا چاہیے نہ زاہد بے علم اکثر صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جامع زاہد اور علم تھے  
 مگر واسطے تحصیل علم کے انکو کسی درس گاہ میں جانے کی ضرورت نہ تھی کیونکہ وہ لوگ  
 دریاے علم کے فیض صحبت سے سیراب تھے۔ اب بھی مدعیان شجاعت اپنی بہرہ مندی  
 تربیت آسمی سے ظاہر کرتے ہیں لیکن ایسے بہرہ یاب امام محمد غزالی کے عہد میں کیاب  
 تھے اور ہمارے زمانہ میں تو حق یوں ہر کہ نایاب ہیں۔

کیمیائے سعادت میں بعد تردید دعویٰ ایسے مدعیان کے تھریں ”بلکہ فضل بر علم  
 کسی (زاہد سے) راہ بود کہ دران حال چنان کامل شدہ باشد کہ ہر علم کہ بدین تعلق دارد  
 و دیگران را بہ تعلیم بودا و خود بے تعلیم بداند و این سخت نادر بود“ زمانہ کی ضرورتیں اسکی  
 حالتوں کے موافق تغیر پذیر ہوتی ہیں اور دانشمند سمجھ سکتے ہیں کہ اس دور میں  
 منت کے ہر سرگروہ کو جو دین متین کے انصار ہیں علاوہ علم تفسیر و حدیث ثقہ فی الدین کے

علم کلام سے بھی بہرہ مند ہونا چاہیے کہ مخالفوں کے حملوں کا برجستہ جواب میں اور اپنے معتقدوں کے اعتقاد میں شبہوں کو استدلالاً دفع کر سکیں۔ صوفی کامل کی نسبت مشکل ہے لیکن میرا یہ خیال ہے کہ وہ صفات ذیل سے پہچانا جاسکتا ہے۔

**اولاً**۔ متقی پرہیزگار اخلاق حسنہ سے پیراستہ اور احکام شرعی کا پابند ہو۔  
**ثانیاً**۔ بقدر معتد بہ علوم دینی سے واقفیت رکھتا ہو۔

**ثالثاً**۔ اُسکی دلپذیر نصیحتیں دل پر اثر ڈالتی ہوں اور اُسکی صحبت میں قلب کو رجوع الی اللہ کا ولولہ پیدا ہو طالیان حقیقت کو مولانا کے روم کا یہ شعر اور اُسکا مضمون پیش نظر رکھنا چاہیے۔

لے بسا البیس آدم مے ہست پس بہر دستے نباید داد دست

چھ فرقوں کے معتقدات کے نسبت میں لے اپنے خیالات کا اظہار کر دیا اب ساتواں فرقہ باقی رہا جو وحدت کا قائل اور شرک فی الذات و فی الصفات و نیز شرک فی العبادات کا سخت مخالف ہے۔ اس فرقہ میں بہت بڑا اور نامور گروہ اسلام کا ہے اور میں اُسی گروہ میں شامل ہوں ایسے مجھ پر فرض ہے کہ حقیقت اسلام کو تحریر کر دوں اور کچھ تذکرہ بانی اسلام اور اُس کتاب کا بھی لکھوں جسکی تعلیم دیگر کتب سماویہ کی تعلیم سے اکمل کہی جاتی ہے۔

## الاسلام

لغت میں اس لفظ کے معنی انقیاد اور فرمان پذیری کے ہیں اور اگر اُسکا



استعمال سادہ سادہ بمعنی لغوی کیا جائے تو وہ اس اطاعت پر بھی حاوی ہے جو خادماً  
و اسطے اپنے آقا کے کرتا ہے اور جسکو رعیت بحضور بادشاہ وقت عمل میں لاتی ہے لیکن  
عرف شرع میں معنی لغوی کا دائرہ تنگ کر دیا گیا اور شرعاً مسلم اُسی شخص کو کہتے ہیں  
جو منقاد اور فرمان پذیر شریعت الہی کا ہو۔ یہ فرمان پذیری واقعی اور ظاہری دونوں  
طرح ہو سکتی ہے لیکن کون نہیں جانتا کہ کمال اطاعت یہی ہے کہ باطن میں خلوص  
نیاز مندی موجود ہو اور ظاہر میں ایسی کارروائیاں کی جائیں جو مقتضایہ اطاعت  
و فرمان برداری متصور ہوں بغیر علیہ السلام نے اسلام کی تعریف ان الفاظ میں فرمائی ہے

اَلْاِسْلَامُ اَنْ تَشْهَدَ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ  
وَ اَنَّ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰهِ  
وَتَقِيْمُ الصَّلٰوةَ وَتُوْنِي السَّكَّوۃَ وَ  
تَصُوْمَ رَمَضَانَ وَتُحِجَّ الْبَيْتَ اِنْ  
اَسْتَطَعْتَ اِلَيْهِ سَبِيْلًا (رواہ مسلم  
عن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے۔  
کے کوئی معبود نہیں ہے اور محمد اللہ کے رسول  
ہیں اور نماز پڑھو اور زکوٰۃ دے۔ رمضان  
کے روزے رکھو اور حج کعبہ کرے بشرطیکہ  
طاقت سفر موجود ہو۔ روایت کی مسلم نے  
عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے۔

بعض حدیثوں میں منجملہ اعمال کے صرف روزہ و نماز کا تذکرہ تعریف اسلام میں  
ہوا ہے اور بعض میں زکوٰۃ کا اضافہ ہوا مگر حج کعبہ کا تذکرہ متروک رہا اس لیے ان  
سب پر نظر کر کے یہ اے صحیح پائی جاتی ہے کہ حدیثوں میں تعریف اسلام بحوالہ انحصار  
و علامات انقیاد کی ہوئی ہے اور مناسب حال استفسار کرنے والوں کی وہی علامتیں

بیان کی گئیں جنکی ضرورت سمجھی گئی **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تَوَدُّوا الْإِسْلَامَ وَلَكِنْ قُولُوا اسْلَمْنَا لِمَا يَدْعُو إِلَى الْإِيمَانِ فِي قُلُوبِكُمْ**  
(پارہ ۲۶ سورۃ الحجرات رکوع ۲)

بادیہ نشینان عرب زبانی اقرار کلمہ توحید اور شہادت کا کرتے تھے کم و بیش احکام شرعی کو بھی طوعاً و کرہاً بجا لاتے تھے لہذا وہ مسلمانوں کے گروہ میں شامل سمجھے گئے اور انکے ساتھ مومنوں کا سا برتاؤ ہوا کیا لیکن اس دنیاوی برتاؤ سے انکو کوئی فائدہ اخروی ممکن الحصول نہ تھا کیونکہ خدا کی نگاہ قلب پر ہر اور جب تک وہ فرمان پذیر نہ ہو ظاہری اطاعت کی عالم الغیب کے سرکار میں کیا قدر ہو سکتی اور کیا قیمت مل سکتی ہے۔  
**قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
**إِنَّ اللَّهَ لَا يَنْظُرُ إِلَى صُورِكُمْ وَأَمْوَالِكُمْ** کہ اللہ تمھاری صورتوں اور تمھارے اموال کو نہیں  
**وَلَكِنْ يَنْظُرُ إِلَى قُلُوبِكُمْ وَأَعْمَالِكُمْ** دیکھتا ہاں وہ تمھارے دلوں اور کاموں کو دیکھتا ہے۔  
(رواہ مسلم)

ہاں وہ فرمان پذیریری جو قلبی نیاز مندی کے ساتھ ہو سبحان اللہ اسکا کیا کہنا وہ تو عین ایمان ہے اور حصول برکات اخروی کا اُسی پر دار و مدار ہے۔ حجتہ الاسلام امام غزالی نے احیاء العلوم میں اور امام نوویؒ نے شرح مسلم میں بسطی تقریریں کی ہیں اور اسلام

**لے** بادیہ نشینان عرب کہتے ہیں کہ ہم ایمان لائے بسے بغیر ان لوگوں سے کہہ دو کہ ایمان نہیں لائے ہاں کہو کہ مسلمان ہو گئے ہوا درایان کا تو اب تک تمھارے دلوں میں گزر بھی نہیں ہوا ہے ۱۲

وایمان کا فرق دکھایا ہوا اور دوسرے عالموں نے بھی اس خصوص میں بہت ہی کچھ طبع آزمائی کی ہیں لیکن اصل بات اسی قدر ہے کہ انظار اطاعت عملی و اعتقادی کا نام اسلام اور خلوص عقیدت کا نام ایمان ہے۔ جناب سب اب صلی اللہ علیہ وسلم ایمان کی تعریف ان الفاظ میں فرمائی ہے۔

اَن تُوْمِنَ بِاللّٰهِ وَمَا كَلَّمَہٗ وَكُنْتُمْ وَرُسُلَہٗ  
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَتُوْمِنَ بِالْقَدْرِ خَيْرِہٖ  
قَاسِرًا (رواہ مسلم عن عمر بن الخطاب)

ایمان یہ ہے کہ تو یقین کرے اللہ پر اور اُس کے فرشتوں  
و کتابوں و رسولوں اور قیامت کے دن پر اور اچھی  
بُری تقدیر آئی پر۔ (روایت کیا مسلم نے عمر بن الخطابؓ)

اسلام اپنی خوبیوں میں ترقی کر کے ایمان بن جاتا ہے اور ایمان عملی حسنات سے ہمہ مش  
ہو کے انسان کو فرشتوں کا ہم پایہ بنا دیتا ہے۔ ایمان کی آب و تاب ہر چند گناہوں سے  
گھٹ جاتی ہے لیکن جب تک اعتقاد میں لغزش نہوا اعتقاد کرنے والا مومن ہے اور  
بتفاوت مراتب ان حقوق کے استفادہ کا اُس کو حق حاصل ہے جسے قدرت نے مومنوں  
کو عطا کیے ہیں۔ قرآن و حدیث میں اسلام اور ایمان کا استعمال معانی مختلف میں  
ہوا ہے بعض مواقع میں اُنکی سادہ حقیقتیں مقصود بیان ہیں اور بعض مقامات پر  
اسلام کامل مراد ایمان و ایمان کامل محلی یہ محاسن اعمال مراد ہے سمجھنے والے  
بقرائن حالات ان معانی میں معنی مقصود کا تعین کر سکتے ہیں لیکن جہاں محض ایمان  
کی بنیاد پر مراحم جان فزا کے وعدے خدا نے کیے ہیں وہاں ایمان مع الاعمال  
مراد لینا اور قریب ان گناہ کو اُن وعدوں سے محروم بنانا مفسرین کی تنگی ملی ہے۔

## تسلیم

مومنوں کے لیے ایک طرف بڑے بڑے وعدے الغام و مرحمت کے منصوص  
ہیں اور دوسری طرف تارکانِ عمل خیر و مرتکبانِ معاصی کو بلا تفریق مومن و مشرک کے  
روح فرسا عذابِ آخروی کی دھمکیاں دی گئی ہیں۔ واسطے تطبیق وعدہ و نذر وعید کے  
عالمانہ خیالات میں جنبش پیدا ہوئی اور دقیقہ سخنوں نے اپنے اپنے مذاق کے  
موافق تاویلین کیں بعضین نے اعتقاد و عمل دونوں کو جہز و ایمان قرار دیا اور بعضوں  
نے اعمالِ شرعی کو عینِ ایمان بتایا لیکن یہ دونوں لے اسیلے ناقابلِ قبول ہیں کہ  
قرآن میں بہت جگہ ایمان اور عمل کا بشکلِ عطف بیان ہوا ہے جس سے صاف ظاہر  
ہوتا ہے کہ ایمان اور عمل دو مختلف الحقیقت چیزیں ہیں۔ اکثر علماء بہ سندِ حدیث متذکرہ بالا  
فرماتے ہیں کہ ایمان نامِ اعتقاداتِ اسلامی کا ہے اور ایسے اعتقاد رکھنے والے خود فی النار  
سے محفوظ ہیں اور ایک نہ ایک دن اُنکو نغمائے جنت سے بہرہ مندی حاصل ہوگی  
اُن میں جو لوگ مرکبِ گناہ کبیرہ ہوئے ہوں ممکن ہے کہ اپنے کیے کی چند روز سزا  
پائیں اور پھر جنت میں جائیں یا یہ کہ فیضِ باری اُنکی دستگیری کرے اور عفوِ الہی  
چند روزہ عذاب سے بھی بچالے۔ یہ لے معقول ہے اور کچھ شک نہیں کہ اگر ایسا عقائد  
شیطان کے دست برد سے محفوظ رہ گیا تو انشاء اللہ جماعتِ کثیرہ کو دامنِ رحمتِ الہی  
اپنے ظلِ عاطفت میں لیگا اور تھوڑے کم نصیب جو بیادِ اس عملِ مبتلائے عذاب

(نحوذ باللہ منہ) ہو جائیں انکو بہت جلد غیرت الہی قہر بلا سے نکال لائے گی۔

## حدیث

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
يَدْخُلُ أَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ وَأَهْلُ النَّارِ  
النَّارَ ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى اخْرُجُوا  
مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ  
خَرْدَلٍ مِنْ إِيْمَانٍ فَيُخْرِجُونَ مِنْهَا  
قَدْ اسْوَدَّوْا فَيَلْقَوْنَ فِي نَهْرِ الْحَيَاءِ  
أَوْ الْحِيَاكِ شَكَّ مَالِكٍ فِيهِ فَيَنْتَوْنَ  
حَتَّى يَنْبِتَ الْحَبَّةُ فِي جَانِبِ السَّيْلِ الْمِ  
تَرَانَهَا تَخْرُجُ صَفْرَاءَ مُلْتَوِيَةً  
(رواہ البخاری)

فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے داخل  
ہوں گے اہل جنت جنت میں اور اہل دوزخ  
دوزخ میں تب اللہ تعالیٰ ارشاد فرما دیگا کہ نکالو  
شخص کو جسکے دل میں دانہ خردل کے برابر ایمان  
ہو پس وہ لوگ آگ سے ایسی حالت میں نکلے جائیں گے  
کہ سیاہ ہو گئے ہوں گے پھر وہ نہر اران یا نہر حیا  
میں (شک کیا مالک رہنے) ڈالے جائیں گے اور سبز  
ہو جائیں گے جیسا کہ جنتا ہی شگودہ انگوڑ کن سے سیل  
کے کیا تم نہیں دیکھتے کہ وہ نکلتا ہی زرد پیچیدہ۔  
(روایت کیا بخاری نے)

ظہور اسلام کے زمانہ میں عرب اور عراق عرب میں مختلف حکومتیں جنکے ضوابط و احکامات  
تھے اور جن میں اکثر وہ کاندھب ایک دوسرے سے مناسبت نہیں رکھتا تھا  
فران روا تھیں۔ اسکا ایک حصہ جو شام سے ملا تھا عیسائی سلاطین قسطنطنیہ کے  
دیرنگین تھا اور اُسکے سرسبز حصہ پر جو دجلہ اور فرات سے سیلاب ہوتے تھے

یاجو ساحل پر خلیج فارس کے واقع تھے آتش پرست شاہان فارس کی حکومت روان تھی۔ بحر قلزم کے کنارے پر عیسائی بادشاہان حبش نے اپنی حکومت جمالی تھی لیکن وسط عرب حسین مقدس شہر مکہ بھی واقع ہوا آزادی اور خود مختاری کا دم بھرتا تھا اور وہاں قبیلوں کے سردار حدود معینہ کے اندر اپنے اپنے قبیلہ پر بزرگ حکومت کرتے تھے۔ نزاعات قبائل کا تصفیہ کمتر سرداران قبائل کے کونسل کرتے تھے اور زیادہ تر ایسے جھگڑوں کا تصفیہ خون ریز ہتیاروں سے ہو جاتا تھا۔ ملک بے آب اور پہاڑوں سے بھرا تھا وہاں کے رہنے والے اکثر خانہ بدوش اور عموماً جنگ جو تھے ایسے سرحدی حکومتوں کو اُسپر قبضہ لینے کا زیادہ لالچ پیدا نہیں ہوا اور اگر وہ کبھی لچا نہیں بھی تو قبائل عرب نے باہم متفق ہو کے اُن کے حوصلے پست کر دیے۔

خاص عرب کے آزاد قبائل بڑے سخت مزاج تھے اسلام نے اُنکے طبائع میں کافی سہولتیں پیدا کر دیں۔ عمر بن الخطاب کے عہد تک تو عام عرب کے اخلاق حد تقوائے تک پہنچے ہوئے تھے لیکن اُنکے بعد خود غرضی کے شعلے خطہ عرب میں اُٹھنے شروع ہوئے۔ اور بنی امیہ کی زوال حکومت کے ساتھ دولت عرب کا بھی شیرازہ ٹوٹ گیا اور رفتہ رفتہ بے علمی اور افلاس نے چھیلے آفاق کو تاریک کر دیا۔ خدا پرستی اور عقیدہ توحید نے تو سرزمین حجاز پر اس طرح قدم جمائے ہیں کہ انکو اب تک تغیرات زمانہ جنبش نہ دیکھے مگر دیگر معاملات میں شہریوں کی ہمت پست ہو گئی

اور اہل بادیسے رہزنی کو اپنا شعار کر لیا چنانچہ اب یہ نوبت پہنچ گئی ہے کہ یہ بددینی اُردو کے قافلے بیدردی سے لوٹتے ہیں اور اس معاملہ میں نہ تو خدا سے ڈرتے اور نہ سلطانِ وقت کی تعزیر اُن پر اثر ڈالتی ہے۔ ان لوگوں کی موجودہ سخت مزاجی دیکھ کے قیاس کیا جاسکتا ہے کہ قبل از اسلام جبکہ اُنکے اجداد معاد کا اعتقاد نہیں رکھتے تھے اعراب کی قساوت قلبی کی کیا حالت رہی ہوگی۔ یہ وہی قوم ہے جس پر عیسائیت نے بھی ورنہ زانی کی تھی مگر اُنکی کوششوں کی ناکامی **قطامی** کے کلام سے جو اعراب متصرہ کا ایک شاعر تھا ظاہر ہے۔ وہ فخریہ کہتا ہے۔

وَاحْيَانًا عَلٰی بَكْرٍ اَخِيْنَا      اِذَا مَا لَمْ يَجِدْ اِلَّا اَخَانَا

ظہور اسلام سے پہلے جو کچھ قوم عرب کا طرز زندگی تھا اُسکا نو طرز مانہ جاہلیت کے اشعار (جو مدون ہو گئے ہیں) ہماری آنکھوں کے سامنے پیش کر دیتے ہیں اور کچھ شک باقی نہیں رہ جاتا کہ اُن لوگوں نے قتل و غارت کو اپنا تفریحی شغل بنا لیا تھا۔ قمار بازی اُنکے خیال میں فیاضی کی نشانی اور بڑے فخر کی چیز تھی۔ امر و القیس ایک شاہی خاندان میں پیدا ہوا اور شعر لے عرب میں وہ اول درجہ کا شاعر مانا جاتا ہے اُسکا قصیدہ اُن سات قصائد میں جو دیوار کعبہ پر لٹکائے گئے تھے ممتاز تھا مگر ہم دیکھتے ہیں کہ وہ اپنے اس قصیدہ میں زنا کاری پر فخر کرتا ہے اور جو غیر جذباتی سلوک اُس نے زنان قبائل اور خود اپنے رشتہ دار عورت سے کیا تھا اُسکے اظہار میں شرم نہیں کرتا۔

**لہ** اور کبھی قبیہ بکر کو جو ہمارا بھائی ہو لوٹ لیتے ہیں۔ جبکہ ہم سوائے اپنے بھائی کے دوسرے کو بھٹکے نہیں پاتے۔

اگر اُن دنوں زنا کاری زیادہ معیوب ہوتی تو غیر ممکن تھا کہ ایسا شرناک قصیدہ بے کسی اختلاف کے اُس جگہ رکھ دیا جاتا جو بہت پاک اور محل نزول برکات تسلیم کجائی تھی۔ قلبی قساوت اس درجہ پر ترقی کر گئی تھی کہ بچوں کو جنہیں لایعقل حیوان بھی پکار کرتے ہیں بے تکلف اپنے ہاتھوں سے ہلاک کرتے تھے اور خدا ہی جانتا ہے کہ ظہور اسلام سے پہلے ان وحشیوں نے کتنی لڑکیاں بیوہ خاک کر دیں۔ مذہب کی یہ حالت تھی کہ اکثر عرب بت پرست تھے اور وہ گھر جسے ابراہیم نے بیت اللہ بنایا تھا بیت الصنم بن کے شرک کا مرکز بن گیا تھا اور فرزند ان اسمعیل بتوں کے پوجاری بن بیٹھے تھے جو جاہلانہ عقیدت کے ساتھ خود انکو پوجتے تھے اور دوسروں کو انکی پوجا کرتے تھے۔ یہ وحشی عرب تو کھلے کھلے بت پرست اور منکر معاد تھے لیکن عیسائیوں اور یہودیوں کو اہل کتاب ہونے کا دعویٰ تھا حیرت ہے کہ انکی حالت بھی بت پرستان عرب سے زیادہ اچھی نہیں تھی چنانچہ **مسٹر جان ڈون پورٹ** اپنی کتاب موسومہ اپالوجی فار محمد اینڈ قرآن مین یون تحریر کرتے ہیں ”ایسی ایسی خرابیاں اُن عیسائیوں اور یہودیوں کے مذہب اور اخلاق میں بھی واقع ہوئی تھیں جو مدتہائے مدید سے عرب میں قیام پذیر تھے اور اُس ملک میں اقتدار اور اختیار رکھتے تھے یہودیوں نے رومیوں کے ظلم سے اُس ملک محفوظ مین پناہ لی تھی اور عیسائی بھی **سٹورین** فرقہ کے ظلم اور قتل اور ایرانیوں کے مباحثہ اور مناقشہ سے محفوظ رہنے کے لیے اُس ملک میں بھاگ آئے تھے۔



اُس زمانہ میں دین مسیحی ایسا خراب اور اتر ہو گیا تھا کہ قابل بیان نہیں ہے۔ جو ضوابط مذہب عیسوی کے ایشیا اور افریقہ میں رائج تھے وہ سب آپس میں مخالفت اور مباہلت رکھتے تھے انہیں اشد کفر و زندقہ اور عقائد فاسدہ مروج تھے اور ہمیشہ باہم ہشاش و مناقشہ کیا کرتے تھے **ایرین - نطورین - میلین - یونیون** ان سب فرق عیسائی میں نہایت تشقت اور اختلاف پڑ گیا تھا علماے عیسوی نے ایسی عادات قبیحہ مثل شہوت پرستی اور کج خلقی اور جہالت اختیار کی تھیں کہ اُن نے دین مسیحی بدنام ہو گیا تھا اور عام عیسائیوں کے اطوار و اخلاق خراب ہو گئے تھے عرب میں صحرا کے صحرا رہبوں سے بھرے ہوئے تھے یہ راہب کم عقل اور محض جاہل تھے اور انھوں نے اپنی عمر میں یہودہ اور بے سود خیالات اور تصورات میں ضائع کی تھیں اکثر مسلح ہو کے شہروں میں گھس جاتے تھے اور اپنے عقائد فاسدہ کو بزور شمشیر قبول کراتے تھے۔ جو طریقہ عبادت جناب مسیح نے مقرر فرمایا تھا وہ بالکل محو ہو گیا تھا اور اُسکی جگہ بت پرستی نے غصب کر لی تھی مثل یونانیوں اور رومیوں کے اُن لوگوں نے بھی ایک کوہ **ولپس قلم** کیا تھا اور اُس میں اپنے مذہب کے ولیوں شہیدوں اور فرشتوں کو آباد خیال کرتے تھے جیسا کہ بت پرست اپنے دیوتاؤں سے **ولپس** کو آباد سمجھتے تھے اُس زمانہ میں بعض عیسائی زوجہ یوسف (مریم) کو صفات اُلوہیت سے متصف کہتے تھے اور جن لوگوں کو حضرت عیسیٰ نے حکم دیا تھا کہ صرف ایک خدا کی عبادت کرو

اُنھوں نے ترشی ہوئی اور چھپی ہوئی صورتوں کی پرستش خلوص عقیدے کے ساتھ اختیار کی تھی۔ اسکندریہ حلب اور دمشق میں بھی مذہب عیسوی کا یہی حال ہو رہا تھا جب محمدؐ مبعوث ہوئے اُس زمانہ میں ان تمام لوگوں نے مذہبی اصول کو ترک کر دیا تھا اور مباہلات اور مناقشات لاطائفہ میں مشغول ہوتے تھے آخر الامر وہ لوگ بھی آگاہ ہو گئے کہ جس امر ضروری پر کل عقائد مذہبی کا مدار ہے یعنی جناب باری کی عبادت بصدق و خلوص نیت وہ امر اُنکے مذہب سے بالکل معدوم ہو گیا اور اُنہیں اور کفار میں جو اُنکے ہم عصر تھے کوئی فرق و امتیاز باقی نہ رہا کیونکہ جو عقائد باطلہ اور اداہام فاسدہ کفاروں میں رائج تھے وہی اُن لوگوں نے بھی اختیار کر لیے تھے۔“

یورپ کے عیسائی بھی وحدانیت کا مقدس دامن چھوڑ کے خود مسیح کو خدا یا خدا کا بیٹا کہنے پر شے ہوئے تھے اور مسئلہ تثلیث اُنکی منطق کا جولا نگاہ بن گیا تھا مسٹر کین تاریخ زوال سلطنت روم میں لکھتے ہیں۔

”دبّت پرستی کے فنا ہو جانے کے بعد عیسائی لوگ تقویٰ کو اپنا شعار گردان کے رہبانیت پر قناعت کرتے مگر اُنہیں تخم نفاق بو گیا تھا اور اُنکو یہی فکر رہتی تھی کہ اپنے پیغمبر کی ماہیت کو دریافت کریں نہ کہ اُسکے احکام پر عمل کریں“ ملت مسیحی بمقابلہ دیگر مذاہب مشہورہ کے جدید العہد تھا اور جب اُسکی یہ حالت ہو رہی تھی تو دیگر اہل مذاہب کی نسبت کب قیاس قائم ہو سکتا ہے کہ کسی نبیؐ کو

مِنَ اللّٰهِ۔ کی ہدایتوں پر قائم رہے ہوں اور عقیدہ وحدت الہی کو محفوظ رکھا ہو۔ دنیا پر جب اسطرح کی تاریکی چھا رہی تھی تو ہم پہلے یہ سوال کرتے ہیں کہ کیا خدا کی رحمت کا اقتضا نہ تھا کہ اپنے بندوں کی خبر لے اور توحید کا بھولا ہوا سبق انکو یاد دلانے میں امید کرتا ہوں کہ ہر ذی عقل اس سوال کا جواب اثبات میں دینگا۔ شریعت موسوی میں احکام ظاہری کی پابندی پر زیادہ زور دیا گیا تھا اور انجیل کی تعلیم روحانی و اخلاقی مسئلہ تک محدود تھی۔ ان دونوں طرح کی تعلیم کے نقائص دنیا پر ظاہر ہو چکے تھے پس اب دوسرا سوال یہ ہے کہ ایسی صورت میں کیا ضرورت وقت اُچی نہ تھی کہ نیا مذہب درمیان دونوں مذہبوں کے بین بین اور خیر الامور اور وسطیٰ کا مصداق ہو؟۔ اس سوال کا جواب بھی بالیقین کوئی انصاف پسند نفی میں نہیں دیکھتا پس اب ہم کو صرف یہ دیکھنا باقی رہا کہ اسلام کی تعلیم نے ان ضرورتوں کو پورا کر دیا ہے یا نہیں اور اگر پورا کر دیا ہو تو پھر اسکی خوبی یا اسکی اطاعت سے انکار کرنا خوب سمجھ لو کہ خدا کی خدائی اور اسلام کی حقیقت پر اضراراً موثر نہیں ہو بلکہ ایسے منکر کی آسائش معاویہ میں خلل انداز ہو رہی ہے واللہ یھدٰی مَن یشاء الیٰ صراطٍ مُّسْتَقِیْم۔

یہ دنیا عالم اسباب ہے اور اسکا نظام خدا کی طرف سے بھی موافق مذاق انسانی ہوتا ہے جس طرح دنیا کے دانشمند بادشاہ اپنی رعایا کی نافرمانی سے چشم پوشی

۱۰ اور اللہ جسکو چاہتا ہے سیدھے راستگی راہ دکھاتا ہے ۱۲

بدین امید کرتے ہیں کہ شاید وہ سنبھل جائیں اور اپنی نافرمانی سے باز آئیں اُسی طرح  
 خداوند عالم بھی باوجود علم کان ق مایکون اتمام حجت کے لیے انسان کو مہلت  
 دیتا ہے تاکہ وہ خود اپنی عقل سے نتیجہ کار کو سوچیں اور وہ راستہ اختیار کر لیں جو اپنے  
 ذریعہ نجات ہو لیکن جب سرکشی حد سے گزر جاتی ہے تب وہ کوئی ریفارمر مؤمن اللہ  
 پیدا کرتا ہے جو اپنے مواظف و پند سے انسانی اخلاق کے سدھانے کی تدبیریں برو  
 کار لاتا ہے۔ یہ انتظام حکیمانہ ہے اطباءے حاذق ابتداء سے مرض میں طبیعت کو موقع  
 زور آزمائی دیتے ہیں اور جب کوئی تدبیروں سے عاجز دیکھتے ہیں تو اس وقت قوت طبعی  
 کو دواؤں سے بقدر مناسب مدد پہنچاتے ہیں۔ کوئی مہربان طبیب ایسی ضرورت  
 کے وقت تدبیر علاج سے پہلو تہی نہیں کرتا اور نہ دنیا کے عقلمند بادشاہ بحالت  
 شائع ہونے عام بد اطواریوں کے تدابیر اصلاح سے غفلت کرتے پس جب توحید کا  
 مطلع یون تار یک ہو گیا تھا اور دنیا میں بد اخلاقیوں نے اندھیر مچا دی تھی تو ایسے  
 وقت میں خلاق عالم کی رحمت کا یہی اقتضا تھا اور ایسا ہی ہونا چاہیے تھا کہ مذہب  
 اسلام کو جلوہ گاہ ظہور میں لائے اور اہل عالم کو متنبہ کرے کہ وہ درطہ مگر ابھی میں پڑ گئے  
 روحانی زندگانی کو برباد کر رہے ہیں چنانچہ اُسے **فاران** (واقع سرزمین کمہ) پر اپنی  
 نورانی برکتیں نازل کیں جیسا کہ کوہ طور پر قبل اسکے نازل کر چکا تھا۔

عرب کے بت پرستوں نے کوششیں کیں کہ شمع ہدایت کو کُجھا دیں اہل کتاب  
 اور زرتشتیوں کو مختلف وجوہ سے اُسکے گل کرنے کی رغبت پیدا ہوئی مگر خدا کے ارادہ کو

کون روک سکتا تھا طوفان مخالفت کی کچھ نہ پہلی اور بہت جلد نور ہدایت نے اطراف عالم کو گھیر لیا اور خدا کا یہ وعدہ پورا ہوا **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لِي يُبَيِّنُوا أَن يَكْفُرُوا أَن يَكْفُرُوا أَن يَكْفُرُوا أَن يَكْفُرُوا أَن يَكْفُرُوا** **يَا نَوَافِلِهِمْ وَيَا بَلَاءِ اللَّهِ إِنَّهُمْ يَبْغُونَ أَنْ يُكْفَرُوا وَأَنْ يَكْفُرُوا وَأَنْ يَكْفُرُوا وَأَنْ يَكْفُرُوا وَأَنْ يَكْفُرُوا** **رَسُولُهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِنُظَاهِرَهُ فِي الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ**

(پارہ ۱۰ سورہ التوبہ رکوع ۵)

حق پسند مسٹر باسور تھا اسمتھ اپنی کتاب لاجواب محمد امین محمد بن ارم  
ہیں تحریر فرماتے ہیں ۱۰ عرب کی زمین پر دو ہزار برس پہلے ایک شخص (موسیٰ) کو  
جو جنگل میں اپنے باپ (فادران لا) کی بکریاں چرا رہا تھا یہ سادہ مگر چونکا دینے والا  
پیغام آیا تھا میں وہ ہوں جو میں ہیں سن لے اسرائیل مالک خدا ایک ہی ہے پس  
جہاں تیری زبان کے ساتھ ہوں گا اور سکھاؤں گا ساتھ جو تجھ کو کہنا چاہیے ان  
الفاظ کو سن کے یہ برگزیدہ قوم (بنی اسرائیل) افریقہ سے ایشیا میں چلی گئی غلام آزاد  
ہوئے اور ایک خاندان ایک قوم بن گیا اسی عرب کی زمین پر اب پھر وہی آواز ایک  
دوسرے بکری چرانے والے (محمد) کو آئی اور ایسے اثر کے ساتھ آئی جو پہلی آواز  
سے کچھ کم یا عام طور پر دنیا کو فائدہ پہنچانے میں ہرگز اس سے کم نہ تھی یعنی  
**اللَّهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ** رسالت قبول کی گئی خدا کے پیغام کا

۱۔ وہ لوگ چاہتے ہیں کہ خدا کی شیع ہدایت کو چھوٹا کر کے بچھا دیں اور اللہ کو منظور ہو کر اپنی روشنی پورا کرے  
اگرچہ کافروں کو ناگوار گزے۔ اسی اللہ نے اپنے رسول کو ہدایت اور سچا دین اسیلے دیکھے بھیجا ہو کہ مسکو  
تمام دینوں پر غالب کرے اگرچہ یہ بات مشرکوں کو ناگوار ہو ۱۲

اعلان کیا گیا اور ایک ہی صدی کے اندر اس آواز کی گونج حد تک انگلیزوں کے اور سیویل  
سے سرفہرہ تک پھیل گئی اور اس تمام ملک نے اُسکی حقیقت کو مان لیا۔

مذہب اسلام جو اس مناسب وقت پر ظاہر ہوا تھا اُسکی اصل بنیاد قرآن پر جس کا  
زیادہ حصہ توحید باری تعالیٰ پر مشتمل ہے اور اُس میں جو قصص اہم سابقہ کے بیان کیے گئے  
ہیں اُن کے بیان کا مقصود بھی یہی ہے کہ مسئلہ توحید سننے والوں کے لوحِ دل پر مضبوطی  
کے ساتھ نقش ہو جائے اسلئے آیات توحید کا قرآن سے چُنا اور اس مختصر میں اُنکا  
حوالہ دینا دشوار ہے۔ حق کے ڈھونڈھنے والے قرآن پاک کو دیکھ لیں اُسکے ہر ایک جزو  
میں بہت سی آیتیں ذات اور صفات باری تعالیٰ کے متعلق پائی جائیں گی اور اگر قلب میں  
مادہ قابل موجود ہے تو کچھ شک نہیں کہ خدا کے شاندار کلام معجز نظام کا اُسپر قوی اثر پڑے گا  
بیان توحید میں اس قدر اہتمام کیوں ہوا اور ایسی فصیح و بلیغ کتاب میں تکرارِ مضمون کی کیوں  
پر واہنیں کی گئی اُسکا معقول اور واجب جواب یہ ہے کہ ظہور اسلام کی اہم ضرورت یہی تھی  
کہ وہ شرک کو مٹائے اور میدانِ توحید کو سطحِ صاف و مستحکم کرے کہ جس و خاشاک ہم  
اُسکے گرد بھی پھسکنے نہ پائیں۔ چنانچہ اسلام نے اعتقادِ ضرورتوں کو نئے اہتمام سے  
پورا کیا اور عملیات کی تعلیم میں بھی اُسکی جدتِ صحائف قدیمہ سے بڑھ گئی۔

خدا نے انسانی قالب میں فطرتاً بہت سے طبعی جذبات پیدا کیے ہیں اور دینی  
و دنیاوی تعلیم کا بڑا نقص ہے کہ اُن جذبات کے مٹانے کی ہدایت کرے کیونکہ ایسی تعلیم  
اولاً عام طور پر کامیاب نہ ہوگی ثانیاً حکیم علی الاطلاق نے اُنکو کسی مصلحت سے

قالب انسانی میں جگہ دی ہوا سیلے اُن جذبات کے کھودینے کی کوشش کرنا حقیقت قدرت کے مصالح پر نکتہ چینی کرنا ہو پس عمدہ تعلیم جسکی نسبت خالق جذبات کی طرف ہو سکتی ہو صرف یہ ہو کہ وہ جذبات برقرار رہیں لیکن اُنکا استعمال اس شکل سے نہو کہ اخلاق خراب ہوں اور دوسروں کی آسودگی میں خلل پڑے۔ مثلاً انسان فطرتاً طلب مال پر جو اُسکی ضرورتوں کو رفع کرے اور اپنا بے جنس میں اُسکو ممتاز رکھے مجبور ہوا و ایسی طلب کا جذبہ خلقت انسانی میں اُسی قدرت نے ودیعت رکھا ہے جسے انسان کو پسلیا گیا ہو پس اگر کوئی بتانے والا ہم لوگوں سے یہ کہے کہ حُب مال کو قطعاً ترک کر دو تو اُسکے موافق کار بند ہونا عام طور پر غیر ممکن ہو اور اگر ایک لمحہ کے لیے اُسکا امکان فرض کر لیا جائے تو شک نہیں کہ اس قناعت کا نتیجہ پیدا ہوگا کہ نظام عالم بگڑ جائے اور جملہ تمدنی ترقیات کا سد باب ہو۔ اعلیٰ درجہ کی تعلیم جو عقل و درایت کے موافق ہو یہی ہو کہ فطری جذبات ساتھ جائز ذریعوں کے محدود کر دیے جائیں اور تمام ترکوشش اور پراسناد ناجائز ذرائع کے صرف کچھ جائے چنانچہ اسلام نے بحفاظت فطری جذبات کے انسان کو سیر سے راستہ پر چلایا ہوا و یہ طرز اُسکی تعلیم کا کہے دیتا ہو کہ وہ سچا مذہب ہو اور خدا کے حکم سے اُسکی عالیشان اور بہت مضبوط عمارت قائم ہوئی ہو۔ انجیل متی میں جھوٹے اور سچے نبیوں کی علامتیں بیان کی گئی ہیں اور اسلامی تعلیم کی آزمایش جب ہم ارشاد مسیحی کی گئی ہے پر کرتے ہیں تو اُس سے عمدہ شہادت حقیقت اسلام کی حاصل ہوتی ہے۔

”پر جھوٹے نبیوں سے خبردار رہو جو تمھارے پاس بھیڑوں کے بھیس میں آتے

پیر باطن میں پھاٹنے والے بھیڑیے ہیں + تم انھیں اُنکے پھلون سے بچاؤ گے + کیا کانٹوں سے انگور یا اُٹکٹارون سے اخیر توڑتے ہیں ؟ اُسی طرح ہر ایک اچھا درخت اچھے پھل لاتا اور بُرا درخت بُرے پھل لاتا ہے + اچھا درخت بُرے پھل نہیں لاسکتا نہ بُرا درخت اچھے پھل لاسکتا + ہر ایک درخت جو اچھے پھل نہیں لاتا کانٹا اور آگ میں ڈالا جاتا ہے + پس اُنکے پھلون سے تم انھیں بچاؤ گے (متی باب ۷ ورس ۵ النفاہت ۲۰)

(س) پھر اگلی مقدس کتابوں میں جو ہدایتیں جذبات انسانی کی مٹائی والی خیالی کجائی میں کیا وہ الہامی نہیں ہیں ؟ (ج) یا اُنکے بیان میں کچھ تحریف ہوئی یا یہ کہ ادیان سابق زمانہ خاص کے لیے وجود میں لائے گئے تھے عام مصلح پر زیادہ توجہ نہ تھی چنانچہ بنی اسرائیل میں جب ظاہر زاری اور قساوت قلبی و رُخِ طَل کا ولولہ بہت بڑھ گیا تب تعلیم عیسوی نے اُنکی اصلاح مزاج کے لیے ظہور کیا اور صوفیانہ رنگ میں دنیا سے نفعِ کلی کی ہدایتیں کین حرفِ اُسکی تعمیل تو عام طور سے غیر ممکن تھی لیکن کچھ افراد تارک الدنیا فراہم ہو گئے اُنکی دیکھا دیکھی دوسروں کی بد اخلاقیات زیادہ نہیں تو کسی قدر کم ہوئیں لیکن اسلام کا مسلک خاتم النبیین کی ہدایت سے برپا ہوا اسلئے اُسکی تعلیم ایسی اختیار کی گئی جو آئندہ اقیامِ عالمِ طباہ اہل عالم کے موافق ہو اور ہر زمانہ کی ضرورت پر اُسکا یکسان اثر پڑے۔ (س) مسیح نے بنی اسرائیل کو کیوں ایسی تعلیم دی جسکی تقلید عام طبعیت میں نہیں کر سکتی تھیں۔ (ج) بنی اسرائیل کی موجودہ سختیوں پر توجہ کر کے جناب مہرِ ج نے اولیائوں اور انبیائوں کے اصولِ اخلاق کو ارشاد فرمایا اور غرض تھی کہ گھٹنے ٹیکنے



پر بھی ایسی تعلیم کا کچھ اثر باقی رہے گا اور پھر وہ عالیف درینی جس کا دین ابدی ہو اور  
 جو جلد آنے والا ہو اپنی برگزیدہ تعلیم سے اہل عالم کو بہرہ مند کرے گا چنانچہ اسلام  
 نے اعمال کی تقسیم مختلف درجوں میں کی ہو ایک درجہ عمل کا وہ ہو جس کا ترک کرنے والا  
 مستوجب عذاب ہو دوسرا درجہ یہ ہو کہ تارک عمل کو صرف چشم نمائی کیجائے گی  
 اور تیسرا درجہ عمل کا وہ ہو جس کے ترک پر کسی قسم کا مواخذہ خدا کی طرف سے نہ ہوگا لیکن  
 جو لوگ اپنے جذبات کے ترک پر قدرت حاصل کر کے ان اعمال کو برتیں گے وہ قرب  
 الی اللہ کے درجہ پر فائز ہوں گے اور ان کے مراتب دوسروں سے ممتاز ہوں گے  
 یہ درجہ اولیا اور صدیقین کا ہو اور مسکات ہامی صوفیان باصفا کا لیکن بغیر توفیق الہی  
 انسان کی مجال نہیں ہو کہ اس درجہ پر پہنچ سکے۔ (س) پھر سچی تعلیم اسلامی  
 تعلیم سے کیوں اعلیٰ درجہ کی نہ سمجھی جائے۔ (ج) ایسے کہ اُس میں عام طبائع اور  
 عام ضرورتوں پر لحاظ نہیں کیا گیا ہو اور ان کو شن کے حوصلے پست اور ہمتیں  
 مست ہو جاتی ہیں۔ اسلام نے اعلیٰ درجے کی تعلیم کو ہر چند متروک نہیں کیا ہو  
 مگر اُسی کے ساتھ متوسط اعمال پر ایسے زیادہ زور دیا ہو کہ عامۃً خلایق اُس پر  
 کار بند ہو سکیں اور کسی درجے میں نجات اخروی کا فائدہ ان کو حاصل ہو۔ اب  
 میں چند اسلامی تعلیموں کو بطور نمونہ از خرد اسے اس لیے دکھاتا ہوں تاکہ  
 ظاہر ہو جائے کہ اس مذہب کے ہاتھوں کیسی کیسی حکیمانہ ہدایتیں اُس کے  
 معتقدین کو ملی ہیں۔

# خدا کی راہ میں جس سے مخلوق کو فائدہ ہو خرچ کرنا

خدا کی راہ میں جس سے مخلوق کو فائدہ ہو خرچ کرنا

واسطے امداد مساکین اور بعض دیگر مصارف خیر کے ایک معین رقم جس کا نام زکوٰۃ  
ہو والد ارسلانوں کے ذمہ کی گئی جو مویشی اور جلد مال تجارتی و نیز سیم و طلا سے نکالی  
جاتی ہو اور اُس کے وجوب اور ادا کے ضوابط شرح اسلام میں مقرر ہیں۔ زکوٰۃ مویشی کے  
تو مختلف درجے ہیں لیکن سیم و طلا اور تجارتی مال میں وہ بقدر چالیسویں حصہ کے سالانہ  
واجب الادا ہوتی ہے۔ یہ ایک معقول اور مستقل خیراتی رقم ہے اور قرآن میں اُس کے ادا کے  
مستقل سخت تاکیدیں کی گئی ہیں اور خود پیغمبر علیہ السلام نے جو تعریف اسلام کی ارشاد  
فرمائی ہے اُس کا ایک رُکن زکوٰۃ بھی ہے۔ علاوہ زکوٰۃ کے ایسے عام صدقوں کے دینے  
کی جب کو صدقہ نفل کہتے ہیں اور جس کے ادا سے کوئی شخص مستوجب عقاب و عتاب  
نہیں ہوتا نہایت مؤثر طریقہ سے رغبت دلائی گئی ہے۔ **قَالَ اللَّهُ تَعَالٰی مَنْ**  
**ذَلَّلَ يَرْحَمْهُ اللَّهُ وَقَرْضًا حَسَنًا فَيُضِعْفْ لَهُ وَكَهْ أَجْرُكُمْ** (پارہ ۲۷)

سورۃ الحديد رکوع ۲

بندوں کے پاس جو کچھ ہو وہ دیا ہوا اسی قدر مطلق کا ہے جو یوں ارشاد کرتا اور خود قرض نہایت  
کے سود و بہبود کے لیے دین کی ذمہ داری قبول فرماتا ہے۔ ایسے منفعت خیر معاملہ کی خبر

**لے** ایسا کون ہے جو اس کو خوش حالی سے اُدھارے اور وہ اُس کا دنا قرض دینے والے کو عطا کرے

اور مزید برآں قرض دہندہ کو عمدہ اجر بھی ہے ۱۲

پاکے کون صادق الایمان ہو جو اپنا جیب نہ ٹٹولے اور اسکی بدولت ارباب احتیاج کی دستگیری نہو۔

انسان کو معمولاً ہمیشہ یہ رغبت ہوتی ہے کہ اچھی چیز اپنے لیے روک سکے اور کم درجہ کی چیزیں دوسروں کو دے لیکن جب لمضاعف معاوضہ ملنے کی امید دلائی گئی ہے تو جو لوگ خداوند صادق الوعد کے اقرار پر اعتماد کرتے ہیں وہ ضرور یہ کہ اچھی چیزوں کا المضاعف کرنا زیادہ پسند کریں بائینہم اسلام نے دوسرے طور پر بھی کوشش واسطے رفع کرنے ایسی تنگی دلی کے کیا ہے **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَنْ نَمُوتَ اَوْ نَمُوتَ فَتُفَقُّوا اِنَّمَا تُحْجَوْنَ**

**وَمَا تُفَقُّوْا مِنْ شَيْءٍ فَاِنَّ اللّٰهَ بِمَا عَمِلْتُمْ هٗ** (پارہ ۴ سورہ آل عمران رکوع ۱۰)  
**قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی يَاۤیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اَنْفَقُوْا مِنْ طَیِّبٰتِ مَا کَسَبْتُمْ وَمِمَّا**  
**اَخْرَجْنَا لَکُمْ مِنَ الْاَرْضِ لَا تَیْمَمُوْا الْحَبِیْثَ مِنْهُ تَنَفَقُوْنَ وَلَکُمْ بِاِخْدِیْهِ**  
**اِلَّا اَنْ تَعِضُوْا فِیْهِ طَوَّالِکُمْ اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ** (پارہ ۳ سورہ البقرہ رکوع ۳۴)  
 اس ہدایت کا اثر بہت اچھا پڑا چنانچہ ابتدائی زمانہ میں جبکہ مسلمانوں کی مالی حالت بہت خراب تھی وقت نزول آیہ مسبق الذکر ابو طلحہ انصاری نے اپنا عمدہ باغ جو انکے عزیز ترین

**۱۷** جب تک تم خدا کی راہ میں ان چیزوں میں سے نہ خرچ کرو گے جو تمکو عزیز ہیں یہی کے درجہ تک ہرگز نہ پہنچ سکو گے اور جو چیز تم خرچ کرو اسدا سکو جانا ہے۔ ۱۲

**۱۸** مسلمان تو خدا کی راہ میں عمدہ چیزوں میں سے خرچ کرو جبکو تم نے کیا ہو یا ہمنے زمین سے اُگا یا ہو اور ایسے خرچ کے لینے کا رازہ چیز چھوٹے کا ارادہ تک کر دو اگر چشم پوشی نہ کرو تو خدا ایسی ناکارہ چیز اپنے واسطے نزلے گا اور جان لو کہ پروردگار بے نیاز و سزاوار حمد ہے۔ ۱۲

الماک سے مدینہ میں واقع تھا صدقہ کر دیا اسید طرح دوسروں نے بھی تفریباً الی اللہ محبوبین  
اشیا کو صدقہ دیکے نیاز مندیان ظاہر کیں۔ بعض آدمی صرف ناموری کے لیے خیرات دیتے  
ہیں اور جنگی مدد کیجائے اُن پر اپنا تفوق اور اپنا احسان جتاتے ہیں جبکی وجہ سے مدد حاصل  
کرنے والے کو روحانی تکلیف ہوتی ہو اس طرح کی بد اخلاقیوں کی بھی ممانعت پر زور الفاظ میں  
ہوئی ہے۔ **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُبْطِلُوا صَدَقَتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَمِّ**  
**كَالَّذِي يُبْفِقُ مَالَهُ رِثَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ**  
**صَفْوَانٍ عَلَيْهِ ثَرَابٌ فَأَصَابَهُ وَابِلٌ فَتَرَكَهُ صَلْدًا لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِّمَّا**  
**كَسَبُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ** (پارہ ۳ سورہ البقرہ رکوع ۳۶)

دنیا میں معمولاً ایک کو دیکھ کے دوسرے کو حوصلہ کام کا پیدا ہوتا ہے اس مصلحت اسلام نے  
اعلان صدقہ کی (بشرطیکہ وہ خالصاً لوجہ اللہ ہو) ممانعت نہیں کی ہے لیکن اس خیال  
سے گریزندہ صدقہ امانت سے محفوظ ہے اخلاص صدقہ کو زیادہ پسندیدہ قرار دیا ہے  
**قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِن تَبَدَّلُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ وَإِن تُخْفُوهَا وَتُؤَوِّعُوهَا فَقَرَّاءٌ**  
**فَخُذِلْكُمْ وَبُكِّرْ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ**

مسلمانو! اپنی خیرات کو احسان جتنا کہ اور سائل کو ایذا دیکے اُس شخص کو طبع ضائع کر دو جو تمہاری خیرات کے لیے خرچ  
کرتا ہے اور اس کا اور روز قیامت کا اعتقاد نہیں رکھتا۔ ایسی خیرات کی مثال ایک چٹان کی سی ہے جس پر کھٹی پٹی پھر  
اُس پر زور کا سینہ برسے اور اُس چٹان کو سپاٹ کر کے چھوڑ دیا ہو اسی طرح ریاکاروں کو اپنی خیرات کا کوئی فائدہ حاصل نہ ہوگا  
پروردگار اُن لوگوں کو جزا شکر ہی کرتے ہیں سیدھی راہ نہیں دکھاتا ۱۲۱

اگر خیرات کو ظاہر میں دے دو تو بھی اچھی بات ہے لیکن اگر چھپا کے حاجت مند دن کو دیا کر تو وہ زیادہ بہتر ہے۔ ایسا دینا  
نہاے حق میں یا وہ بہتر ہے اور نہاے گناہوں کا کفارہ ہوگا۔ اور تم جو کچھ کرتے ہو اس کا سکو جانتا ہے ۱۲۲

(پارہ ۳ سورۃ البقرہ رکوع ۳)

خدا کی نیاز مندی کا ولولہ کبھی انسان پر غالب آجاتا ہے اور وہ قصد کرتا ہے کہ اپنا کل سرمایہ  
خدا کی راہ میں دیدے ایسی فیاضانہ نیاز مندی اپنے خالق کے ساتھ ضرورتاً تحسین کے  
لائق ہے لیکن اُسی کے ساتھ یہ خطہ بھی موجود ہے کہ دیگر حقوق ضروری تلف ہوں اور  
خود ایسی فیاضی کرنے والے کو دوسروں سے سوال کرنے کی نوبت آئے ان خطرات  
پر نظر کر کے اسلام نے اپنے گروہ کو مسرفانہ نیاز مندی سے روک دیا ہر قُلْ **لِلّٰہِ تَعٰلٰی**  
**وَلَا تَجْعَلْ لِّدَکَ مَغْلُوۡکَۃً اِلٰی عِزِّکَ وَلَا تَبْسُطْ ہَا کُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ**  
**مَلُوۡمًا مَّحْسُوۡرًا** (پارہ ۱۵ سورۃ بنی اسرائیل رکوع ۳)

اس آیت میں کسی قدر اجمال ہے اور ظاہر نہیں ہوتا کہ کہاں تک ہاتھ پھیلا نا چاہیے لیکن  
ایک دوسری آیت میں تصریح مزید کی گئی ہے **قُلْ اللّٰہُ تَعٰلٰی یَسْئَلُکُمْ مَاذَا**  
**یُنْفِقُوۡنَ وَاَقْرَبُ الْعَقُوۡبِ لِلّٰہِ یَسْئَلُکُمْ لَکُمْ اٰیٰتٍ لِّعَلَّکُمْ تَتَفَكَّرُوۡنَ** **فِی**  
**الدُّنْیَا وَالْآخِرَۃِ** (پارہ ۲ سورۃ البقرہ رکوع ۲)

اب یہ سوال پیدا ہوا کہ خدا کی راہ میں کس کو دینا چاہیے۔ اس سوال کا جواب جو قرآن  
سے حاصل ہوتا ہے اُس میں نہایت ہی معقول درجہ بندی کی طرف اشارہ کیا گیا ہے

**۱۔** اپنا ہاتھ نہ تو اتنا شکیں کہ گویا وہ گردن میں بندھا ہے اور نہ اُس کو بالکل پھیلا ہی دے اگر سطح پھیلا دے تو

ایسے بیٹھے رہ جاوے گے کہ تم کو لوگ ملامت کریں گے اور تمہیں دست بھی رہو گے ۱۲

**۲۔** تم سے پوچھتے ہیں کہ خدا کی راہ میں کتنا خرچ کریں اُن کو بتا دو کہ جو تمہاری حاجت سے زیادہ ہو۔ سطح

اسد مکوصات صاف احکام بتاتا ہے تاکہ معاملات دنیا اور آخرت دونوں پر غور کرو ۱۲

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَكُمْ مَاذَا يَفْعَلُونَ قُلْ مَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ خَيْرٍ فَلِلَّهِ يَنْ  
وَالْأَقْرَبِينَ وَالْيَتَامَى وَالسَّائِلِينَ فَابْتَغُوا مِنْ خَيْرِ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ  
(پارہ ۲ سورۃ البقرہ رکوع ۲۶)

اور ایک دوسری آیہ میں اسی سورہ کے بعد ابن السبیل کے سالکوں کو دینا اور  
بامداد مال غلاموں کو آزاد کرنا بھی اضافہ کیا گیا ہے۔ سائل مسئلہ الیہ کی حالت کو نہیں جانتے  
اور اکثر اوقات عطاے صدقہ کے لیے ایسا اصرار کرتے ہیں کہ حلیم آدمی کو بھی غصہ آجاتا  
ہو مگر بے سمجھ بھوکون پر غصہ کرنا انسانی رحم دلی سے بعید ہے۔ ایسے مواقع میں کیا کرنا  
چاہیے ؟ اسکی تعلیم یوں ہوئی ہے قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَأَمَّا تَعْرِضْنَ عَنْهُمْ أَتَبْتَغَاءُ  
رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ تَرْجُوَهَا قُلْ لَهُمْ قَوْلًا مَكْسُورًا (پارہ ۵ سورہ بنی اسرائیل  
رکوع ۳)

اور اسطرح سورہ واضحی میں سالکوں سے بہ خشونت پیش آنے کی ممانعت ہوئی ہے  
وَأَمَّا السَّائِلُ فَلَا تَنْهَكْهُ یَعْنِی سائل کو جھڑکی نہ دو۔

یہ سلسلہ تعلیم جسکا ذکر سچو القرآن پاک کیا گیا مکمل اور حکمت و اخلاق سے مملو ہے۔ اُمین  
جذبات انسانی پر پوری توجہ رکھی گئی ہے اور ایسی کوئی بات بتائی نہیں گئی ہے جسپر شکل عام

لے جسے پوچھتے ہیں کہ خدا کی راہ میں کونسا خرچ کریں انکو تبادو کہ خیرات کے طور پر جو کچھ دعوہ تھا سراسر  
مان باپ اور رشتہ داران قریب اور محتاجوں اور مسافروں کا حق ہے اور نیکی کا جو کام تم کر سکتے  
اور سیکھا جانتے والا ہے ۱۲  
لے اگر بہ انتظار افضال الہی جتنے تم امید دار ہو سالکوں سے منہ پھیرنا ناگزیر ہو تو بھی نرمی کے ساتھ انکو سمجھاؤ

عمل کرنا دشوار ہوا اُس پر عمل کرنے سے شایستہ تمدن کی رفتار رُک جائے۔ قرآن میں بہت آیتیں ایسی موجود ہیں جنہیں امداد مساکین اور انفاق فی سبیل اللہ کی تحریک و تحسین پر ایہ اور موثر انداز میں کی گئی ہے اور خود پیغمبر علیہ السلام اور اُن کے ساتھیوں نے تو اس معاملہ میں جو کچھ قولا کہا اور عملاً کر دکھایا اُس کے بیان کے لیے دفتر چاہیے لیکن حقیقت لکھا گیا اُس کو دیکھ کے ہر دانشمند اندازہ کر سکتا ہے کہ اسلام نے دینی اور دنیوی مصالح پر کتنی گہری نظر ڈالی اور کیسے مستقیم راستہ پر چلنے کی ہدایت کی ہے۔

حضرت مسیحؑ نے جو عام تعلیم اس خصوص میں دی ہے اُس کا خلاصہ یہ ہے کہ خیرات کا اعلان صرف غیر مستحق نہیں بلکہ قطعاً ناجائز ہے۔ آدمی کے پاس جو ہو وہ دوسروں کو دیدے اور خدا پر توکل کر کے مثل حیوانات و نباتات کے کھانے اور کپڑے کی فکر سے بھی بے پروا زندگی کرے۔ (دیکھیے انجیل متی کا باب ۶) یہ تعلیم کہنے کے لیے میٹھی اور سننے کے لیے خوشگوار ہے لیکن سوال یہ ہے کہ کیا وہ دنیا میں عملاً سرسبز ہو سکتی ہے اور اگر سرسبز ہو تو کیا اُس کے ساتھ شایستہ تمدن بھی برقرار رہ سکتا ہے؟۔ میں امید کرتا ہوں کہ ہر انصاف پسند ذی ہوش بجا اب اس سوال کے یہی کہے گا کہ مسیحی تعلیم میں خیالی بلند پروازی بہت ہے لیکن اگر اُس طرح کی بے پروا زندگی اہل عالم کر سکتے ہوں اور کریں بھی تو دنیا جو گیون کا اکھاڑ انجائے اور یہ ہر ابھرا باغ جس کو قدرت نے لگایا اور مدتوں میں عقل کے ہاتھوں نے اُسکی مدد و کوشش اور پوری درست کی ہے تو راج خندان ہونے کے چیل میدان یا کانٹوں کا جنگل رہ جائے۔

یوں تو ہر ایک مذہب اور ہر ایک ملت نے امداد مساکین کی سفارش کی اور اسکو ذریعہ حصول سعادت قرار دیا ہے تو ریت (کتاب اجار) میں مختلف ذریعے ارباب احتیاج کی پرورش کے واسطے پیدا کیے گئے ہیں اور دھرم شاستر نے بھی اپنے توابع کو ایثار اور انفاق پر بہت کچھ مائل کیا ہے لیکن یہ فخر صرف اسلام کو حاصل ہے کہ اسکی تعلیم افراط اور تفریط سے پاک اور اسکو مواظب سادگی کے ساتھ چلانا ہے۔

اسلام نے رقم زکوٰۃ کو مسلمان مساکین کی پرورش کے لیے علیحدہ رکھا ہے کہ قصہ فضل کا دروازہ خویش و بیگانہ بلکہ تمامی جانداروں کے لیے کھول دیا ہے تو ریت میں کاہنوں کے لیے چند فائے اور دھرم شاستر میں برہمنوں کے واسطے بڑے بڑے فوائد مخصوص کیے گئے ہیں لیکن اسلام کی فیاضی نے کسی قسم کی نسبی ترجیح عام صدقات میں نہیں رکھی اور ارباب احتیاق کے وہی مدایج معین کر دیے جنکی سفارش حسن اخلاق کرتا ہے اور جنکی واجبیت سے کوئی اہل دل انکار نہیں کر سکتا۔ (س) اگر اسلام کی فیاضی تنگدلی سے پاک تھی تو اسنے رقم زکوٰۃ کو ان مساکین کے واسطے کیوں خاص کر رکھا ہے جو اس کے تابع ہیں۔ (ج) زکوٰۃ ایسی رقم ہے جسکے ادا پر متمول مسلمان مجبور کیے گئے ہیں اسلئے مقتضائے انصاف تھا کہ جن لوگوں سے وہ رقم لی گئی وہ انھیں کی قومی اغراض میں صرف کی جائے اور پھر اپنے گروہ کے ارباب احتیاج پر خاص توجہ مبذول نہ کرنا ایک طرح کی بے حیاتی تھی۔ پس رقم زکوٰۃ کی تخصیص منصفانہ ہے اور برادر نوازی کا پسلو بھی لیے ہوئے ہے اسلئے بحوالہ اس معقول تخصیص کے اسلام کی فیاضی پر تنگدلی کا الزام



لگانا بجا ہے۔ (س) شریعت موسوی میں پیداوار ارضی میں دسواں حصہ خدا کی نذر قرار  
 پایا ہے اسلامی شریعت نے ایسی پیداوار کو بار زکوٰۃ سے کیون محفوظ رکھا ہے۔ (ج) اگر  
 زمین خراجی نہ ہو تو اسکی پیداوار سے موافق شریعت اسلامیہ بھی دسواں حصہ واجب الادا  
 ہوتا اور مصارف خیر میں لایا جاتا ہے لیکن درحقیقت یہ رقم محصول اراضی کی متصور ہے اسی لیے  
 اُن شرائط کی پابندی نہیں ہے جو دیگر اموال کی زکوٰۃ سے متعلق ہیں۔ اصطلاح شرع میں ایسے  
 محصول کو عشر کہتے ہیں اور کبھی لفظ زکوٰۃ سے بھی اسکی تعبیر کیجاتی ہے ہر حال اس محصول  
 کو عشر نام ذکر دیا زکوٰۃ کہو لیکن وہ بھی ایک ذریعہ زفاہ عام کا قرار پایا ہے اور اس خصوص  
 میں شریعت موسوی و شریعت محمدی دونوں کے احکام تجنس ہیں۔ (س) معاملہ خیرات  
 میں عیسائیت کا جو اثر پڑا ہے وہ خیالی نہیں ہے بلکہ آج تم خود دیکھ سکتے ہو کہ کتنے شفاخانے  
 اور کتنی درسگاہیں عیسائیوں نے قائم کی ہیں یتیموں اور مسکینوں کی پرورش کس شوق  
 کے ساتھ کر رہے ہیں لاکھوں لوے لنگر پے اپنا سچ بندگان خدا کو اُنکے ہاتھوں سے  
 روٹیاں ملتی ہیں ان سب کاموں کے لیے کیسے سُتھرے ضوابط مقرر ہیں اور اُن پر کس  
 خوبی کے ساتھ عمل ہو رہا ہے۔ (ج) ہر قوم کو خدا نے جداگانہ دل اور جداگانہ دماغ عطا  
 کیے ہیں وہ قوم خود اپنی امتیاز سے بتبعیت قانون عقلی بہت کچھ اخلاقی اور تمدنی کاروائیاں  
 کرتی ہے جگنو نہ ہی تعلیم سے کوئی تعلق نہیں ہوتا۔ مثلاً یورپ کی قوموں نے جو عیسائی  
 کسی جاتی ہیں طرح طرح کے آتش فشان بشر بار آلات جنگ بنائے جنگی ضوابط کی تہذیب  
 دی اور آج اُنھیں ضوابط اور ایجادوں کی حمایت میں اُنکی حکومت کا پھر یہاں شان و شکوہ

کے ساتھ تمام دنیا میں لہریں لے رہا ہے۔ اکثر ایشیائی اور افریقی حکومتوں کو ان کی جنگی تدبیروں نے پامال کر دیا اور جو باقی ہیں وہ بھی ان اقبال مندوں کے چین چین کو اپنی بد قسمتی سمجھ رہے ہیں پس کیا یہ ملک گیری کے اصول ان لوگوں نے اناجیل اربعہ سے سیکھے ہیں یا لوہا ڈھالنے اور بلا انگیز آلات بنانے کی ترکیبیں ان لوگوں کو کسی حواری نے بتائی ہیں ؟ نہیں ہرگز نہیں۔ مسیح علیہ السلام کی تعلیم تو ایسی کارروائیوں کے بالکل خلاف تھی وہ اپنے حقوق کی حفاظت میں بھی خون کا ایک قطرہ زمین پر گرا نہیں نہیں فرماتے تھے واسطے ضبطی حقوق غیر کے خون کا دریا بنانا ان کی تعلیم کی طرف کب منسوب کیا جاسکتا ہے۔ ریل ٹیلی گراف ٹیلیفون وغیرہ ہزاروں عجیب خیر صنائع کا ظہور فلسفہ یورپ کی بدولت اور اسکے فرزندوں کی قوت عقلیہ کے سبب ہوا ہے اور اسی فلسفہ اور اسی قوت عقلی نے انکو اپنے معذور بھجنوں کی دستگیری پر آمادہ کیا اور حسن انتظام کا سلیقہ سکھایا ہے۔ یہ لوگ اگر بت پرست ہوتے یا اور کوئی مذہب رکھتے تو بھی انکی ترقیات اور اخلاق کی ایسی ہی رفتار ہوتی۔ بڑی عمدہ دلیل ہماری اس لئے کی یہ کہ یورپ کے اکثر بڑے بڑے عالم اور ہنرمند مذہب میں یہاں تک کہ خدا کے وجود کا بھی عقیدہ نہیں رکھتے ہاں یہ ہمہ دولت و اقبال انکے ہم کاب ہے اور دیگر اخلاق بھی ایسے ہی شالستہ ہیں جیسے کہ یورپ میں عیسائیوں کے ہیں۔ ہندوستانی کر سچین دن رات ابوت اور بھوت یا صیغہ گردانتے ہتھ میں گر انکے اخلاق ہندوؤں اور مسلمانوں سے لپچھے دیکھ نہیں جاتے۔ سلیے اب کیا شک ہے کہ جن کمالات اور حسن اخلاق کو سیدھے سامنے مشنری عیسائی

کی طرف کھینچتے ہیں وہ مذہبی تعلیم کے نتائج نہیں ہیں بلکہ یہ خدا کی اُس وہی تعلیم کے  
 آثار ہیں جس کا فیضان کبھی کسی قوم پر اور کبھی دوسری قوم کے دل اور دماغ پر ہوتا  
 رہتا ہے۔ کبھی ایشیا یورپ کی اُستاد تھی اب یورپ نے ایشیا کی اُستاد سی کا درجہ حاصل  
 کیا ہے اور کیا عجب ہے کہ کسی وقت میں وحشی افریقہ ان دونوں کا اُستاد بن بیٹھے۔  
 قدرت الہی کے نزدیک ہر ممکن الوجود کا موجود کر دینا آسان ہے۔ ابھی کتنے دن ہوئے  
 کہ لا معلوم الاسم امریکہ وحشیوں کا رہنما تھا اور اب امریکہ کے پہننے والے ترقیات کے میدان  
 میں یورپ کے دانشمندان سے اگر ہٹے نہیں تو پیچھے بھی نہیں ہیں۔ جاپان کیا تھا  
 اور کتنی تیزی سے کیا ہو گیا ترقیات کے اس درجے پر بھی پہنچ کے اُسکی رفتار ترقی  
 تیز ہوتی چلی جاتی ہے۔ چین کی قدیم سلطنت اب بھی اس قدر وسیع ہے کہ اُسکی کاٹ و چھٹ  
 سے کتنے خطے جاپان کے برابر نکل سکتے ہیں مگر ارباب اور اقبال کے کمرشمنوں کو  
 دیکھیے کہ یہ بوڑھا غریب ہر قدم پر ٹھوکرین کھاتا ہے اور کل کا بچہ صرف اُسکی آنکھیں  
 نہیں دکھاتا بلکہ یورپ کے سلاطین عظام بھی اُسکے گوارہ کی عظمت کرتے ہیں  
**قَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ ذَٰلِكَ الْيَوْمَ تَبْکُو ۚ وَلَهُمَا جَنّٰتٌ ۖ اِلَیْهَا کُنْتُمْ مَّکْسُوٰۤیۡنَ ۚ**  
 (پارہ ۴ سورہ آل عمران رکوع ۱۲)

**ش**

بریک خطہ بریک ساعت بریک دم      درگزن می شود احوال عالم

یہ اقاقت زمانہ ہیں جو ہمارے حکم سے نوبت بہ نوبت سب لوگوں کو پیش آتے رہتے ہیں ۱۲

دنیا کی تاریخین ہکو بٹے بٹے فسانے انقلاب کے سناتی ہیں جن سے دولت و اقبال کی بے ثباتی ظاہر اور خداوند عالم کی بے نیازی آشکارا ہوتی ہے۔ **رومن امپائر** کیا تھی اور کیا ہو گئی اسلامی اقبال کا سیلابِ یگستانِ عرب سے اُٹھا اور اطرافِ عالم میں پھیل کے کہاں سوکھ گیا اسطرح بے شمار قومیں اقبال کے عروج پر پہنچیں اور پھر خاک و بار پر گر کے ریزہ ریزہ ہو گئیں۔ اپنے اقبال کے زمانہ میں ہر ایک قوم ہنرمندی میں طرزِ معاشرت میں طریق تمدن میں مسکین نوازی میں ممتاز تھی لیکن جب نئے دن آئے تو سب اچھی خصلتیں بگڑ گئیں اور فضل و کمال کا سہرہ دوسروں کے سر پر باندھا گیا۔ الغرض خیرات و مہربانی کی افزونی نظم و انتظام کی خوبی یہ سب دلوں پر بین فطرت کے ہیں جنکو اُنکے فلسفہ نے ابھارا اور اقبال مندی نے اُسکی آب و تاب کو چمکا دیا ہے۔ کبھی مسلمان بھی اقبال مند تھے اور دنیا میں اُنکے فضل و کمال کی نوبت بھتی تھی مگر اب تو ادبار کے دن ہیں اور تمام قوم کے دماغ قوتِ عقلیہ اور انتظامیہ سے خالی ہو گئے ہیں مگر اس حالِ زار میں بھی مذہبی تعلیم اپنا کام کیے جاتی ہے اور ہر ایک مسلمان اُسی کی تحریک سے بقدر استطاعت کچھ نہ کچھ ایثار و انفاق کرتا ہی رہتا ہے۔ کچھ شک نہیں کہ اگر مسلمانوں کی خیرات اُسطحِ یک جا کی جائے جیسا کہ اس زمانہ کی اقبال مند قوموں کا معمول ہے تو اُنکا مشن بھی وہی سب کام کر دکھائے جو یورپین و امریکن کر رہے ہیں مگر افسوس اور سخت افسوس یہ ہے کہ خود غرض و اعطاء اور لالچی پیر اور سیرزائے مسلمانوں کی جیب سے بڑی بڑی رقمیں اینٹھ لے جاتے ہیں اور مسکینوں کے حقوق اُن بچاوتوں

پہونچنے نہیں پاتے ہر حال مذہبی تعلیم کا مذہبی تعلیم سے اگر مقابلہ کرتے ہو تو قومی اور فطری خصائل کو سمجھنے سے علیحدہ رکھو کیونکہ وہ خود حقیقت دوسری چیز ہے اور ہر مذہب اور ملت کے ساتھ میل جول رکھ سکتی ہے۔

## بدی کے معاوضہ سے درگزر کرنا

بُڑے سلوک کے معاوضہ میں ویسا ہی سلوک کرنا تو انصاف کی معمولی کارروائی ہے لیکن بلند خیالی اور کریم النفسی کا یہ اقتضا ہے کہ اپنے ہجسون کی خطائیں معاف کی جائیں بلکہ بُرائی کرنے والوں کے ساتھ کچھ اچھا سلوک بھی عمل میں آئے۔

بدی را بدی سہل باشد جزا اگر مردی آئین الی من آسا

لیکن زمانہ موجودہ میں ایسے بلند خیال کمان ہین اور بلحاظ فطرت انسانی قیاس کیا جاتا ہے کہ اگلے زمانہ میں بھی اس طرح کے کریم النفس معدوٹے چند ہی ہوں گے۔ دنیا میں نیک بد کا قدیم الایام سے ساتھ ہے حضرت آدمؑ کے صلیبی فرزندوں میں بھی اعلیٰ درجہ کے امن پسند اور پرلے درجہ کے جنگ جم موجود تھے پس ایسے دارالفساد سے اگر پاداش عمل کا خوف جاتا ہے تو بد معاشوں کے جو صلے بلند ہوں اور جو لوگ چھپ کے اندھیری رات میں چوری کرتے ہین وہ روز روشن میں علانیہ غارتگری شروع کر دیں۔ عقلمندوں نے کہا ہے کہ بدوں کے ساتھ نیکی کرنا درحقیقت نیکوں کے ساتھ بدی کرنا ہے۔

نکوئی با بدان کردن چنان ست کہ بد کردن بجائے نیک مردان

بدی کے معاوضہ سے درگزر کرنا

کیونکہ اندیشہ ہے کہ بخصال فتنہ انگیز چشم پوشی سے زیادہ دلیر ہون اور نیک نحو فرشتہ سیر  
 بزرگوں کے سر سے دستار بن اُتار لین اسی دورانِ اندیشی سے یورپ کی شالیستہ گونڈنوں  
 نے معافی خطا کا دائرہ تنگ کر دیا ہے۔ دنیا کی موجودہ طاقتوں میں انگریزی گونڈنٹ یا تہ  
 رحم دل اور رعایا پرور ہے لیکن وہ بھی پسند نہیں کرتی کہ ملزمان جرائم سنگین سزا سے بچ جائیں  
 اسی خیال سے اُس نے اپنے ضوابط قانونی میں ایسے جرائم کو ناقابلِ راضی نامہ لکھ دیا  
 ہے اور معافی سزا کے اختیارات صرف بڑے بڑے عالیقہ رجحان کو دیے ہیں جو ان  
 اختیارات کو مصلحت کے موقع پر شاہِ نادر نافذ کرتے ہیں۔ اسلامی شریعتِ سلاطینِ عصر  
 کے قانون سے زیادہ ملائم اور حق پسند ہے اُس نے قاضیوں اور بادشاہوں کو ایسے  
 اختیارات نہیں دیے کہ اپنی مرضی سے اُن مجرموں کی خطائیں معاف کرین جنہوں نے  
 کسی دوسرے بندہ خدا کو ناجائز ضرر پہونچایا ہو لیکن شخص متضرر یا اُس کے وارثوں کو مجاز  
 کر دیا ہے کہ باخذِ معاوضہ مالی یا محض خدا کی خوشنودی کے لیے بعض مجرموں کو سزائے قانونی  
 سے بچالین یعنی شرعاً اکثر جرائم سنگین بھی راضی نامہ کے لائق قرار دیے گئے ہیں۔  
 (س) جب معافی خطا جرم کا حوصلہ دلانے والی متصور ہے تو اسلام نے اُسکو  
 کیون جائز رکھا ہے۔ (ج) اسلام نے معافی کو لازم نہیں کیا ہے اسیلئے جو شخص ارتکاب  
 جرم کا ارادہ رکھتا ہو اُسکو اطمینان نہیں ہو سکتا کہ بالفرض کو معافی ملے گی یا صرف فدیہ  
 دیکے سزا سے بچ نکلے گا اور ہر گاہ معافی اور فدیہ لینے کا اختیار شخص متضرر کو حاصل  
 ہے اسیلئے قرین قیاس یہی ہے کہ وہ اُس شخص کو موقعِ سہولت نہ دیگا جو جرائم کا عادی ہے

یا جسکی ذات سے آئندہ اعادہ جرم کا اندیشہ غالب پایا جاتا ہے۔

جو کچھ بیان کیا گیا وہ عدالت نہ کارروائی کا ضابطہ تھا اور اخلاقی تعلیم یوں ہوئی ہے کہ پیروان اسلام ہمیشہ عفو اور رحم کو کام میں لائیں اور خطا کاروں کی خطا سے حسبہ اللہ درگزر کرتے رہیں لیکن اگر تکالفس معافی خطا کا تحمل نہ کر سکے تو بھی پاداش میں درجہ مساوات سے آگے نہ بڑھیں چنانچہ خداوند عالم نبی کریم کو مخاطب کر کے ارشاد فرماتا ہے۔  
 خذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ۵ (پارہ ۹)

سورۃ الاعراف رکوع ۲۴

لَا دَفْعَ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ السَّيِّئَةِ طَخَنُ اعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ ۵ (پارہ ۱۸)

سورۃ المومنون رکوع ۶

لیکن عام آدمی اُن محاسن اخلاق سے بہرہ مند پیدا نہیں کیے گئے جسے قدرت نے اپنے انبیائون کو آراستہ و پیراستہ کیا تھا اور خداوند عالم کی یہ شان محفلت ہے کہ وہ اپنے بندوں کو ایسا حکم جسکا تحمل انکی طاقت سے باہر ہو نہیں دیتا ایسے اُن لوگوں کو فروتر درجہ کے اصول اخلاق سکھائے گئے ہیں۔

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فَمَنْ أَعَدَّ عَلَيْكُمْ قُلُوبًا فَاعْتَدُوا عَلَيْهِمْ مِمَّا عَتَدُوا عَلَيْكُمْ

۱۔ درگزر کو اپنا شیوہ کرو اور نیک کام کرنے کی ہدایت کرو اور جاہلون سے کنہ رہ کش رہو ۱۲  
 ۲۔ اگر کوئی تمھارے ساتھ بدی کرے تو تم اسکا دفعیہ ایسے سلوک سے کر جو بہت اچھا ہو اور یہ لوگ کچھ نہ کو کہتے ہیں اس سے ہم قہقہہ ہیں ۱۲  
 ۳۔ جو تم پر زیادتی کرے تم بھی اسی پر ویسی ہی زیادتی کرو اور ایسے معاوضہ بہش میں خدا سے ڈرتے رہو اور جان لو کہ  
 اعداؤں لوگوں کا ساتھی ہی جو اس سے ڈرتے ہیں ۱۲

وَاتَّقُوا اللَّهَ وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ۝ (پارہ ۲ سورۃ البقرہ رکوع ۲۴)  
وَلَا تَقْبَلُوا عَاقِبَتُوهَا بِمِلٍّ مَا عَوَّبْتُمْ بِهِ وَلَا تَنْصَبُوا لَهُمْ خَيْرًا  
لِّلصَّادِقِينَ ۝ (پارہ ۴ سورۃ النحل رکوع ۱۶)

پھر اسی رکوع میں ارشاد ہوا ہے إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ  
يَحْسِبُونَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى وَالَّذِينَ يَحْتَبِبُونَ كِبْرَ الْأَشْيَاءِ  
وَالْفَوَاحِشِ إِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ ۝ (پارہ ۲ سورۃ الشوریٰ رکوع ۴)  
دو آیتوں کے بعد ارشاد ہوا ہے وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا ۝ فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ  
فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ وَلَا تَتَّبِعُوا الْفَاسِقِينَ ۝ پھر آخر میں اسی رکوع کے فرمایا ہے  
وَلَمْ يَنْصَبُوا لَهُمْ خَيْرًا لِّلصَّادِقِينَ ۝

دنیا کے تاریک کرہ پر قدرت نے دو قسم کے دائرے ہدایت کے بنائے ہیں جنکی روشنی  
سے تمام عالم اقتباس نور کر رہا ہے بڑا دائرہ ہدایت عقلی کا ہے اور اُسی کے اندر چھوٹا مگر  
اگر تم لوگ سختی کرو تو بھی ویسی ہی سختی کرو جیسی تمہارے ساتھ کی گئی اور اگر صبر کرو تو یہ صبر ان لوگوں

کے حق میں جو صبر کریں بہتر ہے ۱۲

اللَّهُ ان لوگوں کا ساتھی ہے جو برہیز گاری کرتے ہیں اور دُشمنوں کے ساتھ اچھا سلوک کرتے ہیں ۱۲  
اور خدا کا اجر ان لوگوں کے لیے ہے جو بڑی بڑی گناہوں سے بچتے اور بیعت کی باتوں سے کنارہ کرتے  
ہیں اور جب انکو غصہ آجاتا ہے تو بھی دُشمنوں کی خطا سے درگزر کرتے ہیں ۱۲

بُرَّائِي كَابِلَةٍ مِّثْلِي هِيَ بُرَّائِي هِيَ بُرَّائِي هِيَ بُرَّائِي هِيَ بُرَّائِي هِيَ بُرَّائِي هِيَ بُرَّائِي هِيَ بُرَّائِي  
بیشک وہ ظلم کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا ۱۲

الْبَتَّةِ صَبْرًا كَرِهَ اَوْ خَطَا كَوْفًا يَهْتِكُ يَهْتِكُ يَهْتِكُ يَهْتِكُ يَهْتِكُ يَهْتِكُ يَهْتِكُ يَهْتِكُ يَهْتِكُ يَهْتِكُ  
البتہ جو صبر کرے اور خطا کو بخش دے تو بیشک یہ ہمت کے کاموں سے ایک کام ہے ۱۲



زیادہ چمکیلا دائرہ ہدایت تعلیمی کا کھینچا گیا ہو جسکی تعبیر شریعت الہی کے ساتھ کی جاتی ہو جو لوگ کہتے ہیں کہ ہدایت تعلیمی کا دائرہ یا اسکا کوئی جزو عقلی دائرہ سے باہر ہو وہ حقیقت خلاق عقول پر تہمت لگاتے ہیں کہ اپنے بندوں کو بے عقلی کی باتیں سکھاتا ہو **تَعَالَى اللَّهُ** **عَنْ ذَٰلِكَ عُلُوًّا كَبِيرًا** ہدایت تعلیمی کے دائرے ایک پر ایک کھینچے گئے ہیں انہیں بعض زیادہ وسیع ہیں بعض چھوٹے اور بعض متوسط اسطرح انکی تنویر کی شعاعیں رنگین اور اگر صاف لفظوں میں کہا جائے تو انکی برکتیں مختلف درجہ کی ہیں۔ مذہب مشرور میں سب سے پیچھے شریعت اسلامی کا دائرہ کھینچا گیا ہو اور جو تعلیم دربارہ عفو اور درگذر کی گئی ہو اس میں بڑی خوبی یہ ہو کہ ساتھ حفاظت و لولہ طبعی کے محاسن اخلاق کو صاف صاف الفاظ میں سکھاتی ہو اور مصالح دین و دنیا اس کے احاطہ میں گھرے ہوئے ہیں دنیا میں قتل کا جرم بہت سنگین ہو اور اسکی پوری پاداش یہی ہو کہ قاتل کی جان لیجاے لیکن اسی کے ساتھ یہ خیال بھی ناگزیر ہو کہ اس طرح کی پاداش ہر چند انتظام عالم میں مؤثر ہو لیکن اسکی وجہ سے اتلاف نفس انسانی کی تعداد بڑھ جاتی ہو چنانچہ اسی خیال سے حال میں یورپ کی بعض گورنمنٹوں نے اپنے قانون سے ایسی سزا کو جس سے مجرموں کی جان لی جاتی تھی خارج کر دیا ہو۔ اسلام نے دونوں پہلو پر نظر کر کے جو روش اختیار کی وہ بہت عاقلانہ ہو۔

**قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ**

فِي الْقَتْلِ أَوْ سُرْبِ الْحَيِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأَنْثَى بِالْأَنْثَى وَمَنْ عَفِيَ لَهُ  
مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَأَتْبَاهُ بِالْعُرُوفِ وَأَدَّاءُ إِلَيْهِ بِأَحْسَنِ ذَلِكَ تَخْفِيفٌ  
مِّن رَّبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ طَمَنٍ اعْتَدَى بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ  
الْإِيمَةِ وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ

(پارہ ۲۔ سورۃ البقرہ رکوع ۲۲)

چند الفاظ میں نکتہ حکمت اور شان رحمت کا ساتھ احکام کے بتا دینا حق یہ ہے کہ بلاغت قرانی  
کا حصہ ہے۔ قصاص بظاہر اہل نفس کا اثر رکھتا ہے لیکن لفظ حیات کی تعبیر سلجے فرمائی ہے  
کہ یہ سلسلہ قیام امن وہ مہد حیات انسانی ہے۔ دشمنانہ معاوضہ جان کا جان ہے لیکن  
امت محمدیہ پر خدا کی مہربانی تھی کہ اُسے ورثائے مقتول کو اختیار دیا کہ خون بہائے  
قاتل کی جان بچائیں پھر دیکھیے کہ اسراف فی القتل کی روک متعدد طریقوں سے بعض  
احکام ہوئی ہے۔

**اولاً** قصاص اُس صورت میں لیا جاسکتا ہے جبکہ قاتل اور مقتول دونوں ایک جنس  
اور ایک ہی حیثیت مَصْرُوحَةٍ فِي الْقُرْآنِ کے ہوں اور بصورت دیگر صرف معاوضہ  
مالی جسکو **ویت** کہتے ہیں شرعاً دلایا جاتا ہے۔ یہ تو موٹی بات ہے کہ عورت اور مرد آزاد

**۱۔** مسلمانوں قتل کے معاملہ میں بمکو جان کے بدلے جان کا حکم دیا جاتا ہے۔ آزاد کے بدلے آزاد غلام کے بدلے غلام  
اور عورت کے بدلے عورت۔ پھر جس قاتل کو اسکا بھائی کچھ معاف کرے تو وارث مقتول دستور کے موافق خون بہا چاہے اور  
قاتل خوش معاملگی کے ساتھ دیوے یہ آسانی اور مہربانی تھا اسے پروردگار کی طرف سے۔ پھر اس کے بعد جو زیادتی کرے  
اُس کے لیے عذاب دردناک ہے عقل مند و قصاص میں تمھاری زندگی ہو اور تمھارا فائدہ یہ ہے کہ تم لوگ خون ریزی سے باز رہو

اور غلام ہر ایک کو اپنی جان بدرجہ مساوی عزیز ہے لیکن اس شرط کے لگانے میں مصلحت یہ رکھی گئی ہے کہ کچھ تعداد اہل نفس کی گھٹ جائے اور کہنے کے لیے یہ حجت بھی موجود ہے کہ معاوضہ ادنیٰ کے اعلیٰ کا ہلاک کر دینا غیر واجب ہے۔ اعلیٰ اور ادنیٰ کی تفریق موافق خیال اُس زمانہ کے کی گئی جس میں اسلام نے ظہور کیا تھا اور قانون کی خوبی یہ بھی ہے کہ جہاں تک مقتضائے مصلحت ہوا احکام میں خیالات توابع کی رعایت کرے۔ زمانہ بجاہلیت کے عرب امیرون کو یہ معاوضہ غریب اور شریفوں کو بمقابلہ ارزال ہلاک نہیں کرتے تھے اور اگر معاملہ بالعکس ہوتا تو ایک کے بدلے قاتل اور اُسکے گھرانے کے اور لوگوں کو بھی مار ڈالتے مگر اسلامی عدلت نے ایسی بے الضافیوں کو روک دیا اور دولت مندی خواہ عالی نسب کی کوئی تفریق باقی نہیں چھوڑی کیونکہ اگر ان مواقع میں اہل نفس کا لحاظ کیا جاتا تو بزم و ولتمندی امر اغریب اور شرفا اُس فرقہ پر جو اُنکے خیال میں ذلیل تھا غضب ڈھاتے اور برامنی کی بلائیں کثیر الوقوع ہو جاتیں۔ (س) شریعت کے احکام خدائی احکام ہیں زن و مرد آزاد و غلام کے حق میں خیالات مخلوق کا اُن پر کیوں اثر پڑا۔ (ج) ایسے کہ وہ احکام لائق عمل ہو جائیں اور بوجہ ناسازگاری طبائع اہل عالم بدامنی کی آفت برپا نہو چنانچہ خود مسیح علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ موسیٰ نے بوجہ سخت دلی بنی اسرائیل کے یہ حکم دیا تھا کہ طلاق نامہ لکھ کے مرد عورت کو طلاق دے سکتا ہے (مقس کی انجیل باب ۱۰ اور رس ۶)۔

پس ظاہر ہے کہ اگلی شریعت میں طبائع توابع کی رعایت کی جاتی تھی اور ہم خود دیکھتے ہیں

کہ دنیاوی قانون میں جہان تک موقع ملتا ہے خیالات رعایا کا لحاظ کیا جاتا ہے اسلئے اسلام نے جو لحاظ اپنے توابع کی طبائع کا کیا ہے اس پر اعتراض بجا ہے۔

**شانیا** بذریعہ خونبہا بہت سے مقدمات میں قاتل کی جان بچ جائیگی۔ خونبہا ایک جانی دشمن کی جان اکثر وہی خاندان بچانا پسند کر لیا جو تنگ دست ہوا سیلے خونبہا کی تجویز یوں بھی عمدہ ہے کہ اسکی بدولت ارباب احتیاج کو ایک رقم معقول ملجاتی ہے جو بحالت قصاص نہ ملتی۔ (س) شریعت اسلامی میں بعض غیر مسلم کے مسلم کا قتل ناروا ہے اور ایسی حالت میں ورثائے مقتول اخذ دیت پر مجبور کیے گئے ہیں مگر ایسی تفریق انصاف سے بعید ہے۔ (ج) قرآن میں تو ایسی کوئی تفریق نہیں ہے بلکہ اُسکے احکام ہر مذہب اور ملت کے افراد سے یکساں متعلق ہیں ہاں بعض احادیث میں ایسی تفریق کا بیان موجود ہے۔ اگر وہ حدیث صحیح ہو تو غالباً وجہ تفسیر یہی ہوگی کہ ظہور اسلام کے زمانہ میں دوسری قومیں مسلمانوں کو دین و دنیا کا دشمن ٹھہرا کر کے اُن کے ساتھ انصاف میں یک نگی نہیں برتی تھیں اور نہ مکمل معاہدہ بین الاقوام کا رواج تھا اسلئے اسلام نے بھی عملی طور پر قومی رعایت کو مد نظر رکھا لیکن اب تو عیسائی بلکہ سب شایستہ گورنمنٹوں کے احکام تعزیری ہر مذہب اور ملت کے ساتھ یکساں تعلق رکھتے ہیں اسلئے اسلامی گورنمنٹیں بھی ان معاملات میں مسلم اور غیر مسلم کی تفریق نہیں کرتیں اور جو ایسی تفریق اب بھی کرتی ہوں اُنکو اپنا طرز عمل بدل دینا چاہیے کیونکہ احسان کا بدلہ احسان ایک بڑا پر مغز مسئلہ اسلام کا ہے۔ (س) ان کے مقدمات میں

اسلام نے کیوں راضی نامہ یا فدیہ ستانی کو جائز نہیں رکھا اور قتل سے بھی زیادہ سنگین سمجھا ہے۔ (م) ہاں خدا ارشاد فرماتا ہے الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةً جَلْدَةً وَلَا تَأْخُذْ كُفْرَهُمَا رَأْفَةً فِي دِينِ اللَّهِ إِنَّ كُنتُمْ تُوْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَيْشَءَ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ (پارہ ۸ سورۃ النور رکوع ۱)

حدیثوں کی یہ تعلیم ہے کہ بیاہے مرد اور بیاہی عورتیں جو آزاد ہوں اگر زنا کریں تو انکو سنگسار کر دو۔

توریت نے یوں تعلیم دی ہے ”جو کوئی اُس عورت سے جو لونڈی اور کسی شخص کی منگیتر ہو اور نہ فدیہ دی گئی ہو اور نہ آزاد کی گئی ہو ہمبستر ہو انکو کوٹے مارے جائیں۔“ (مارڈلے نہ جائیں اسلئے کہ وہ عورت آزاد نہ تھی) (کتاب اجبار باب ۱۹ ورس ۲۰)

”اور وہ شخص جو دوسرے کی جو رو کے ساتھ یا اپنے پڑوسی کی جو رو سے زنا کرے وہ زنا کرنے والا اور زنا کرنے والی دونوں قتل کیے جائیں۔“ (کتاب اجبار باب ۲۰ ورس ۱۰)

”اور اگر کسی کا بہن کی بیٹی فاحشہ بن کے آپ کو بے حرمت کرے وہ اپنے باپ کو

۱۵ عورت اور مرد زنا کریں تو ہر ایک کو ان دونوں میں تلوے مارو اور اگر لدا اور زنا کرے یا یقین رکھتے ہو تو بھیل

حکم الہی میں انی اور زانیہ پر ترس مت کرو اور چاہیے کہ انکی سزا کے وقت مسلمانوں کی ایک جماعت موجود ہے ۱۲

ذلیل کرتی ہے وہ آگ میں جلائی جائے۔ (کتاب اجار باب ۲۱ ورس ۹)

سیح علیہ السلام نے تمام احکام توریت کو منظور فرمایا ہے اور یون ارشاد کیا ہے۔ ”پس سچ لوئی ان حکمون میں سے سب سے چھوٹے کو ٹال دیوے اور ویسا ہی آدمیوں کو سکھائے آسمان کی بادشاہت میں سب سے چھوٹا کہلائے گا۔“ (انجیل متی باب ۵ ورس ۱۹)

ان اسناد سے ظاہر ہے کہ نہ صرف اسلام نے بلکہ اگلی شریعتوں نے بھی زنا کو بوسنگین جرم خیال کیا ہے اور دنیاوی قانون جو اسکو خفیف اور لائق راضی نامہ قرار دیتے ہیں وہ خداوندی تعلیم کے خلاف ہیں۔

اسلام نے زنا کے روکنے میں ایسے شدت گوارا کی ہے کہ وہ سخت محرب اخلاق ہے اور دنیا کی بدامنی میں بڑا اثر رکھتا ہے چنانچہ ان دونوں بھی زیادہ جھگڑے اسی کی بدولت پیدا ہوتے ہیں اور اکثر ضرب شدید اور قتل کی نوبت آجاتی ہے سبب وجود سختی سزا کے اسلام نے شہادت زنا کا پلہ بھاری کر دیا ہے **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَالَّذِينَ يَزْنُونَ** **الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَعْنُوا أُولَئِكَ شُعْداً فَاَجْلِدُوا وَهُمْ ثَمَنَيْنِ جَلْدَةً وَ** **لَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ** (پارہ ۸ سورۃ النور رکوع ۱)

ہر دشمنند سمجھ سکتا ہے کہ اسلام نے کیسی دوراندیشی کے ساتھ سزا کو سنگین اور ثبوت کو

۱ اور جو لوگ بی بی غیر تمت لگائیں اور چار گواہ پیش کریں تو ان کو کوئی تہی نہ رہے اور کوئی تہی نہ ہوگی بلکہ یہ لوگ خود بکار ہیں

عسیر الحصول قرار دیا ہوا اور بڑی خوبی کے ساتھ شیعہ فواحش کو بھی روکا اور کثرت اہل  
انفوس اور بیجا تہمتوں کا دروازہ بھی بند کیا ہے۔ اپنی عورتوں کی زنا کاری سے جو شخص  
چشم پوشی کرے وہ سخت بیجا ہے اور جو اسکا معاوضہ لینا پسند کرے وہ بے اشتباہ  
دیوث ہے اور یہی وجہ ہے کہ باوجود اپنی رحمہلی کے غیور اسلام نے معافی کو یا اخذ فدیہ کو  
معاملات زمانین جائز نہیں رکھا ہے کیونکہ اسلام کے عمدہ اصول میں ایک یہ بھی ہے۔

اَلْحَيَاءُ مِنَ الْاِيْمَانِ - اور عرب کے ایک شاعر نے کیا خوب کہا ہے۔  
فَلَا وَايَّكَ مَا فِي الْعَيْشِ خَيْرٌ وَلَا الدُّنْيَا اِذَا ذَهَبَ الْحَيَاءُ  
يَعِيشُ الْمَرْءُ مَا اسْتَحْيَا بِخَيْرٍ وَيَقَعُ الْعُودُ مَا بَقِيَ اللَّحَاءُ

معاوضہ اور عفو کے نسبت شریعت موسوی کے یہ احکام ہیں ”تو اپنی قوم کے  
فرز و نسل سے بدلہ مت لے اور نہ انکی طرف سے کینہ رکھ بلکہ تو اپنے بھائی کو  
اپنے مانند پیار کر“ (کتاب احبار باب ۱۹ ورس ۱۸)

”تورٹنے کے بدلے تو رٹنا آنکھ کے بدلے آنکھ دانت کے بدلے دانت جیسا کوئی  
کسی کا نقصان کرے اُس سے ویسا ہی کیا جائے اور جو حیوان کو مار ڈالے  
اُسکا بدلہ دیوے۔ وہ جو انسان کو مار ڈالے جان سے مار جائے۔ تمھاری  
ایک ہی طور کی شریعت ہو جو اجنبی کے حق میں ہو وہی تمھارے دیس والے کے

۱۲ حیا جزو ایمان ہے

۱۳ قسم تیرے باپ کی زندگانی اور دنیا میں کوئی لطف نہیں ہے اگر حیا جاتی ہے۔ جب تک آدمی بین حیا  
ہو اچھی زندگانی کرتا ہو اور لکڑی کی بقا اسوقت تک ہو کہ اسکا پھلکا محفوظ ہو ۱۲

حق میں ہو۔ (کتاب اجار باب ۲۴ ورس ۲۰ لغایت ۲۲)

انجیل کی تعلیم یہ ہے ”تم سن چکے ہو کہ کہا گیا آنکھ کے بدلے آنکھ اور دانت کے بدلے دانت۔ پر میں تمہیں کہتا ہوں کہ ظالم کا مقابلہ نہ کرنا۔ بلکہ جو تیرے دلہنے گال پر طمانچہ مائے دوسرا بھی اُسکی طرف پھیر دے۔ اور اگر کوئی چاہے کہ تجھے زالش کر کے تیری قبا لے۔ گرتے کو بھی اُسے یلنے دے۔ اور جو کوئی تجھ کو ایک کوس بیگا رلیجا دے اُسکے ساتھ دو کوس چلا جائے۔“ (انجیل متی باب ۵ ورس ۳۸ لغایت ۴۱)

انجیل میں فرد تنی کی یہ بڑی ادبھی تعلیم ہے مگر اُسکے عسیر العمل ہونے کا یہ کافی ثبوت ہے کہ **شمعون پیرس** نے جو حواریوں میں بہت ممتاز تھے خود مسیح کے روبرو اس تعلیم کے خلاف عمل کیا چنانچہ انجیل یوحنا میں تحریر ہے ”تب شمعون پیرس نے تلوار جو اُس کے پاس تھی کھینچی اور اُسکا دہنا کان اڑا دیا“ (یوحنا باب ۸ اور رس ۱۰) اور جب اتنے بڑے مقدس بزرگ اپنے غصہ کو روک نہ سکے تو پھر کسی عیسائی کسی بشپ یا لارڈ بشپ کی نسبت کیونکر قیاس کیا جاسکے کہ وہ اس ہدایت پر عمل کرتے ہیں یا کر سکتے ہیں۔

مختصر طور پر پرین نے مناسب مقام ہر سہ مقدس کتابوں کی تعلیم کا تذکرہ لکھ دیا اور پین باور کرتا ہوں کہ یہ سب چشنے ایک ہی دریا سے نکلے اور حسب ضرورت وقت اگلوں نے تشنہ لبان عالم کو سیراب کیا اور سب سے پیچھلے میں جو ٹھنڈک اور غدوبت ہے اُسکا اندازہ ہر اہل مذاق خود کر سکتا ہے مگر میرا ذاتی خیال تو یہ ہے۔



آفا تھا گردیدہ ام مہرتان ورزیدہ ام بسیار خوبان دیدہ ام لیکن تین چیزے دیکری

## ازدواج اور زوجین کا باہمی سلوک

مرد و زن کے باہمی تعلقات محض عیش پسندی اور اطفائے جوش نفسانی کے لیے نہیں ہیں بلکہ انھیں تعلقات پر مدار ترقی اور بقائے نسل انسانی کا بھی ہر کارگاہ عالم پر غور کرنے والا جب و اشمندانہ نظر ڈالتا ہے تو اُسکو ہر ایک نظام میں سلسلہ حکمت دکھائی دیتا ہے اور بے ساختہ اُسکی زبان سے یہ ترانہ تقدیس بلند ہو جاتا ہے رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هٰذَا اَبَا بَطْلًا اے ہمارے پروردگار تو نے اسکو بیفائدہ پیدا نہیں کیا۔ چنانچہ تو والد و تناسل کے سلسلہ میں زن و مرد کی شرکت اور انہیں مختلف جذبات کی تقسیم اسلئے ہوئی ہے کہ ایک دوسرے کا مددگار ہو اور اولاد کی پرورش اور پرداخت میں دقت نہ پڑے۔ توریت (باب ۲ کتاب پیدائش) سے معلوم ہوتا ہے کہ آدم کی وحشت تنہائی دور کرنے کو انھیں کی ایک پسلی سے حوا کا ڈھانچہ خدا نے بنایا اور آدم نے کہا کہ ہر گاہ یہ عورت میری ہڈی اور گوشت سے بنی ہے اسیلئے مرد اپنے مان باپ کو چھوڑے گا اور جو رسے ملا رہیگا۔ انجیل میں تحریر ہے ”سوئے (زن و شو) اب دو تن نہیں ہیں بلکہ ایک تن ہیں۔ پس جسے خدا نے جوڑا ہے آدمی جدا نہ کرے۔ اور گھر میں اُسکے شاگردوں نے اُس سے اس بات کے بابت پوچھا۔ اُس نے انھیں کہا جو کوئی جوڑ کو چھوڑے اور دوسری سے بیاہ کرے تو اُسکی نسبت زنا کرتا ہے۔ اور جوڑ و اگر اپنے شوہر کو چھوڑے

اور دوسرے سے بیاہی جائے تو وہ بھی زنا کرتی ہے۔“ (مقدس باب ورس ۸ لغایت ۱۲)  
 قرآن میں اس مناسبت سے کہ انہیں ایک دوسرے کا رازدار اور پردہ دار ہوا ارشاد  
 ہوا ہُوْنِ لِبَاسٍ لَّكُمْ وَاَنْتُمْ لِبَاسٌ لَّهِنَّ سَطْعُوْرَتِیْنِ تمہاری اور تم ان کے لباس ہو  
 اور پھر ایک دوسرے موقع پر اسوجہ سے کہ عورتوں کے رحم میں انسانی بیج جمتا اور  
 پرورش پاتا ہوا ہوتا ہے نِسَاءٌ لَّكُمْ حَرَّتْ لَكُمْ تمہاری عورتیں تمہاری کھیتیاں ہیں  
 اولاد کو ہر انسان نثرہ زندگی خیال کرتا ہے پس جس کھیت سے یہ خوشگوار ثمر حاصل  
 ہوتا ہو وہ کتنا عزیز اور کیسا کچھ لائق قدر ہوگا۔ بلاغت قرآنی معجزہ محمدی ہوا سیلے  
 جو لطف ان تشبیہات میں ہر وہ دوسری جگہ کب ملنے لگا لیکن دنیا کے تمام مذاہب  
 اور تمام آسمانی صحائف اس تعلق کے قوام کو گاڑھا کہتے ہیں عقل بھی اُسکو ضروری  
 بتاتی ہے اور تجربہ شاہد ہے کہ یہ تعلق استدر دلپذیر ہے کہ حضرت عشق اُسی کے بھیس میں  
 اکثر کیلیف ظہور گوارا فرماتے ہیں۔

تولید کے نتائج اگرچہ آزادانہ تعلق سے بھی حاصل ہو سکتے ہیں لیکن شرعیوں  
 نے اُسکو معاہدہ اور چند مصلحت آگین شرائط سے اسیلے پابند کر دیا ہے کہ نسلیں اختلاط  
 سے پاک رہیں۔ پرورش اولاد اور سلسلہ جانشینی میں خلل نہ پڑے۔ نظام عالم خوش  
 اسلوبی سے قائم ہو۔ اور زن و شو ایک دوسرے کے رنج و راحت میں اُسی طرح شریک  
 رہیں جیسا کہ باغ عدن میں آدم و حوا علیہما السلام کی باہمی موانست تھی اور دنیا کے  
 دارالحسن میں بھی دونوں کا نیاز مندانہ ساتھ نبھ گیا۔

عام طور پر عورتوں کی وقاداری جان نثاری لائق تحسین ہی لیکن شک نہیں کہ انہیں کی بدولت مردوں کو بسا اوقات مصیبتوں کی کڑی منزلین طر کرنی پڑتی ہیں یا نہیہ مردانہ فرض اخلاق یہی ہو کہ ان ملائم خصال مخلوق کے ساتھ اُنکے خاوند بلائمت پیش آئیں اور اُنکی خطاؤں سے بابتاع سنت پدیری درگزر کریں کیونکہ انسان کے ابو الا با عورت کے وسوسہ میں پڑنے کے باغ عدن سے نکالے گئے۔ خود اُنکو طرح طرح کی مصیبتیں بھیلنی پڑیں اور ہم لوگ جو اُنکی اولاد سے ہیں اُسی وسوسہ کا خمیازہ اتنا بھگت رہے ہیں لیکن جد امجد کے حلم اور اُن کی مروت کو دیکھیے کہ عورت کی طرف سے تیور پریل نہیں آیا اور ہکو آسمانی صحائف سے یہ بھی ثابت نہیں ہوتا کہ اتنے بڑے اہم معاملہ میں دوستانہ کلمات شکایت بھی زبان پر لائے ہوں۔ اب اُس خطا سے بڑھ کے دوسری کون ایسی خطا ہو سکتی ہو کہ آدم کے بیٹے اُسکی پاواش میں حوا کی سیٹیوں کو ستائیں۔ قرآنی ہدایتوں کا صاف یہی منشا ہو کہ عورتوں کے ساتھ نیک سلوک برتا جائے۔ **قَالَ اللَّهُ تَعَالٰی** **وَمَا شَرُّهُنَّ بِاَلْمَعْرِوْفِ** **فَاِنْ كُوِهْتُمُوْهُنَّ فَعَسٰی اَنْ يَّكُوْهُنَّ اَشْيَا وَيَجْعَلُ اللّٰهُ** **فِيْهِمْ خِيْرًا كَثِيْرًا** (پارہ ۴ سورۃ النساء کوع ۳)

**قَالَ اللَّهُ تَعَالٰی اِنْ امْرَاَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا اَوْ اَعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا** **اَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ وَاُخْضِرَتِ الْاَنْفُسُ الشُّحْرَ وَلَنْ تُحْسِنُوْا**

۱۔ عورتوں کے ساتھ حسن سلوک نہ ہو اگر گویسیان پسند ہوں تو عجب نہیں کہ تم ایسا ہی کرنا پسند کرتے ہو اور اس نے تحسین پہنچ کر کہیں بھی نہ ہو  
۲۔ اگر کسی عورت کو اپنے شوہر کی یا دنی یا دنیہ ہو تو رضائے نہیں ہو کہ دونوں آپس میں صلح کریں اور صلح بہ حال بہت اچھی ہے  
۳۔ ہوا و طبیعتوں میں بھل مہاشی کرتا ہوا اگر تم لوگ آپس میں سلوک نیک نہ کرو اور زیادتی سے بچتے ہو تو خدا تمھارے کاموں کا گاہ ہے

يَتَّقُوا اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَيْرًا ۝ (پارہ ۵ سورۃ النسا رکوع ۱۹)

ابین چند حدیثوں کو اشنوت میں پیش کرتا ہوں کہ پیغمبر علیہ السلام نے مسلمانوں کو پڑھنا  
فاظمین رغبت دلائی ہو کہ عورتوں کے ساتھ نیک سلوک کرین اور انکی کج ادائی سے  
بشم پوشی کر جائین۔

## حدیث

أَلِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
سَتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ خَيْرًا فَإِنَّهُنَّ خَلْقٌ  
نَظِيمٌ وَإِنْ أَعْوَجَ شَيْءٌ فِي الضِّلَعِ  
عَلَّاهُ فَإِنْ ذَهَبَتْ تَقِيْمُهُ كَسَرْتَهُ  
إِنْ تَرَكْتَهُ لَمْ يَزَلْ أَعْوَجَ فَاسْتَوْصُوا  
النِّسَاءَ (رواه البخاری وسلم)

فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میری  
نصیحت مانو عورتوں کے ساتھ نیک سلوک کرو۔  
درحقیقت عورتیں پسلی سے بنائی گئی ہیں جبکہ  
بالائی حصہ یاد میں رہتا ہو اگر تم اسکو سیہا کرنا  
چاہو تو ٹوٹ جائے اور اگر بحال خود چھوڑ دو تو  
ہمیشہ کج رہے پس میری نصیحت مانو عورتوں کے معاملہ میں

## حدیث

أَلِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
يَكْرَهُ خَيْرُكُمْ لَا هَلْهَ وَأَنَا خَيْرُكُمْ  
أَهْلِي۔ (رواه ابن ماجہ)

فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تم میں  
اچھا وہ ہے جو اپنے اہل کے ساتھ اچھا سلوک کرتا ہو زمین  
تم لوگوں سے بڑھ کے اچھا سلوک اپنے اہل سے رکھتا ہو

## حدیث

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ | فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں  
اکمل المؤمنین إيماناً أحسنهم خلقاً | میں بکا ایمان دار وہ ہے جو خلقِ حُسن سے زیادہ  
وَحَيَاً رَكْمَ خِيَارِكُمْ لِنِسَائِهِمْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ | بہرہ مند ہوا اور تم لوگوں میں بہت اچھا وہ ہے جو اپنی  
(مشکوۃ لمصابیح) عورتوں کے ساتھ بہت اچھا سلوک رکھتا ہو۔

بعد ملاحظہ ان اسناد کے کوئی انصاف پسند نہیں کہہ سکتا کہ اسلام نے عورتوں کی نسبت  
اپنے تابعین کو ہمدردی کی تعلیم نہیں دی ہے یہاں اسلام نے عورتوں کو اپنے شوہر  
کا فرمان پذیر قرار دیا ہے اور اس فرمان پذیری کے عوض میں وہ اجرِ جہنم کی امید وار  
کی گئی ہیں۔ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى الرَّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ  
عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ ط (پارہ ۵ سورۃ النساء کوع ۶)

## حدیث

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ | فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب عورت  
المَرْءُ إِذَا صَلَّتْ خَمْسَ مَوَاصِمَ شَهْرَها | نے پانچ وقت کی نماز پڑھی اور رمضان کے روزے رکھے اور  
وَاحْصَنَتْ فَرْجَهَا وَامْلَأَتْ بَاطِنَهَا | بدکاری سے اپنے تئیں بچا یا اور اپنے شوہر کی فرمانبرداری کی تو وہ

لہ مرد و حاکم ہیں عورتوں پر ایسے کہ خدا نے مردوں پر عورتوں پر فضیلت دی ہے اور ایسے کہ مرد عورتوں پر پانچ سال چرچ کرتے ہیں

قلیدہ خل من ای ابواب الجنۃ شاءت مجاز ہے کہ جس دروازہ سے چاہے جنت  
(رواہ ابو نعیم فی الحلیہ) میں چلی جائے۔

## حدیث

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ | فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو  
ایما امواتہ ماتت و زوجها غامها راضی عورت وفات کرے اور شوہر اُس کا اُس سے  
دَخَلَتِ الْجَنَّةَ۔ (رواہ ابن ماجہ) راضی ہو وہ عورت جنت میں جائیگی۔

توریت (کتاب پیدائش باب ۳ و رس ۱۶) میں بھی خداوند عالم کا یہ ارشاد موجود ہے ”سُنْ  
(خداوند خدا نے) عورت سے کہا کہ میں تیرے محل میں تیرے درد کو بہت بڑھاؤں گا  
اور درد سے تولد کے بننے گی اور اپنے خُصم کی طرف تیرا شوق ہوگا اور وہ تجھے حکومت  
کریگا“ عیسائیوں کے مذہبی مجالس میں پولوس کی بڑی وقعت ہے وہ فرشتوں کے  
پہلے خط باب ۱۱ میں تحریر فرماتے ہیں کہ مرد عورت کا سر ہے اور بتا کید ہدایت کرتے ہیں کہ  
عورتیں اپنے سروں کو اوڑھنی سے چھپائے رکھیں اور اسی خط کے باب چودہ  
(درس ۳۴ لغایت ۳۶ میں) منسرایا ہے کہ عورتیں کلیسیا میں بھی ہمکلام نمود  
بلکہ جو کچھ پوچھنا ہو گھروں میں اپنے شوہر سے پوچھیں۔ عورتوں کو چاہیے کہ فرمانبردار  
رہیں۔ اب اگر کوئی قوم عورت و مرد دونوں کو ہم رتبہ کرنا اور آزاد رکھنا چاہتی ہو تو دوسرا  
الفاظ میں ہم کہہ سکتے ہیں کہ وہ حکم خدا سے تجاوز کرتی ہے۔

عورت کی ذات کا تابع حکومت شوہری رکھتا ہر ایک دور اندیش سمجھ سکتا ہے کہ شرمنگ حوادث کے انداکا ذریعہ ہے اور اسلامی شریعت نے صرف اتنی ہی حکومت کا فائدہ شوہرون کو عطا کیا ہے لیکن شرعاً اپنی املاک اور اپنے حقوق پر بعد نکاح کے بھی عورتوں کو مثل مردوں کے آزادانہ اختیارات حاصل ہوتے ہیں۔ عیسائیوں کے مذہب نے عورتوں کو بشارت دی ہے کہ اپنے شوہر کی جز بنجانی ہیں لیکن ملکی قانون نے اسی بشارت کی بنیاد پر مالی آزادی چھین لی ہے کیونکہ بعد از نکاح زوجہ کے املاک کا حقیقت شوہر مالک بنجاتا ہے اور مسکین عورتوں کو اتنا بھی اختیار نہیں رہتا کہ کوئی معاہدہ اپنے نام سے کر سکے۔ اب انصاف سے دیکھنا چاہیے کہ مسلمان عورتوں کی حالت ابھی ہے یا عیسائی عورتوں کی جبکہ جو ہر وجود کننے کے لیے مٹ گیا مگر ان کے الی حقوق و حقیقت طوفان ازدواج میں برباد ہو گئے

عیسائیوں کا اعتراض اسلام پر ایک یہ بھی ہے کہ اُس نے طلاق کو جائز رکھا ہے اور مرقس کے انھیں فقرات کو جنھیں ہننے قبل اسکے نقل کر دیا ہے اس سند میں پیش کرتے ہیں کہ مذہب عیسائی نے بہت بڑی رحمہ لی عورتوں کے ساتھ برتی ہے بلکہ بعض مشنری تو یہ بھی کہتے ہیں کہ مسئلہ طلاق اور تعدد و ازدواج اشاعت اسلام کا ذریعہ ہوا ہے لیکن اگر یہ مشنری حق پسند ہیں تو یوں کیوں نہیں کہتے کہ اسی امتناع طلاق اور تعدد و ازدواج مردوں میں سنی مگر عورتوں کی سادہ و دلچسپیت میں عیسائیت کے ساتھ زیادہ دلچسپی پیدا کی ہے۔ بہر حال اس موقع میں خاص ضرورت ہے کہ ان اعمال کی نسبت تشریح کی جائے کہ ان کو اسلام نے

کہا تک جائز رکھا ہو اور انہیں کتنے مصالح دینی و دنیوی مضمر ہیں۔ از روئے شریعت اسلامی اگر شوہر زانیہ زوجہ کو سزا دلانا چاہتا ہو تو اُسکو چار گواہ چشم دید پیش کرنا چاہیے اور اگر محض تفریق مقصود ہو تو اُسکو ایک خاص طریقہ پر جسکو **لعان** کہتے ہیں قسم کھانے کی ضرورت ہے لیکن اگر غیرت منداومی ایسی نفعیہ کی شہرت ناپسند کرتا ہو تو اُسکے لیے بھی آخر کوئی مناسب تدبیر ہونی چاہیے۔ زمانہ حال کے مہذب جنٹلمین جب مقدمات طلاق میں حاضر عدالت ہوتے ہیں تو جیسا کچھ اُنکا خاکہ اُڑایا جاتا ہے اُسکو اُنکے دن ہم لوگ اخباروں میں دیکھتے ہیں اور حیرت ہوتی ہے کہ شریفانہ طبیعتیں اسطرح کے اعلان توہین کو کیونکر برداشت کر لیتی ہیں۔ ان معاملات میں شرفائے عرب سخت غیر تمدنی تھے چنانچہ سعد بن عبادہ جن کا سرداران الفار اور رسول اللہ کے فرمان بردار معتقدوں میں شمار کیا جاتا ہے ایک جلسہ میں جو ش غیرت کو ضبط نہ کر سکے اور عرض کیا کہ اگر میں اپنی زوجہ کو زندہ کرتے دیکھوں تو کیا اسقدر صبر کروں گا کہ اس واقعہ کے چار گواہ فراہم ہوں ؟ قسم ہے اُس خدا کی جس نے آپ کو سچا بنی بنایا ہے اگر میں ایسا واقعہ دیکھوں تو تلوار سے اُسکا چارہ کاڑھ دوں۔ خیر یہ تو اشتعال طبع کی ایک خاص حالت ہے لیکن عاقلانہ اور اسلام طریقہ یہی ہے کہ بدنام کرنیوالی حکایتوں کا تذکرہ نہ اُٹے اور طلاق دینے کے شوہر اپنی گلو خلاصی کر لے۔ اسکے علاوہ فرض کرو کہ مرد نے جہا تک انسان سے ممکن ہے جا بچ کے کسی عورت سے نکاح کر لیا مگر وہ غیب کا جاننے والا تو تھا نہ میں آئندہ چل کے وہ نیک بخت دوسرا رنگ لائی شوہر کو مان باپ کو اولاد کو خواہ پڑوسیوں کو اُسکی کج ادائی سے ناگوار تکلیفین



پہنچ رہی ہیں ایسی صورت میں نیک خوشوہر جو ہر طرف سے نشانہ ملامت بن گیا ہو اگر قطع تعلق نہ کرے تو کیا اس مصیبت کی آگ میں چپکا جلتا ہے۔

زن بد در سرا مرد نکو ہم دین عالم ست دوزخ او  
یہ سب خطرات و دوراندیش اسلام کے پیش نظر تھے جسکی بنیاد پر اُس نے عیسائی تعلیم کو ناپسند کیا طلاق کی اجازت دی مگر ایسی اخلاقی قیدیں لگا دیں جنکا شریعت موسوی میں جو دیکھا

## حدیث

عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا مُعَاذُ مَا خَلَقَ اللَّهُ شَيْئًا عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنَ الْعَنَاقِ وَكَأَخْلَقَ اللَّهُ شَيْئًا عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ أَبْغَضَ مِنَ الطَّلَاقِ (رواه الدارقطني)

معاذ بن جبل سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اے معاذ زمین پر اللہ نے جو کچھ پیدا کیا ہے ان میں سب سے زیادہ پسندیدہ اُس کے نزدیک غلاموں کی آزادی اور سب سے زیادہ ناپسندیدہ طلاق ہے۔

## حدیث

عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ابْغَضُ الْحَلَالِ إِلَى اللَّهِ الطَّلَاقِ - (رواه ابو داود)

ابن عمر سے روایت ہے کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ حلال چیزوں میں اللہ کو ابغض طلاق زیادہ ناپسند ہے۔

## حدیث

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 أَيُّهَا امْرُؤُةٌ سَأَلْتُ زَوْجَهَا طَلَاقًا  
 فِي غَيْبٍ مَا بَأْسُ فُحْرًا أَمْ عَلَيْكَ  
 رَاحِجَةُ الْجَنَّةِ (رواه الترمذی) کی بوسے خوش حرام ہے۔  
 فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 کہ جو عورت بحالت غیر ضروری اپنے شوہر

پس ظاہر ہے کہ اسلام نے مجبوری خاص حالتوں میں طلاق کو جائز رکھا اور اسکا  
 اختیار مصلحت حوالہ امتیاز عقلی شوہرون کے کر دیا ہے۔ عورتوں پر اسکا بہت بڑا احسان  
 ہے کہ طلاق کے پردہ میں وہ ایسی بدنامیوں سے بچ جاتی ہیں جنکی وجہ سے دوسرا  
 خیمہ لڑائی و استغاری نہیں کر سکتا۔ اب عورتوں کا یہ کام ہے کہ وہ اپنے تئیں ایسی بدکاری  
 میں مبتلا نہ کریں کہ پابند شریعت شوہرون کو طلاق دینے کی ضرورت داعی ہو۔ جو لوگ  
 خلاف شریعت عیش پسندی کے لیے طلاق دیتے ہوں انکی بد اخلاقی کا اسلام ذمہ دار  
 نہیں ہے جیسا کہ نبی اسرائیل کی گوسالہ پرستی کی ذمہ داری شریعت موسوی پر عائد نہیں  
 ہو سکتی اور نہ بعض عیسائیوں کی بد اخلاقیوں کی عیسوی تعلیم جواب دہ ہے۔ ہم فخر کے ساتھ  
 یہ بھی کہتے ہیں کہ شرفائے اہل اسلام میں طلاق عملاً متروک ہے۔ دور کیوں جاؤ خود  
 ہندوستان کو دیکھ لو کہ شریف خاندانوں میں طلاق کا ذکر سنا نہیں جاتا اور اگر کہیں سنا بھی  
 گیا تو وہ ایسا شاذ و نادر ہے جو شمار کے لائق نہیں۔

مرفس نے جو روایت کی اُسکے روسے طلاق عموماً ناجائز ہو گیا لیکن متی نے اپنی روایت میں ایک شکل باقی چھوڑی ہے انکی انجیل باب ۵ ورس ۳۱ و ۳۲ میں لکھا ہے۔ ”یہ بھی لکھا گیا کہ جو کوئی اپنی جو رو کو چھوڑے اُسے طلاق نامہ لکھ دے۔ پر میں تمہیں کہتا ہوں کہ جو کوئی اپنی جو رو کو زنا کے سوا کسی اور سبب سے چھوڑ دیوے اس سے زنا کرتا ہے۔ اور جو کوئی اُس چھوڑی ہوئی سے بیاہ کرے زنا کرتا ہے۔

ترجموں کو صحیح اور الفاظ کو تحریف مابعد سے بری مان لو مگر اسی کے ساتھ ان دونوں میں کتابوں کے مضمون میں اتنا دیکھ کر پیدا کرو گے اور باوجود اُس اضافہ کے جو متی نے کیا ہر سطح پر کہہ سکو گے کہ اُس نے اُن تمام ضرورتوں کو جنکا ہم تذکرہ کر آئے ہیں رفع کر دیا ہے متی کے اضافہ پر یہ شبہ پیدا ہوتا ہے کہ توریت کے احکام کی مسیح علیہ السلام نے عموماً توثیق کی ہے۔ یہ خیال مت کرو کہ میں توریت یا نبیوں کی کتاب منسوخ کرنے کو آیا۔ میں منسوخ کرنے کو نہیں بلکہ پوری کرنے کو آیا ہوں۔ کیونکہ میں تم سے سچ کہتا ہوں کہ جب تک آسمان و زمین ٹل نہ جائیں ایک نقطہ ایک شوشہ توریت کا ہرگز نہ ٹلیکا جب تک سب کچھ پورا نہ ہو۔ (متی باب ۵ ورس ۱۷ و ۱۸)

پس زنا کی صورت میں حکم توریت شوہر و ارمورت ملک عدم کو بھیج دیا جائے گی۔ طلاق کس بد بخت کو دیا جائیگی۔ میرے خیال میں غالباً مقصود یہ ہے کہ اگر شوہر عدالت کی رسوائی سے بچنا چاہتا ہو تو جائز ہے کہ اندر خانہ طلاق دیدے مگر عیسائی شوہروں کے لیے

مرفس اور متی دونوں پر عہدہ ارض عائد ہوتا ہے کہ پھر طلاق کا حکم جو مندرجہ توریت ہے کیوں منسوخ کر دیا گیا ۱۲

یہ پیشکش ہر کہ جب تک قانونی ثبوت موجود نہ ہو انکی عدالتین طلاق کو ناجائز قرار دیتی ہیں۔

اسلام نے کبھی نہیں کہا کہ وہ کتب قدیمہ کے احکام میں دست اندازی نہیں کرتا  
ایسے اگر اُس نے انجیل خواہ توریت کے احکام سے اختلاف کیا ہو تو محض برہنہ اس  
اختلاف کے الزام دینا بجا ہے۔ ہاں اگر اُس کے احکام عقل و انصاف یا مصلح دینی و  
دنیوی کے خلاف ہوں تو البتہ اُس کے مرسل من الہ ہونے پر شبہ کرنا معقول ہے لیکن ثبات  
تو یہ ہوا کہ اس معاملہ میں اُس کے احکام عاقلانہ اور نہایت معتدل ہیں (س) مردوں کو  
اسلام نے آزادی دی ہے کہ بلا مرضی زوجہ کے طلاق دین لیکن عورتوں کو کیوں ایسا مجبوری  
کیا ہو کہ بلا استرضاء شوہر نکاح کو فسخ نہیں کر سکتیں (ج) مرد نے اُس معاہدہ کا  
جو عورت کی طرف سے ہوا معاوضہ نقدی (مہر) دیا ہو اور عطاے نفقہ میں بھی برباری  
اٹھائی ہو ایسے بلا رضامندی ایسے فریق کے عورت مستحق نہیں ہو کہ معاہدہ کو توڑ دے  
فرض کرو کہ زید نے خالہ کی زمین بلا قید میعاد ایک معین رقم زردی کے کرایہ کی اور  
خود اپنے تئیں کسی شرط کا پابند نہیں رکھا ایسی صورت میں زید انصافاً اور قانوناً مجاز  
ہے کہ اپنا نقصان گوارا کرے اور زمین کو چھوڑ دے لیکن خالہ کو تو یہ اختیار نہیں ہے کہ وہ  
بلا مرضی زید کے اپنی زمین چھوڑ اے۔ یہ مثال ہر پہلو سے مسئلہ طلاق کے ساتھ چسپاں  
ہے پس جو تفریق اس مثال میں واجبہ کہی جاتی ہو وہی تفریق زن و شوہر کے معاملہ میں کیوں  
قرین انصاف نہ سمجھی جائے۔ (س) عیسائی زن و مرد دونوں کیساں عہد دہی

کرتے ہیں ایسے اُنہیں طلاق کی مداخلت کیون جائز ہو۔ (ج) دیگر مذاہب سے اسلام  
 فرمائش نہیں کرتا کہ مسئلہ طلاق کو اپنے قانون میں داخل کریں ہماری غرض تو صرف  
 اس قدر ہے کہ اسلام نے جو اجازت طلاق کی مسلمانوں کو دی ہے وہ قرین مصلحت ہے اور عورتوں  
 کے حق میں بھی انصافی نہیں ہوتی ہے (س) مسلمان مثل عیسائیوں کے معاہدہ مثل  
 کیون نہیں کرتے یا یہ کہ عورت اس شرط کو کیون معاہدہ نکاح میں داخل نہیں کر سکتی کہ  
 وہ بلا استرضاء شوہر ترک تعلق کی مجاز ہوگی۔ (ج) انصاف سے جب موازنہ کیا جا  
 تو بمقابلہ مرد کے عورت ضعیف العقل ہے اور اس کا ثبوت یہ ہے کہ آدم جب تک تنہا تھے نہ شجر  
 کھانے کی انکو رغبت نہیں ہوتی مگر حوا اللہ لکھن اور اپنے تئیں اور اپنے ساتھ شوہر کو  
 بلا میں پھنسا یا ایسے اسلام نے ہدایت کی ہے کہ معاہدہ نکاح میں مرد فریق غالب ہو اور جو  
 اپنے خاوند کی تابع مرضی یعنی محکوم ہے۔ دنیوی قانون سے ہکو زیادہ بحث نہیں ہے  
 لیکن انجیل متی کے جو فقرے نقل کیے گئے انہیں صرف شوہر کو اجازت ہے کہ زانیہ عورت  
 سے قطع تعلق کرے مگر زوجہ کی نسبت الفاظ موجودہ سے نہیں نکلتا کہ وہ بھی زانیہ شوہر کو  
 چھوڑ سکتی ہے اور یہ بھی ایک دلیل ہے اس دعویٰ کی ہے کہ خدا نے اختیارات کے عطا  
 کرنے میں مردوں کو عورتوں پر فوقیت دی ہے۔ از روئے شریعت اسلامی مردوں کو ایک ہی  
 وقت میں چند عورتوں سے تعلق ازدواج قائم رکھنا جائز ہے عیسائیوں کو اس کے جواز پر  
 سخت اعتراض ہے ایسے تعدد ازدواج کے حسن و قبح پر ہم ایک مختصر گفتگو کرنا ضروری  
 خیال کرتے ہیں۔ ہمنے قبل اس کے ثابت کیا ہے کہ تعلیم کی دائرہ عقلی سے خارج نہیں ہوتی

تعداد ازدواج کا حسن و قبح اور اس بحث کا فیصلہ

ایسے ہکوسب سے پہلے حضرت عقل سے پوچھنا چاہیے کہ تعدد ازدواج میں کتنے فائدے اور کتنی مضرتیں مضمون ہیں اور پھر ان دونوں کا موازنہ کر کے عقلی فیصلہ بہ آسانی ہو سکے گا کہ کس پہلو کا اختیار کرنا قرین صواب ہے۔

## تعدد ازدواج کی مضرتیں

اولاً زن و شو کے تعلقات میں جب تک تخصیص کا رنگ پیدا نہ ہو اس وقت تک نہ انکا اخلاص حد کمال کو پہنچ سکتا اور نہ تمدن میں اعلیٰ خوبان نمایاں ہو سکتیں۔

ثانیاً تجربہ شاہد ہے کہ بجاالت تعدد ازدواج آئے دن خانگی جھگڑے کھڑے ہوتے ہیں اور مرد کی آسائش بلکہ اسکی عافیت بھی معرض خطر میں پڑ جاتی ہے۔

ثالثاً زن و مرد دونوں ایک ہی طرح کے ذمی روح اور صاحب اختیار ہیں اس لیے بے انصافی کی بات ہے کہ مرد عورت کی آزادی بھین لے اور خود اپنی آزادی کو در بدر اچھالتا پھرے۔

رابعاً اکثر آزاد حیوانات ایک ہی ادہ پر قناعت رکھتے ہیں ایسے ظاہر ہوتا ہے کہ قانون فطرت وحدت ازدواج کا سفارشی ہے اور اس مقدس قانون کی سفارشوں میں کچھ کچھ نہ حکمت مضمر ہے اگر

## تعدد ازدواج کے منافع

اولاً حیض و نفاس عورتوں کے خصائص سے ہیں اور ان دونوں حالتوں میں

استفادہ حق شوہری مضر صحت اور باعث کراہت طبعی ہے۔ پھر بہت حل اور ایام رضاحت میں اگر عمل مقاربت مسلسل قائم رہے تو بچوں کی تندرستی محفوظ نہیں رہتی۔ ایک جانب معذور یوں کی یہ حالت اور دوسرے جانب مردوں کا جوش نفسانی مختلف الکلیفیت ہو پس اگر مرد مجبور کیسے جائیں کہ ایک ہی عورت پر قناعت کریں تو گمان غالب ہے کہ ان کے اکثر یا بعض افراد ناجائز تعلقات پر مجبور ہوں۔

**ثانیاً** عورت محل اور مرد ذریعہ تولید ہے اس لیے اگر تعداد ازدواج جائز نہ رکھا جائے تو ضرور ہے کہ ترقی نسل کی رفتار دھیمی پڑ جائے حالانکہ ملکی یا قومی ضرورتیں کبھی مقتضی ہوتی ہیں کہ تدبیر ترقی کو وسعت دیجائے۔

**ثالثاً** خوش نصیبی کا حسن اتفاق ہے کہ دنیا ان دنوں ایسے امن عام کا استفادہ کر رہی ہے جو چند صدی پہلے مفقود تھا لیکن آئندہ اُس کے قیام کا کیا بھروسہ ہے۔ لڑائیوں میں مردوں کی جانیں تلف ہوتی ہیں۔ رہزن اور قزاق بھی انھیں کی جان کے دشمن ہیں۔ لونڈی بنانا اور زوجیت میں داخل کر لینا دوسری بات ہے لیکن ظلم پسند طبیعتیں بھی عورتوں کا ہلاک کرنا کمتر گوارا کرتی ہیں اس لیے اگر تعداد ازدواج قطعاً ناجائز نہ کر دیا جائے تو ممکن ہے کہ کبھی مردوں کی تعداد گھٹ جائے اور عورتوں کی ایک جماعت بے شوہر رہے یا کسی دوسری شرمناک بدکرداری میں مبتلا ہو۔

**رابعاً** فرض کرو کہ عورت بالآخر ثابت ہوئی یا وہ کسی نفرت انگیز عارضہ میں مبتلا ہو گئی مرد اسکو بہ اقتضائے ہمدردی چھوڑ دینا پسند نہیں کرتا ایسی صورت میں عورت پرستم ہے

اگر مرد مجبور کیا جائے کہ اُسکو گھر سے نکال دے اور مرد پر ظلم ہو اگر وہ دوسرے ازدواج سے قانوناً روکا جائے۔

## فصلہ عیسیٰ

مجتہدین جو سنی گئیں اپنے اپنے موقع میں باوقفت ہیں اور منصفانہ تجویز دیتے ہیں کہ مرد کو ایک ہی زوجہ پر قناعت کرنی چاہیے لیکن اگر مجبوری آن پڑے یا اور کوئی مصلحت متقاضی ہو تو تعدد ازدواج کا اختیار کرنا صرف قرین مصلحت نہیں بلکہ بعض مواقع میں ضروری بھی ہے۔

اب شریعتوں کو دیکھیے خرقی ایل نبی کی کتاب باب ۲۳ میں خداوند تعالیٰ شانہ کو خداوند اور اہولہ سمرون اور اہولہ سیرولم کو حقیقی بہن اور خدا کی زوجہ قرار دیکے ان دونوں شہروں کی بدکاریاں بیان کی ہیں کچھ شک نہیں کہ یہ صرت ایک تثنیٰ بیان ہے لیکن اگر تعدد ازدواج مرضی خدا کے خلاف ہوتا تو عقل باور نہیں کرتی کہ خداوند خدا اُسکے پیارا یہ ہیں اپنے اُن تعلقات کو جو اُن دونوں شہروں کے ساتھ تھے بیان فرماتا۔ توریت میں اسرائیل (یعقوب) کو خدا کا فرزند اکبر نامزد کیا گیا ہے چنانچہ جب خدا نے موسیٰ کو سفارت پر مامور کیا تو انکو یون تعلیم فرمائی۔ ”تب تو فرعون کو یون کہیو کہ خداوند نے یون فرمایا ہے کہ اسرائیل (یعقوب) میرا بیٹا بلکہ میرا پلوٹھا ہے سو میں تجھ سے کہتا ہوں کہ میرے بیٹے کو جانے دے تاکہ وہ میری عبادت کرے۔ اور اگر تو



اُسے جانے نہیں دیتا ہے تو دیکھ میں تیرے بیٹے کو بلکہ تیرے پلوٹے کو مار ڈالو گھا۔

(کتاب خروج باب ۴ ورس ۲۲ و ۲۳)

اسرائیل کی چار زوجہ بیان کی گئی ہیں **لیاہ** - **راحیل** - **لیاہ** - **زلفہ**۔

دواول حقیقی بہنیں اور دو پچھلی اُن دونوں کی لونڈیاں تھیں (دیکھیے کتاب پیدائش

کا باب ۲۹ و ۳۰)

پس جس فعل کو ایسے مقدس بزرگ نے کیا ہو وہ کیونکر غیر مہذب یا نیک خوئی کے خلاف سمجھا جائے۔

اِس پر **ہام** اگرچہ خدا یا خدا کے فرزند نہیں کہے گئے لیکن خدا نے اُنکی شان میں یہ ارشاد فرمایا۔ ”اور تو ایک برکت ہو گا۔ اور اُنکو جو تجھے برکت دیتے ہیں برکت دون گا اور اُنکو جو تجھے لعنت کرتے ہیں لعنتی کرو گھا“ (کتاب پیدائش باب ۱۱ ورس ۳)

ایسے عالی قدر مقدس کی زوجیت سے **سری** اور **ہاجرہ** دونوں شرف اندوز تھیں بلکہ **قوہ** ایک تیسری عورت سے بھی اُس طرح کا تعلق تھا۔

**سلیمان** اور **داود** عام عیسائیوں سے زیادہ لیاقت اخلاقی قانون کے سمجھنے کی رکھتے تھے لیکن اُن لوگوں نے جب خود اپنے لیے ازواج کو محدود نہیں کیا اور انجیل شریعت میں بھی کوئی حد بندی نہیں ہوئی تو ثابت ہو گیا کہ سابق انبیاء کی اُس

صلہ سلاطین کتاب اول کے باب ۱۱ ورس ۳ سے ظاہر ہو تا ہے کہ سلیمان کی سات سو بیگم اور تین سو عظیم جنگی میزان ایک ہزار ہوئی اور سموئیل کتاب ۱ باب ۳ سے پایا جا تا ہے کہ داؤد نے اپنی دس حزیون کو تیرہ سو عظیم قید کیا تھا اور تواریخ کی کتاب ۱ باب ۱۳ میں اُنکی سات زوجہ کے نام لکھے ہیں جنکے سولے اور بھی زوجہ حیرین تھیں ۱۲

تعداد ازواج کو صرف جائز ہی نہیں بلکہ غیر محدود بھی رکھا تھا۔ اب اسلام کو دیکھئے کہ اُسے  
 اس معاملہ میں کتنی معتدل تجویز کی ہے **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَقْسُطُوا  
 فِي الْيَسْمَنِ فَالْيَسْمَانِ طَابَ لَكُمْ مِنْ النِّسَاءِ مَثْنَى وَثُلَّةٌ وَرُبْعٌ فَإِنْ خِفْتُمْ  
 أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَٰلِكَ أَدْنَىٰ أَلَّا تَعُولُوا**  
 (پارہ ۴ سورۃ النساء رکوع ۱)

بظاہر اس حکم سے دائرہ تعداد ازواج بہت تنگ ہو گیا بلکہ قریب بزوال پہنچ گیا تھا  
 کیونکہ فطرت انسانی کے لئے مشکل ہے کہ وہ مابین لازواج ہر طرح کی مساوات برت سکے لیکن  
 جب اس وقت کے مسلمانوں پر جو شریعت کے سچے پابند تھے یہ حکم گران گذرا تو بہ بجا ہی  
 تعداد معینہ حکم عدالت میں سہولت پیدا کی گئی یا یہ کہ آیہ مذکور میں درحقیقت اس قدر عدالت  
 مقصود تھی جو انسان کر سکتا ہے اور اس کی تشریح دوسری آیہ میں ہوئی **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى  
 وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَقْبَلُوا كُلَّ الْمَيْسَلِ  
 فَتَنًا رُوَاهَا كَالْمُعَلَّقَةِ وَلَنْ تَصْلَحُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا**  
 (پارہ ۵ سورۃ النساء رکوع ۱۹)

**۱۷** پھر اگر تم کو اندیشہ ہو کہ یتیم اور یتیم کے حق میں انصاف نہ کرو گے تو موافقی اپنی مرضی کے دودوا ورتین تین اور  
 چار چار عورتوں سے نکاح کر لو لیکن اگر اندیشہ ہو کہ برابری کا پورا نہ کر سکو گے تو ایک ہی عورت کے نکاح پر یا اپنی زوجہ  
 پر قناعت کر دو یہ قرین مصلحت تدبیر اس بات کی ہے کہ تم حد سے تجاوز نہ کرو ۱۲

**۱۸** اور اگر تم چاہو بھی تو یہ امر تمھاری طاقت سے باہر ہے کہ مابین ازواج ہر طرح کی برابری کر سکو پس ایک کی طرف بالکل انصاف  
 جھکنا پڑے کہ دوسری کو یا ادھر میں لگے ہی ہے اور اگر موافقت کر لو اور زیادتی سے پرہیز کرو تو اس قدر بخشنے والا مہربان ہے ۱۱

پس یہ کارروائی اسلام کی کہ اُس نے خلاف شرائع سابقہ ازدواج کو چار بیبیوں کے ساتھ  
 محدود کر دیا اور درمیان اُن کے عدالت کرنے کی شوہروں کو ہدایت کی بڑے شکر یہ کے  
 لائق ہے مگر دنیا ایسی ناشکر ہے کہ وہ اُلٹے اُسی پر الزام لگاتی ہے۔ (س) ازدواج کی تعداد کو  
 اگرچہ اسلام نے محدود کر دیا ہے لیکن لونڈیوں کی تعداد کو غیر محدود چھوڑ دیا ہے اسلئے  
 ایک پہلو اعتراض کا ابھی محفوظ ہے۔ (رج) دشمنی کی بات یہ تھی کہ ہر فرقہ کی حالت  
 جو زمانہ ظہور اسلام میں ابتر تھی سدھاری جائے۔ کم نصیب عورتیں جنکی آزادی  
 چھین گئی تھی لائق ترحم تھیں اور بحالت ایسے تعلق کے جو حقیقت مثل تعلقات نہ شو  
 کے ہو گمان غالب تھا کہ اُن کے آقا لونڈیوں کے ساتھ زیادہ اچھا سلوک کریں گے پس  
 بہ نظر ترجم نہ بغرض عیش پسندی لونڈیوں کی تعداد غیر محدود چھوڑی گئی۔ اور میں آئندہ  
 بیان کروں گا کہ لونڈی اور غلام کے مسئلہ میں اسلام کس قدر رحم دل اور انصاف دوست  
 ہے۔ (س) بخاری اور مسلم دونوں نے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ پیغمبر  
 اسلام نے وقت اپنی وفات کے نو عورتیں چھوڑی تھیں اسلئے بڑا اعتراض یہ ہے  
 کہ آپ نے اتنی عورتوں سے کیوں تعلق رکھا اور خدا نے اُنکے لیے ایسی وسعت دنیا  
 کس مصلحت سے پسند کیا تھا (ج) سورۃ الاحزاب سورۃ النساء سے پہلے نازل  
 ہوئی ہو یا پیچھے لیکن اسی سورۃ الاحزاب میں چند آیتیں ایسی موجود ہیں کہ پیغمبر علیہ السلام  
 کا اختیار بھی مثل دوسروں کے نسبت چھوڑ دینے ازدواج کے محفوظ تھا بایں ہمہ  
 آخر وقت تک حضور ممدوح نے اپنا تعلق نو عورتوں سے برقرار رکھا یہ وہ عورتیں تھیں

تذکرہ ازدواج نبوی

جسکے استقرار تعلق کے بعد یہ آیت نازل ہوئی تھی **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَا يَحِلُّ لَكَ**  
**النِّسَاءُ مِمَّنْ بَعْدَ وَلَا أَنْ تَبْدَلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ وَلَا تَوَاجِعَ كَحُصْنِ**  
**الْأَمَّا مَمْلُكَتُ يَمِينِكَ طَوَّكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ رَاقِبٌ غَابٍ** (پارہ ۲۲)

سورۃ الاحزاب رکوع ۶)

پس یہ واقعہ لائق انکار نہیں ہے کہ آپ کے تعلقات بہ نسبت عام مسلمانوں کے زیادہ  
 وسیع کیے گئے تھے مگر انہیں بہت سے مصالح تھے جنکو ہم بیان کریں گے لیکن  
 پہلے ان واقعات کو ذہن نشین کر لینا چاہیے کہ پہلا نکاح آپ نے جس عورت  
 (خدیجہ الکبریٰ) سے کیا انکی عمر شوہر کی عمر سے پندرہ سال زیادہ تھی پھر دوسرے  
 سب عقدوں کی نوبت ایسے وقت میں آئی جبکہ عمر شریف پچاس سال سے تجاوز  
 کر چکی تھی۔ جملہ ازواج میں ایک ہی بی بی (عائشہ صدیقہ) کنواری تھیں اور باقی  
 سب بیوہ اور عمر رسیدہ۔ ممالک حارہ میں ولولہ شباب پندرہویں سال یا اس سے  
 پہلے بھر ٹک اٹھتا ہے لیکن حضور نے پچیس برس و بقولے تیس برس تک مجردانہ  
 زندگی کی اور بعد از نکاح چوبیس برس چند مہینے یعنی تاحیات زوجہ اولی دوسرے  
 عقد کا ارادہ بھی ظاہر نہیں فرمایا۔ بعد وفات اُن خوش نصیب بی بی کے جو سب ازواج  
 بنی علیہ السلام میں افضل شمار کی گئی ہیں ایسی دوشیزہ کو عزت ازدواج حاصل ہوئی

۱۔ اے پیغمبر! زمین بعد دوسری عورتیں کرنا تمھارے لیے جائز نہیں ہے اور نہ یہ جائز ہے کہ موجودہ بیویوں کو  
 بدل کے دوسری کر لو اگرچہ انکا حسن تمھیں اچھا لگے مگر انڈیون کا مضافۃ نہیں ہے اور اہم ہر چیز کا نگران ہے ۱۲

جب کی عمر صرف چھ سال بیان کی گئی ہے اس لیے ظاہر ہے کہ یہ تعلق چند سال تک محض ہے  
 نام تھا اور غالباً اس تعلق کی تعجیل میں یہ فائدہ مضمّن تھا کہ بنو تیم اور بنو فراس کی  
 ہمدردی واسطے حفاظت اہل اسلام کے حاصل کی جائے۔ ان دونوں کے علاوہ بڑا نام  
 قیام مکہ پیغمبر علیہ السلام نے صرف سوودہ بنت زمعہ سے نکاح کر لیا تھا جو ایک معمر  
 بیوہ تھیں ہاں بعد ہجرت مکہ جبکہ پیری کا دور آگیا تھا دوسری عورتیں بھی ام المومنین کے  
 لقب سے مشرف ہوئیں جنکے تذکرے تفصیل کے ساتھ کتب سیرت میں بیان کیے  
 گئے ہیں۔ پس انصاف پسند آدمی جب ان حالات پر غور کرے تو وہ یہی نتیجہ اخذ  
 کر سکتا ہے کہ ان تعلقات کا حوصلہ عیش پسندی سے پیدا نہیں ہوا بلکہ اُنسے کچھ اور مصالح  
 مقصود بالذات تھے۔ پھر یہ واقعہ بھی لائق تسلیم ہے کہ بے احتیاط نفس پرست آدمی  
 پابند نکاح کیوں ہونے لگا اُسکی بے احتیاطی تو یوں ہی چمنستان عیش کو اُسکے سامنے  
 کر دیتی ہے اور صبح و شام رنگارنگ پھولوں کا تماشا دکھاتی رہتی ہے۔ مسئلہ نکاح پر  
 تو صرف وہی آدمی توجہ رکھ سکتا ہے جو متقی و پرہیزگار ہو اور خدا کے حکم سے تجاوز  
 کی جرأت نہ رکھتا ہو۔ کسی ولی یا نبی پر منحصر نہیں ہے جو آدمی عقد نکاح کا والد و شید  
 ہوا اُسکے نسبت عاقلانہ قیاس یہی قائم ہو گا کہ وہ ممنوعات شرعیہ سے نفرت کرتا  
 اور ناجائز عیاشی سے دور بھاگتا ہے۔

۱۵۲ قبل از قبیلہ حاتم انان پدیری سے اور دوسرا خاندان مادی سے ام المومنین

عائشہ صدیقہؓ کے تعلق رکھتا تھا ۱۲

## فوائد وسعت

اولاً دنیا میں بہت آدمی ایسے ہیں کہ دن میں اپنے تئیں مہذب پاکباز خدا پرست ثابت کرتے ہیں لیکن شب میں اندرون خانہ انکی روش بالکس ہوتی ہے۔

واعظان کین جلوہ بر محراب و منبر کی کنند چون بخلوت میروند آن کا دیگر می کنند

عرب کے مشرک فارس کے آتش پرست یہودیوں اور عیسائیوں کے تمام فرقے اُس ذات پاک کی مخالفت پر جس نے کفرستان عرب میں لوے توحید بلند کیا تھا اُسے ہوسے تھے اور انکی خصومت اور عناد سے اتنی توقع بھی نہ تھی کہ جھوٹے تہمتوں سے

درگزر کریں گے بیرون خانہ زہد و تقویٰ اور پیغمبری اخلاق کا مشاہدہ تو دوست دشمن دونوں کر سکتے تھے لیکن دیوار خانہ کے اوٹ میں کون دیکھنے والا تھا کہ خوابِ حرات

کے مزے اُڑاتے ہیں یا رات کی رات سوز و گداز میں گزر جاتی ہے۔ دو ایک

عورتوں کا گانٹھ لینا اور اپنا ہم خیال بنانا دشوار نہیں ہر مان مختلف اقوام کی ایک

جماعت کا اس طرح ہوا کر لینا کہ وہ تادمِ مرگ راز کو چھپائے لکھے حادثاتِ غیر ممکن ہر اسیلے

خاص ضرورت تھی کہ پیغمبر علیہ السلام کا تعلق مختلف قبائل کی عورتوں سے قائم کیا جاسکا

تاکہ وہ سب دوسروں کو آپ کی خانگی زندگی اور نیم شبی تضرع و زاری سے جو ہمیشہ

خدا کے سامنے کرتے تھے لائقِ اطمینان اور قابلِ وثوق خبریں دین اور انکی راستی اور

راستبازی کی روایتیں حد تو اترا تک پہنچ جائیں۔ ہم دیکھتے ہیں کہ ان الزواج میں

پیغمبر علیہ السلام کو جو وسعت بخصوص ازواجِ ربیبی کی اور

ایک عورت فرقہ بیود کی بھی تھی جو اسلام کے ساتھ سخت خصومتوں کا اظہار کرتا تھا مگر  
 الحمد للہ کہ اُس نے بھی کسی ایسے کردار قبیح کی خبر نہیں دی جو شان نبوت کے خلاف ہو۔  
**ثانیاً** عربوں کی طبیعتیں سخت اور اُن کے مزاج درشت تھے جاہلانہ تعصب کے جوش  
 میں کلمہ حق کا سُن لینا بھی اُن کو ناگوار تھا ان وصلتون کا کم سے کم یہ اثر پڑا کہ وہ لوگ  
 سماعت کلمہ حق کی طرف راغب ہوئے اور رفتہ رفتہ قومی عناد کا غبار اور جہالت کی  
 کدورت ان تعلقات کی بدولت دور ہوئی۔

**ثالثاً** پیغمبر علیہ السلام صاحب شریعت تھے اُنکی بعثت کا یہ مقصد تھا کہ زن مرد دونوں  
 فرقوں کو حسن اخلاق اور حسن تمدن کی تعلیم دیں۔ سمجھنے والے سمجھ سکتے ہیں کہ بعض  
 باتیں عورتوں کے ساتھ خصوصیت رکھتی ہیں جنکا اظہار بحسن کی زبان سے زیادہ  
 مناسب ہوا۔ اسلئے خاص ضرورت موجود تھی کہ ازواج پیغمبری تعداد کچھ زیادہ ہونا کہ  
 اسطرح کی تعلیم سے عورتوں کی جماعت محروم نہ رہجائے۔

**رابعاً** مردوں کو یہ شرف حاصل ہوا کہ **خاتم النبیین** اُنکی جماعت سے منتخب  
 ہوئے خداوند عالم عورتوں کا بھی خالق ہوا اُس نے اپنے فضل سے صرف ایک آدمی کو  
 نہیں بلکہ عورتوں کی ایک جماعت کو اُمّ المؤمنین کے خطاب سے شرف اندوز سعادت  
 کر دینا پسند کیا یعنی باقتضائے رحمت پیغمبر علیہ السلام کو چند زائد ازواج سے تعلق  
 رکھنے کی اجازت دی۔

**خامساً** مسلمانوں کو انتہا درجہ چار عورتوں کے ساتھ عدالتانہ برتاؤ کا حکم ہوا

اور اُن کو یہ عملی مثال دکھائی گئی کہ چار سے زیادہ عورتوں کے ساتھ اگر کوئی قصد کرے تو عدالتاً نہ برتاؤ رکھ سکتا ہے۔

**سادسا** انجیلوں میں یہ حکایت موجود ہے کہ ایک عورت آدمہ سیر عطر جٹا ماسی جسکی قیمت تین سو دینار خیال کیجاتی تھی حاضر لائی مرقس کہتے ہیں کہ اُس عطر کو میسج کے سر پر ڈالا اور یوحنا فرماتے ہیں کہ پانوں پر ملا شاگردوں کو یہ اسراف ناگوار گذرا کیونکہ انکی رے میں تین سو دینار سے بہت محتاجوں کی امداد بل معقول ہو سکتی تھی لیکن مسیح نے ارشاد کیا کہ عورت کو کیوں تکلیف دیتے ہو اُس نے میرے ساتھ نیک سلوک کیا ہے محتاج تو تمھارے ساتھ ہمیشہ رہیں گے مگر میں تمھارے ساتھ ہمیشہ نہ رہوں گا اور پھر یہ بھی فرمایا کہ دنیا میں جہاں انجیل کی منادی ہوگی وہاں اس عورت کی نیاز مندی کا تذکرہ بھی بطور اُسکے یادگار کے ہوتا ہے گا۔

اس حکایت سے تین نتیجے پیدا ہوتے ہیں۔ (۱) عورتوں میں جوش نیاز مندی مردوں سے معمولاً زیادہ ہوتا ہے۔ (۲) برگزیدگان خدا نیاز مند یوں کو خوشدلی کے ساتھ قبول فرماتے ہیں۔ (۳) دنیا میں ذکر خیر کا باقی رہنا آدمی کے لیے بڑی خوش نصیبی کی بات ہے۔ مسلمان عورت و مرد ہمارے پیغمبر کے جان نثار تھے۔ اکثر عورتوں کی نیاز مندانہ آرزو تھی کہ اپنے ہادی کی زوجیت کا شرف حاصل کریں اور لقب ام المومنین قیامت تک اُنکا نام اعزاز کے ساتھ لیا جائے۔ خداوند عالم اُن کی تمناؤں اور نیاز مند یوں کا علیم و داناکھانا اُس نے بہ اقتضائے رحمت لکھ کر اپنے پیغمبر کو



اجازت دی کہ عام مسلمانوں سے ازواج مطہرات کی تعداد بڑھالین تو کارخانہ قدرت میں کیا خلل واقع ہوا اور پیغمبر علیہ السلام نے اگر چند زائد عورتوں سے جائز تعلق رکھا تو دنیا کی تہذیب پر کونسا کواہم ٹوٹ پڑا۔

مسیح علیہ السلام پر یہ بدگمانی نہیں کی جاتی کہ انھوں نے اپنی تفریح طبع کے لیے بہت سے محتاجوں کی حق تلفی روا رکھی پھر محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر انجیل کے پڑھنے والے کیوں تہمت لگاتے ہیں کہ انھوں نے نفسانی سرور کے لیے کثرت ازواج کو گوارا فرمایا تھا۔

## خمر کی حرمت

یعقل کی حریت تقویٰ کی دشمن مقدس بزرگوں کی بھی مدتوں ہمشین رہی جو اُسین ان صحبتوں کی برکت سے کوئی خوبی پیدا نہیں ہوئی مگر وہ ہمیشہ دوسروں کے دامن تہذیب پر دست درازی کرتی آئی اور کبھی کبھی تو اُسے شیوہ انسانیت کا بھی گلا گھونٹ دیا۔ میں کیونکر کہوں کہ اُسکی شوخیان دانشمندی کی نگاہ سے چھپی تھیں لیکن مخلوق خدا کچھ اس طرح اُسکی دلدادہ اور شیدا بن گئی تھی کہ اُنکے ہاتھوں سے ساغر کا چھین لینا آسان نہ تھا اسیلے تحریم خمر کے احکام کو حکیمانہ قدرت نے اُس عالیقہ ربی کے لیے ودیعت رکھا تھا جسکی نسبت موسیٰ کو خبر دی گئی تھی کہ میں اپنا کلام اُسکے منہ میں ڈالوں گا۔ (کتاب اشتہاب ۱۸ اور ص ۱۸)

عہد عتیق میں جب کچھ جرأت پیدا ہوئی تب ہادیان ملت کو حکماً اور شاہان عصر کو اخلاقاً زانہ  
محدود و خواہ غیر محدود کے لیے ہدایت ہوئی کہ اس ہوش ربا کو ٹھنڈے لگائیں۔ ”پھر خداوند  
نے خطاب کر کے ہارون کو فرمایا کہ جب تم جماعت کے خیمے میں داخل ہو تو تم میری یا کوئی  
چیز جو نشہ کرنے والی ہو نہ پیچو نہ تو اور نہ تیرے بیٹے تاہو کہ تم مر جاؤ۔ اور یہ تھا اے لیے  
تھکائے قرون میں ہمیشہ تک قانون ہے۔ تاکہ تم حلال اور حرام اور پاک اور ناپاک میں تمیز  
کرو۔ اور تاکہ تم سارے احکام جنگ و خدا نے موسیٰ کے ویسے سے نگو فرمایا ہی بنی اسرائیل  
کو سکھلاؤ“ (کتاب اجار باب ۱۰ اور ص ۸ لغایت ۱۱)

پھر لموایل بادشاہ کو اُسکی مان نے جو الہامی باتیں بنائیں انہیں ایک یہ بھی تھی ”اے  
لموایل بادشاہوں کو مسخوری زیبا نہیں۔ اور نشے والی چیزیں شاہزادوں کے لائق  
نہیں۔ تاکہ نہ ہوئے کہ بے پیوین اور شریعت کو بھلائیں اور مظلوموں میں کسی کا  
انصاف کرتے ہوئے بھٹک جائیں“ (امثال سلیمان باب ۳۱ و ص ۴ و ۵)

ہنسنے سُن لیا کہ ہمارے شفیق اسلام کو عیش دوست کہتے ہیں لیکن نشہ تعصب سے پاک  
ہو کے مہربانی کریں اور زرا دیکھ تولیں کہ اسلام نے اس مخرب اخلاق زہریلے دخت  
کو سطح جرّ سے کھود کے گرا دیا ہے اور پھر انصاف کا پہلو لیے ہوئے فرمائیں کہ کیا  
عیش پرست مذہب بھی ایسا گرم جام سرور توڑ کے مجلس کا رنگ پھیکا اور

اپنے پیارا ن جلسہ کو بے کیف کر سکتا ہے؟ **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَسْأَلُكَ**  
**عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْمِرِ طَقْلُ فِيهِمَا أَتَمَكِيْدُ مَنَافِعِ الدِّنِّ سَائِسٍ وَلَا تَمُهُمَا**

الَّذِينَ نَفَعَهُمْ طَبَا ( يَارَهُ ٢ سورة البقرة ركوع ٢٤ )  
 قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَ  
 الْأَزْلَامُ رَجَسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ . إِنَّمَا يُرِيدُ  
 الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ  
 ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ . ( يَارَهُ ٤ سورة المائدة ركوع ١٢ )

حدیث

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ مُسْكِرٍ  
 خَمْرٌ وَكُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ وَمَنْ شَرِبَ الخمرَ  
 فِي الدُّنْيَا فَاجْعَلْ يَدَیْهِ مِثْلَ رِیْبِهَا  
 فِي الْآخِرَةِ -  
 (رواه مسلم)

فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو چیز نشہ لائے  
 وہ خمر ہے اور ہر نشہ لانیوالی چیز حرام ہے بھڑکھڑ کوئی کھنیا  
 میں اسکو پیے اور بغیر توبہ الیسی حالت میں مر جائے کہ نر  
 خمر پر بدامنت کرتا تھا تو اس شخص کو آخرت میں  
 شراب (طہور) کا پینا نصیب ہوگا۔

حدیث

عن ابن عمر ان رسول الله ﷺ ابن عمر سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 اے پیغمبر لوگ تم سے دباہ شراب ورجس کے دریافت کرتے ہیں تم کہو کہ ان دونوں میں بڑا گناہ ہے اور آدمیوں کے  
 لیے کچھ فائدے بھی ہیں لیکن اٹھ گناہ فائدہ سے بڑھا ہوا ہے ۱۲  
 اے مسلمانو شراب اور جوا و دیت اور پانسے ناپاک شیطانی کاموں سے بدین اُس گئے بچتے رہو تاکہ تمہاری بھلائی ہو۔  
 شیطان چاہتا ہے کہ بذریعہ شراب اور جوس کے تمہارے درمیان عداوت و رنجش پیدا کرے اور اللہ کے ذکر اور نماز سے  
 روک دے پس کیا تم ان کاموں سے باز آؤ گے ۱۳

قال ثلثة قد حرم الله عليهم الجنة  
ممن انهم والعاق والديوث  
الذي يقر في امله الخبث  
(رواه النسائي)

کرتین طرح کے آدمیوں پر پروردگار نے جنت کو حرام  
کر دیا ہے ایک شخص جو شراب خمر پر دامت کرامت و برکت  
جو ان باپ کو آزار دیتا ہو سیلر دیوث چھلنے اہل و  
عیال میں پلیدی (زنا) کو روا رکھے۔

## حدیث

عن جابر ان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال ما اسكر كثيرة فقليلة حرام  
(رواه الترمذي)

جابر رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ فرمایا رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب کاکثیر نشہ لاتا ہو  
اُس کا قلیل بھی حرام ہے۔

## حدیث

عن وائل الحضرمي أنَّ طارق بن سويد  
سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الخمر  
فنهاه فقال انما اصنعها للذواء  
فقال انه ليس بدواء لكنه داء  
(رواه مسلم)

وائل حضرمی سے روایت ہے کہ طارق بن سويد  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حال خمر کا دریافت کیا  
آپ نے اس کے استعمال کی ممانعت کی طارق نے عرض کیا  
کہ ہم اس کو صرف بطب کو دوا کے تیار کرتے ہیں آپ نے فرمایا  
کہ خمر دوا نہیں ہے بلکہ بیماری ہے۔

قرآن پاک میں شراب خواری اور قمار بازی دونوں کے مشترک نتائج بیان ہوئے ہیں

لیکن بالخصوص شراب خواری بہت سی بد اخلاقیوں کی جڑ ہے۔ کالبد انسانی میں صرف عقل کا ایک جوہر لطیف ایسا ہے جسے بنی آدم کو دیگر حیوانات سے ممتاز کیا ہے۔ خانہ خراب شراب پسند دورانِ عمل میں اس جوہر لطیف کو کاسۂ دماغ سے باہر کر دیتی ہے پھر تو انسان حیوانوں کا ہم خیال بن کے وہ وہ حرکتیں کر گزرتا ہے جو مسک انسانیت سے کوسوں دور اور مرحلہ عقل سے منزوں ہے ہوتی ہیں۔ ابتدا میں ضرور کچھ فائسے محسوس ہوتے ہیں لیکن آخر کار تندرستی پر بُرا اثر پڑتا ہے اور تکثیر شراب کو تو چشم دید واقعات ثابت کرتے ہیں کہ عموماً مملک یا مورث امراض مملکہ ہے۔ یورپ کے مذہبی قانون نے (جسمین حواریوں کی تعلیم کو بھی شامل کر لیجیے) شراب خوری کی عام ممانعت نہیں کی ہے لیکن وہاں کی آب و ہوا قدرۃً قانون عقلی کے موافق مزاج ہوا و آب باقتضائے قانون عقلی یا مسلمانوں کے میلِ حِل سے اُن ممالک کے دور اندیش دانشمند بیدار ہوئے ہیں اور کوشش کرتے ہیں کہ اپنی قوم کو جو شوق شراب میں ڈوبی ہوئی ہے ورنہ بلا سے نکال لیں۔ اب تک ان کوششوں میں کامیابی نہیں ہوئی اور آئندہ کے لیے بھی میدان امید اسیلے تیرہ و تار یک نظر آتا ہے کہ شراب کو جو از مذہبی کے دائرہ میں پناہ مل گئی ہے اور اخلاقی دست و بازو مل اتنی قوت کا اظہار کر سکتے ہیں کہ اُسکو دائرہ مذکور سے باہر کھینچ لائیں۔ بہر حال تمام مذاہب مشرورہ میں صرف اسلام کو یہ فخر حاصل ہے کہ اُس نے بادہ خوارانِ عرب کی جو بختِ لعنہ کے نشیدائی تھے کچھ پروا نہ کی اور بلا کسی استثناء کے اپنے تابعین کو اُسکے استعمال سے روک دیا۔

(س) قلیل شراب عقل کو ذائل نہیں کرتی اور نہ اُس سے وہ مقاصد جو علتِ حرام

بیان کیے گئے پیدا ہوتے ہیں پس کیا وجہ ہو کہ اس کی مقدار قلیل بھی جائز نہیں رکھی گئی (ج) شراب کی چاٹ جیسا کہ سب جانتے ہیں بہت بُری ہوا سیلے استعمال قلیل سے گمان قوی تھا کہ شیر کی توبت آئے اور دفعۃً نہ سہی رفتہ رفتہ وہی مفاسد پیدا ہونے لگے انشاءً مقصود تھا (س) بطور دوا بھی استعمال شراب کی اجازت نہ دینا اصولِ حکمت کے خلاف ہو (ج) علمائے اسلام میں ایک فریق اگرچہ بطور دوا کے بھی استعمال شراب کو ناجائز کہتا ہے مگر دوسرے فریق نے فتویٰ دیا ہے کہ اگر طبیب حاذق کی رائے ہو کہ سولے شراب کے دوسرا علاج نہیں ہے تو ایسی حالت میں اس کا استعمال جائز ہو جاتا ہے اور یہ اُسی قسم کا اجتہاد ہی فتویٰ ہے جیسا کہ پولوس مقدس نے مسئلہ طلاق میں دیا ہے کہ اگر بے دین عورت یا مرد اپنے دیندار شوہر یا زوجہ سے جدائی اختیار کرے تو دیندار فریق بھی معاہدہ نکاح کا پابند نہیں رہتا (قرنیون کا پہلا خط باب ۷ ورس ۱۵)

## کبر اور نخوت کی مانعت

جس صفت سے آدمی عاری ہو اور جھوٹ موٹ اس صفت کے تھا اپنے تئیں متصف ظاہر کرتا ہو وہ صرف متکبر نہیں بلکہ دغا باز بھی ہے چنانچہ حدیثِ شریف سے معلوم ہوتا ہے کہ عاملِ مُسْتَكْبِر یعنی مفلس مغرور کو خداوند عالم ایسا ناپسند کرتا ہے کہ قیامت کے دن اُس پر رحمت کی نظر نہ کرے اور ایسے متکبر حذابِ درناک میں مبتلا ہو جائے

ہاں چکو خدا نے کسی نعمت سے بہرہ مند کیا ہو وہ اگر اُس نعمت کا اظہار بغرضِ اولیٰ  
 شکر کریں تو کوئی مضائقہ کی بات نہیں ہو بلکہ ایسا بیان حسنات میں داخل ہو تو قال اللہ تعالیٰ  
 وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ اپنے پروردگار کے احسانات کا تذکرہ کرتے رہو۔  
 لیکن اپنی بہرہ مندی پر ناز نہ کرنے والے خدا کی بے نیازی سے غافل ہین اور حیرت  
 تو یہ ہو کہ دنیا کے تغیرات کو دیکھتے ہین اور پھر بھی یہ حکیمانہ خیال اُنکے ذہن میں نہیں آتا  
 إِنَّ الْفَقْرَ يُوجِبُ لَهُ مِنَ الْغِنَا وَإِنَّ الْغِنَا يُخْشِي عَلَيْهِ مِنَ الْفَقْرِ  
 سلسلہ نظامِ عالم کی ضرورتیں مقتضی ہین کہ بنی نوعِ انسان پر بدرجہ مختلف نعمائے الہی  
 کی تقسیم ہوتی رہی لیکن یہ تو ضروری نہیں ہو کہ کوئی خاص آدمی یا خاص جماعت کسی  
 دولت سے بہرہ مند ہو اور دوسرے افراد یا انکی جماعت محروم رکھی جائے۔ بہرہ مند ہونے  
 شکر گزار ہونا چاہیے کہ خداوند عالم نے محض اپنے فضل سے اُنکو دوسروں پر  
 ترجیح دی ہو اور اُسی کے ساتھ اگر دشمن ہوں تو یہ بھی باور کریں کہ فریقِ محروم بھی  
 خدا ہی کے بندے ہین اور اُنکا دستِ التجا اُسی کے دردِ دولت پر پھیلا ہوا ہو اسی ممکن ہو  
 کہ شطرنج کے مہرے الٹ جائیں اور کامیابی کی مسند پر دوسرا بٹھا دیا جائے۔ الغرض  
 جب حالت موجودہ کائنات انسان کے اختیار میں نہیں ہو تو موجودہ کامیابی پر  
 ناز نہ کرنا دوراندیشی کے خلاف ہو اور خدا کی برکات سے بہرہ مند ہونے کے بندگانِ خدا  
 کا دل دکھانا و تحقیق کفرانِ نعمت ہو۔

۱۰ امید کی جاتی ہو کہ فرد و امتندی سے بدل جائے لیکن امتندی کے لیے یہ اندیشہ موجود ہو کہ فقر کے ساتھ کمین کی قلبی ہیبت نہ ہوگا

غور صرف مذہباً و اخلاقاً غیر محمود نہیں ہے بلکہ اسکی بنیاد پر مغرورون کے تمدن میں بھی یہ خرابیاں دیکھی جاتی ہیں۔ (۱) نشہ غور میں احتیاط ضروری سے غفلت کیجاتی ہے اور ایسی غفلت کبھی زوال نعمت کا نتیجہ پیدا کرتی ہے۔ (۲) محرومون کی جماعت کا شعاعاً حسد زیادہ بھڑک جاتا ہے اور کبھی کبھی انکی معاندانہ تدبیریں کامیاب ہونے کے چشم مغرور کو روز بد کے عبرت انگیز تماشے دکھا دیتی ہیں (۳) مغور سے عامہ خلاق کو نفرت پیدا ہو جاتی ہے اسلئے اسکو بہرہ مندی کی عزت خاطر خواہ اپنے اپنا سے جنس میں حاصل نہیں ہوتی۔

## حدیث

عَنْ أَنَسٍ قَالَ وَهَوَى الْمَذْهَبُ إِلَيْنَا النَّاسَ  
تَوَاضَعُوا فَإِنَّ سَمْعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ تَوَاضَعَ لِلَّهِ رَفَعَهُ اللَّهُ  
فَهُوَ نَفْسُهُ صَغِيرٌ وَفِي أَعْيُنِ النَّاسِ عَظِيمٌ  
وَمَنْ تَكَبَّرَ وَضَعَهُ اللَّهُ فَمِنْ أَعْيُنِ النَّاسِ صَغِيرٌ وَفِي  
نَفْسِهِ كَبِيرٌ حَتَّى لَوْ هَوَاهُ مِنْ كَلْبٍ خَيْرٌ  
امیر المؤمنینؓ نے فرمایا جبکہ منبر خطبہؓ میں ہے تھے ارشاد کیا کہ لوگو فروتنی کرو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا ہے کہ جو کوئی فروتنی بطلب رضا الہی کئے اسے اللہ اُسکا درجہ بلند کرتا ہے اور اپنی نگاہ میں اُسکو بڑا اور دوسری نگاہ میں اُسکو دکھائی دیتا ہے اور جو غرور کرتا ہے وہ اپنی نظر میں اُسکو بڑا اور دوسری نظر میں حقیر دکھائی پڑتا ہے یہاں تک کہ سگ (رواہ البیہقی فی شعب الایمان) و خوک سے بھی زیادہ حقیر ہو جاتا ہے۔

اسی طرح آداب کے تذکرہ میں مسیح علیہ السلام نے بھی فرمایا ہے ”کیونکہ جو کوئی آپ کو بڑا ٹھہراتا ہے چھوٹا کیا جائے گا اور جو اپنے تئیں چھوٹا ٹھہراتا ہے بڑا کیا جائے گا“ (لوقا باب ۱۴)



تمام مذاہب غرور اور نخوت کو ناپسندیدہ کہتے ہیں مگر ہر ایک کا طرز بیان جداگانہ ہے۔ مسیح نے یون فرمایا ہے ”شاگرد اپنے اُستاد سے بڑا نہیں نہ نوکر اپنے خاوند سے بس یہ کہ شاگرد اپنے اُستاد کے اور نوکر اپنے خاوند کے مانند ہو“ (متی باب ۱۰ اور ص ۲۴)

اب اُس پر زور تقریر کو بھی سینے جبکہ اسلام نے دنیا کو سنایا ہے **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى**  
وَلَا تَمْتَلِكْ فِي الْأَرْضِ مَرْحَاهُ أَنْتَ لَنْ تَخْرُقَ الْأَرْضَ وَلَكِنْ تَبْلُغُ الْحَبَالِطُولَ  
كُلَّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا (پارہ ۱۵)

سورہ بنی اسرائیل رکوع ۴

**قَالَ اللَّهُ تَعَالَى** رَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا

خَاطَبَهُمُ الْجِبَالُ قَوُّوا سَلَامًا (پارہ ۱۹ سورہ الفرقان رکوع ۶)

**قَالَ اللَّهُ تَعَالَى** تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا

فِي الْأَرْضِ وَلَا فُسَادًا طَوَّاعًا لِلْعَاقِبَةِ لِلْمُتَّقِينَ (پارہ ۲۰ سورہ القصص رکوع ۹)

**قَالَ اللَّهُ تَعَالَى** يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَخْشَى قَوْمٌ مِّنْ قَوْمٍ عَسَىٰ

لَهُ

اور زمین میں اکو کے نہ چلا کر کیونکہ ایسی روش سے تو زمین کو بھاڑ نہ سکیگا اور نہ پہاڑوں کی لمبائی کو

ہونچ سکے گا ان سب باتوں کی برائیاں پروردگار کے نزدیک ناپسند ہیں ۱۲

خدا کے خاص بندے وہ ہیں جو زمین پر فروتنی کے ساتھ چلتے ہیں اور جب اُسے جاہل لوگ باتیں کرتے

ہیں تو سلام کر کے الگ ہو جاتے ہیں ۱۲

یہ آخرت کا گھر ہے اُن لوگوں کے لیے بنایا ہے جو دنیا میں طرح کا کفر و کفران نہیں جانتے اور انجامِ خیر پر تیار رہیں گے یہ ۱۲

أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْكُمْ وَلَا نِسَاءً مِنْ نِسَائِهِمْ لَوْ أَنَّهُمْ رَأَوْا أَنَّهُمْ لَا نَفْسَ لَهُمْ وَلَا تَنَابُؤَ إِلَّا الْقَلَابُ طَيْسَ الْأَسْمَاءِ فَسُوقٌ بَعْدَ الْإِيْمَانِ  
وَمَنْ لَمْ يَتَّبِعْ فَأُولَئِكَ لَهُمُ الظُّلُمُونَ ۝ (پارہ ۲۶ سورۃ الحجرات رکوع ۲)

اس سنجیدہ تعلیم اور برگزیدہ ہدایت میں ترغیب بھی ہو اور ترہیب بھی۔ طرزیان اور انداز ادا ایسا دلچسپ ہو کہ اُسکی خوبیوں کا اندازہ بمشکل ہو سکتا ہو اور کون انصاف پسند کہہ سکتا ہو کہ فروتنی کی تعلیم اسلام سے بہتر کسی دوسرے مذہب نے دی ہو۔

## غلامی اور غلاموں کے ساتھ سلوک

بادشاہ وقت ہو یا گدا بے نواں بنی آدم ایک دوسرے کے نسبیت دار اور بوجہ اس گہرے تعلق کے مراعات باہمی کے مستحق ہیں۔ دنیا میں حاکم و محکوم خادم اور مخدوم کا سلسلہ قدرت نے باقتضائے ضرورت تمدن برپا کیا ہے جس کا توڑ دینا انسانی شایستگی کی طاقت سے باہر ہے لیکن بحوالہ اُسکے یہ حجت پیدا کرنا بیجا ہے کہ بعض افراد کا آقا ہونا بھی حسن تمدن کا ذریعہ ہے کیونکہ اب تو معقول مدت گزر گئی کہ دنیاوی قانون نے غلامی کو روک دیا اور حسن تمدن یا دنیوی رفتار میں کسی قسم کا خلل نہیں پڑا بلکہ یہ جہلی خدا کو پسند آئی اور اس مدت کے اندر حسن معاشرت کی رفتار زیادہ تیز رہی پس جب

مسلمان مرد مردوں پر ہندو نہیں کچن پر ہندو ہیں وہ ہندو والوں سے بہتر ہوں اور نہ عورتیں عورتوں پر ہندو نہیں کچن پر ہندو ہیں وہ ہندو والیوں سے بہتر ہوں اور آپس میں ایک دوسرے کو طعنہ نہ دو اور دوسرے کو نام و عہد ایمان لانے کے بعد بد ہتھیاری کا نام پڑا ہو اور جو لوگ ان حرکتوں سے باز نہ آئیں وہی ظالم ہیں ۱۲

تجربہ نے ثابت کر دکھایا کہ ضرورت تمدن سے غلامی کو کوئی تعلق نہیں ہے تو بھڑا آدمیت اور اخلاق سے بعید ہے کہ ایک انسان دوسرے کی آزادی چھین لے اور اپنے بھائیوں کے ساتھ وہ سلوک کرے جو لایق حیوانات کے ساتھ کیا جاتا ہے (س) اگر ایک انسان دوسرے کا شریک فی النوع ہے تو آخر دیگر حیوانات بھی انسان کے شریک فی جنس ہیں پس جو سلوک فروزدان آدم ان حیوانوں سے کرتے ہیں جنسی ہمدردی کے خلاف کیوں نہیں سمجھا جاتا (ج) اسلام نے جہاں تک گنجائش تھی حیوانات کے ساتھ بھی سلوک نیک کی ہدایت کی ہے لیکن اسلام نے بلکہ قریب قریب تمام دنیا نے ان حیوانات کی ذات اور اُنکے گوشت و پوست سے بھی فائدہ اٹھانا جائز رکھا ہے جسکی معقول علت یہ ہے کہ یہ حیوانات دولت ادراک سے محروم ہیں اور نیکی کے معاوضہ میں اُنسے بھلائی کی توقع نہیں ہو سکتی۔ موزی حیوانات کو ہم ہلاک نہ کریں لیکن وہ اس رعایت کی قدر نہ کریں گے بلکہ زیادہ لیر پور کے مکانون میں سانپ صحن خانہ میں بھیڑیے اور میدانوں میں مختلف قسم کے درندے ہمارے متاع حیات کو بڑی حوصلہ مندی کے ساتھ غارت کرنا شروع کریں گے۔ ان موزیوں کے سوا سب جتنے حیوانات دنیا میں موجود ہیں سب کے سب انسانی حافیت کے رقیب اور انسان کے سامان اِزاق کے دشمن ہیں بھیڑوں اور کلوں کی جماعت بظاہر شایستہ اور نیک مزاج دیکھی جاتی ہے مگر یہ اُنکی نیک خصالی صرف اسوجہ سے ہے کہ قدرت نے گزند و ن کے سے دانت اور دزد و ن کے لیے سے ناخن عطا نہیں کیے ہیں با این ہمہ اگر اُنکی جماعت بڑھ چلے تو کھیتیاں برباد ہوں اور

جماعت انسانی اپنی محنت کے ثمرہ سے محروم ہو کے بھوکون مرٹے ایسے جو سلوک ان حیوانات کے ساتھ جائز رکھا گیا ہو اور جسکی بدولت انکی تعداد بڑھنے نہیں پاتی حقیقت عاقلانہ اور عادلانہ ہو اور بضرورت تمدن انسان ایسے سلوک کرنے پر مجبور ہو۔

اگلے زمانہ میں رسم غلامی کو ہر ایک قوم نے جائز رکھا تھا اور کسی مذہب نے اس کے مٹانے کی جرات نہیں کی بلکہ سولے پیغمبر علیہ السلام کے ثابت نہیں ہوتا کہ کسی قایم نے بد نصیب غلاموں اور لونڈیوں کی مصیبت کسی معقول حد تک کم کرادی ہو لیکن رفتہ رفتہ دنیاوی شائستگی نے ترقی کی قانون عقلی نے انگلش قوم کے جوش ہمدردی کو ابھارا اور عیسوی میں انسداد غلامی کی تحریک شروع ہوئی۔ اتنے پڑنے رواج کا لوٹ دینا آسان نہ تھا مگر بات معقول تھی اور نیک نیتی سے کہی گئی تھی اس لیے اس کے اثر کو تمام مذہب دینا نے قبول کر لیا اور آزادی کا سلب کرنا آخر کار قانونی جرم قرار دیا گیا مگر افسوس ہو کہ اب بھی بعض قومیں جنگو جہالت نے گھیر رکھا ہو اس رسم کی حمایت کرتی جاتی ہیں با اینہم دشمن ضمیری کی روز افزون ترقیان امید دلا رہی ہیں کہ اب وہ زمانہ دور نہیں ہو کہ یہ بد اخلاقی دنیا سے قطعاً اٹھ جائے۔

اس موقع میں یہ سوال پیدا ہوتا ہو کہ دنیا میں موافق روایت غالب کے ایک لاکھ چوبیس ہزار نبی گذرے ہیں جن میں تین سو پندرہ درجہ رسالت پر بھی فائز ہوئے تھے پس اگر غلامی اصول اخلاق کے خلاف تھی تو خدا کے ان برگزیدہ بندوں نے اس کے

دور کرنے کی کیون کوشش نہیں کی جواب اس سوال کا یہ ہے کہ زمانہ کی حالت مختلف ہی  
 ہو اور دنیا میں بہت باتیں جو ان دنوں آسان معلوم ہوتی ہیں اگلے زمانہ میں اس وقت  
 دشوار تھیں کہ عملاً غیر ممکن سمجھی جاتی تھیں۔ انبیاءِ مرسل کا یہ فرض ضرور تھا کہ دنیا کو  
 محاسن اخلاق کی تعلیم دین لیکن بعض اخلاق حسن پر زور دینا اسلئے ناپسندیدہ تھا کہ  
 اُس سے نظر بحالت موجودہ دوسری سنگین خرابیوں کے پیدا ہونے کا صریح خطرہ  
 تھا۔ یہ تو ممکن نہیں ہے کہ ان روشن ضمیر قدسی صفات بزرگوں نے غلاموں اور لونڈوں  
 کی مصیبت کا اندازہ نہ کیا ہو اور ایسا اندازہ کر کے اُنکا دل درد مند نہوا ہو لیکن یا تو  
 دوسرے ضروری اشغال نے اس طرف کوشش کی فرصت نہ دی یا یہ کہ حالت زمانہ  
 نے اجازت نہ دی ہو کہ اس مخصوص میں زور دیکر دوسری خرابیوں کا پیدا کرنا گوارا  
 فرمائیں۔ بعد بیان اس مقبول معذرت کے میں اُس بنیاد کو بیان کرتا ہوں جس نے  
 دنیا میں رسم غلامی کی ایجاد کی اور جسکی بدولت اتنے دنوں تک بغیر کسی مزاحمت  
 کے وہ برقرار رہی۔

اخلاقاً عاجز ہو یا تاجاً لیکن قدیم الایام سے بنی نوع انسان میں یہ فطرتی ولولہ موجود چلا  
 آیا ہے کہ اپنے تئیں بالادست اور دوسروں کو اپنا زیر دست رکھے۔ یہ زمانہ تہذیب اور علم  
 کا کہا جاتا ہے لیکن بلند حوصلہ اقوام میں جسکے قوائے طبعی کو شعرا طاعت نے مضحل نہیں  
 کیا ہے وہ بھی اسطرح کا جوش موجود ہے ان تہذیب کی بدولت یہ فرق پیدا ہو گیا ہے کہ زمانہ  
 موجودہ میں کوئی الزام لگا کے یا اخلاقی حیلہ نکال کے میدان رزم آراستہ کیا جاتا ہے

اور اگلے زمانہ کے سادہ دل صاحب اقتدار بغیر کسی تہید کے اس اکھاڑے میں کود پڑے اور اس طرح آتش جنگ کو مشتعل کر دیتے کہ پھر وہ بہ مشکل بجھ سکتی ان نون نون جنگ سے جنگی ایجاد یورپ کے ہنرمندوں نے کی ہر دنیا محض لاعلم تھی اور عموماً کثرت جماعت پر فتح و ظفر کے لیے بھروسہ کیا جاتا تھا۔ سامان جنگ ایسا سادہ اور سہل الحصول تھا کہ اس کی فراہمی میں زیادہ دقت نہیں پڑتی اور جنگ کی لکڑیاں اور پہاڑوں کے سنگ ریزے بھی کچھ نہ کچھ کام دے ہی دیتے تھے۔ تاریخوں میں ایسی بہت مثالیں موجود ہیں کہ چند صدی پہلے کوئی مفلس اور گننام جماعت جسمیں جنگ جمہور کی تعداد معقول تھی اٹھ کھڑی ہوئی اور ایسی جماعتوں کو جنھیں دولت مندی پر ناز اور نام آوری پر فخر تھا دم کی دم میں لوٹ کے برباد کر دیا۔ بڑی بڑی گورنمنٹوں کی حالت بھی اس طرح کے ناگہانی حملوں سے محفوظ نہ تھی اور حاکم کا محکوم اور محکوم کا حاکم بچنا نا آئے دن کا معمولی تماشہ تھا ایسے ایسے پیر آشوب زمانہ میں ہر قوم کی یہی خواہش تھی کہ اپنی جماعت کو بڑھائے اور بھانٹک ممکن ہو سرحدی قوموں کے افراد کو جس سے اندیشہ فساد تھا گھٹاتی ہے۔ غالباً اسی خواہش نے غلامی کی بنیاد ڈالی جسکی بدولت دوسری قوم کی جماعت میں کمی اور خود اپنی جماعت میں نمایاں ترقی ہونی ممکن تھی۔ یہ تو اصل بنیاد تھی اور پھر ارباب اقتدار نے اُسکے بعد اور ذریعے بھی سلب آزادی کے نکالے جنکا مقصد و قومی یا ذاتی جماعت کا بڑھانا تھا۔ یہ لونڈیاں اور غلام اور زیادہ تر اُنکے بچے اس طرح سدھائے جاتے کہ سلب آزادی کی بدسلوکی کو فراموش کر دیتے اور اپنے آقا کی حمایت میں وہی جوہر

وفادار کی دکھائے جسکی توقع رشتہ داروں سے ہو سکتی تھی۔ ہر دانشمند دور اندیش  
 سمجھ سکتا ہو کہ ایسے زمانہ میں مشکل تھا کہ کوئی قوم رسم غلامی کے ترک کرنے کا حوصلہ کرتی  
 جسکی بدولت خود اسکی عافیت کا خطر و نین پڑ جاتا تو قیام تھا ہاں اگر سب تو میں تفریق  
 ہو کے اس رسم کو اٹھا دیں تو خطرہ کا پہلو بالضرور کمزور ہو جاتا لیکن اُن دنوں دُنیا  
 کا مادہ عام قلوب میں نایاب تھا اور اہلسمین ملنے ملائے کے سامان بھی جو اتفاق پیدا  
 کریں کیا اب تھے ایسے اسطرح کا اتفاق خوش بیگانہ بین کرادینا رفاہ مردوں اور دیگر  
 ارباب اقتدار کی طاقت سے باہر تھا۔ اگر کسی قوم کی رحم دلی کم و بیش متحرک ہوتی تو بھی  
 وہ گوارا نہیں کر سکتی تھی کہ اسطور پر ترقی جماعت کا دروازہ بند کر کے اپنے دشمنوں کا  
 شکار بن جائے۔ انصاف کی بات یہ ہو کہ اگر زمانہ حال انھیں بندشوں میں مبتلا ہوتا جنہیں  
 اگلا زمانہ ابھاتا تو اب بھی کوئی قوم ابطال غلامی کا فتویٰ نہ سکتی لیکن خوش نصیبی سے  
 زمانہ نے دوسری روش اختیار کی اور بلاظا اُس روش کے رسم غلامی کا برقرار رکھنا  
 غیر ضروری اور درحقیقت داخل سخت بد اخلاقی کے ہے۔ ارباب شرا ع رحم دل تھے  
 اور رحم دلی کی تعلیم اُن بزرگوں نے عموماً اپنے توالیع کو دی ہے اور جیسا کہ میں نے قبل  
 اسکے بیان کیا اور آئندہ بیان کروں گا اسلام کا درجہ رحم دلی کی تعلیم میں بہت اونچا ہے اسلئے  
 جب وہ ضرورت جس نے گروہ انسانی کو اس رسم کے قیام پر مجبور کر رکھا تھا باقی نہ رہی  
 تو اب اصول رحم دلی کا جسکی تعلیم پہلکی ہی یہی اقتضا ہے کہ ہلوگ غلامی کو محض ایک کاروائی  
 بے دردی کی سمجھیں اور اسکو نہ صرف قانوناً بلکہ اخلاقاً بھی ممنوع باور کریں۔ دنیا میں

کیا انقلاب ہوا اور رسم غلامی بحال حالت موجودہ کیوں لائق ابطال ہو گئی اُسکی توضیح یہ ہے۔ دو تین صدی کا عرصہ گزرا کہ طریقہ جنگ بدل گیا آتش بار ہتھیاروں کی ایجاد ہوئی اور ضوابط جنگ علمی طریقہ سے مرتب کیے گئے۔ اب ایک قلیل قاعدہ دان فوج جو ایسے ہتھیاروں سے مسلح ہوا اپنے سے پچاس گونہ زیادہ دشمنوں پر آسانی غلبہ حاصل کر سکتی ہے۔ کبھی جنگیر خانی ترکوں کی جماعت نے اپنے نیزوں کی جنبش سے کرہ ارض کو ہلادیا تھا لیکن اب اگر ایسی ہی جماعت پُرانے ہتھیاروں سے مسلح ہو کے میدان جنگ میں کھڑی ہو تو یورپ کی چھوٹی سے چھوٹی سلطنت دم کو دم میں اُسکو شکست دے۔ الغرض کثرت افراد پر زمانہ حال میں فتح و شکست کا مدار نہ رہا بلکہ اُسکے لیے ایسا قیمتی سامان درکار ہو جسکو سوائے بااقتدار اور دشمن گورنمنٹوں کے دوسرا ہیا نہیں کر سکتا ہے۔ اسلئے اب افراد کے بڑھانے اور گھٹانے کی ایسی ضرورت باقی نہ رہی کہ غلام بنائیں بیدردی مصلحت گوارا کیجائے۔ جمہور علما کی یہ رائے ہے کہ اسلام نے مثل دیگر مذاہب کے رسم غلامی کو برقرار رکھا تھا اور اگر اُنہی یہ رائے صحیح تسلیم کیجائے تو بھی اس معاملہ میں اسلام نے بنی نوع انسان کے ساتھ ایسی رحم دلی برتی ہے جسکا موقع کسی مذہب کو یا کسی رفتار کو اس سے پہلے حاصل نہیں ہوا تھا۔

**اولاً۔** قدیم الایام میں متعدد طریقے سلب آزادی کے مابین الاقوام رائج تھے کبھی تو بھوکے مفلس یا اُنکے بچے خریدے جاتے اور کبھی چوری و رہزنی سے بالغ و نابالغ زن و مرد دوسرے ملکوں سے پکڑ آتے دشمنوں کے گروہ کا آدمی جو



اپنے ملک میں گرفتار کیا جاتا یا لڑائی میں پکڑا جاتا اسکا لونڈی اور غلام بنالینا تو ایک عام و زنا قابلِ اعتراض دستور تھا اسلام نے بہت سے طریقوں کو ناجائز ٹھہرا دیا اور صرف اسی ایک دستور کو قائم رکھا کہ حربی کافروں کے افراد لڑائی میں یا کسی اور طور پر بذریعہ غلبہ و استیلا مسلمانوں کے قبضے میں پڑے لونڈی اور غلام بنائے جائیں۔ ذرائع غلامی کا محدود کر دینا اسلامی رحم دلی کا عمدہ ثبوت ہے اور یہ ایک طریقہ جو نظر بحالت ضرورت قائم رکھا گیا اُسکے قائم رکھنے کی معقول وجہ ہمنے قبل اس کے بیان کر دی ہے۔

**ثباتاً۔** اسلام نے ہر چند ایک گروہ کی آزادی کا سلب کر لینا ضرورۃً گوارا کیا لیکن ان مصیبت زدوں کے لیے تمدن میں وہی آسانیاں پیدا کر دین جو ان کو اپنے گھر میں نصیب تھیں۔

## حدیث

فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تمھارے بھائیوں کو خدانے تمھاری ملکیت کر دیا ہے پس اللہ نے جسکے قبضہ میں اُسکے بھائی کو کر دیا ہو چاہے کہ اُسکو وہی کھلائے جو خود کھاتا ہو ورنہ یہ بتاؤ جو وہ پیتا ہو ورنہ اسے عمل کی تکلیف نہ جو پیر

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
اخوانکم جعلہم اللہ تحت ایدیکم فمن  
جعل اللہ اخاہ تحت یدہ فلیطعمہ  
مما یاکل ویلبسہ مما یلبس ولا یکلفہ  
من عمل ینقلبہ فان کلفہ ما یقلبہ

فَلْيَعْنَهُ عَلَيْهِ (رواہ البخاری و مسلم)

غالب جائے اگر ایسے کام کی تکلیف تھی تو خود سہی امانت کے

## حدیث

عن ابی ایوب قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول من فرق بین والدہ وولداہا فرق اللہ بینہ و بین احبته یوم القیامۃ (رواہ الترمذی)

ابو ایوب سے روایت ہے کہ انھوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا ہے کہ جو شخص درمیان مان اور اُس کے بچے کے جدائی ڈالے اُس کو قیامت کے دن خدا اُس کے دوستوں سے جدا کرے گا۔

مثلاً۔ آزادی کے لیے اپنے توابع کو ایسی رغبت دلائی ہو کہ اگر اُس پر عمل کیا جائے تو سب آزادی کی برائے نام مصیبت بھی کسی بے ضیاع کو بہت دنوں تک بھیلنی نہ پڑے چنانچہ قبل اسکے ایک حدیث تذکرہ طلاق میں نشان دی گئی ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ جو چیزیں اللہ نے دنیا میں پیدا کی ہیں اُن میں سب سے زیادہ پسندیدہ اُس کے نزدیک لونڈی اور غلاموں کا آزاد کرنا ہے۔ حدیث مندرجہ ذیل سے ثابت ہوتا ہے کہ آزاد کرنا ایک طرف سفارش آزادی بھی اعلیٰ درجہ کی نیکیوں میں شمار کی گئی ہے۔

## حدیث

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم افضل الصدقة الشفاعة بها تفك

فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ صدقہ سے بڑھکے وہ سفارش ہے جس کی بدولت

الترقية (رواہ البیہقی فی شعب الایمان) کوئی گردن آزاد کیجاسے۔

اسناد متذکرہ بالا سے ظاہر ہے کہ ہر چند اسلام نے رسم غلامی کو ایک حد تک جائز رکھا لیکن منشا اُسکا یہی تھا کہ سلب آزادی کا اثر صرف چند روز اور وہ بھی ایسے ہلکے رنگ میں قائم رہے کہ کم کردگان آزادی اپنے تئیں آقا کے عزیزوں میں شمار کریں اور تکلیف دہ سلوک اُنکو صدمہ نہ پہنچائے۔

جمہور علماء کے خلاف سرسید احمد خان دہلوی نے ایک سالہ نامزد تہذیبۃ الاسلام عن شین الامۃ والغلام تحریر فرمایا ہے اور خلاصہ اُنکی تقریر کا یہ ہے کہ ظہور اسلام سے پہلے عرب میں غلامی کا رواج موجود تھا اور اسلام نے بھی اُس رواج سے چند عرصہ تک مزاحمت نہیں کی مگر فتح مکہ کے بعد یہ آئہ کریمہ نازل ہوئی قال اللہ تعالیٰ فاذا بقیتہم الذین کفروا فاصرب الی القاب طحۃ اذا تخیضوتم فشدوا الوثاقا فاما منابعد واما فداۃ حۃ تضع الحرب اوزارہا (پارہ ۲۶ سورہ محمد رکوع ۱)

اور اسوقت سے کارروائی سلب کرنے کی از روئے نص صریح قطعاً ناجائز قرار پائی ہو چنانچہ پیغمبر علیہ السلام نے بعد نزول اس آئہ کے کسی شخص کی آزادی کو

۱۷۱ ام سلمہ اور انس سے روایت کی کہ ہم عالم سکرات میں زبان سے صفاتیات نہیں نکلتی تھی پھر بھی جناب سلیمان دربارہ نماز و ملک کو کچھ نصیحت فرماتے تھے ایسے قیاس کیا جاسکتا ہے کہ حضور کی گفتگو توجہ تسہیل سائل غلامی کی طرف مبذول تھی

۱۷۲ پھر جب کافروں سے مقابلہ ہوا تو انکی گردنیں مار دی گئیں کہ جب اُنکا زور توڑ چکے تو انکی مشکلیں کسلا بعد ان یا انپر احسان کر دیا یہ تو انکا لڑائی اپنے ہتھیار رکھ دے یعنی ختم ہوا

اپنے عہد مبارک میں سلب نہیں کیا ہاں جو لوگ قبل نزول اس حکم کے نقد آزادی کھوپچے  
تھے اپنی حالت پر رہ گئے اور معاملہ رقیّت کے متعلق جتنے تذکرے قرآن اور حدیث  
میں موجود ہیں وہ سب انھیں لوگوں اور انکی اولاد سے متعلق ہیں۔ روشن ضمیر  
سید نے معقول دلیلوں سے اپنے دعویٰ کو ثابت کر دکھایا ہے لیکن باوجود اقرار قوت  
استدلالیہ کے یہ شبہ و ملین کھٹکتا ہے کہ اگر انکی تعبیر صحیح ہو تو اس آیت پر بحیات پیغمبر علیہ السلام  
اور انکے خلف راشدین کے استدلال کی کیوں نوبت نہیں آئی اور اگر کبھی ایسی نوبت  
آئی ہو تو اُسکی روایت کو جملہ فرق اسلامیہ کے راویوں نے کس طرح کفایت لم متروک کر دیا  
باوجود تمامی ادب کے جسکا استحقاق علما سے سلف کو حاصل ہے یہ خیال بھی نا واجب  
نہیں ہے کہ کبھی اُن پر یا قضاے فطرت انسانی معاملات اقوام غیر میں تعصب نہ بھی لب  
آجاتا تھا یا اقوام مذکور کے سلوک انکی طبیعتوں میں اشتعال پیدا کر دیتے تھے اور اُس قوت  
انکے اجتہادی مسائل اس قرآنی تعلیم کے دائرے سے باہر نکل جاتے تو لایحجہ **مَسْأَلَةٌ**  
**شَنَّانُ قَوْمٍ اَنْ صَدَّوْكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اَنْ تَعْبُدُوْا وَاَنْتَعَاوْا عَلٰی الدِّیْنِ**  
**وَالنَّقَوٰی ۝ وَلَا تَقَاوْا نَوَْاعِلَ الْاَثْمِ وَالْعُدُوْا اِنَّهٗ وَانْتَقُوْا اللّٰهُ طَانَ اللّٰهُ شَدِیْدُ**  
**الْعِقَابِ ۝** (پارہ ۶ سورہ مائدہ رکوع ۱)

لہذا اس زمانے میں کہ ہر قوم کے مذہبی تعصبات پر پانی پڑ گیا ہے وہ مسائل فقہی جنکا

۱۵ اور دشمنی اُس قوم کی جسے مکر مسجد حرام سے روکا تھا آمادہ مذکر ہے کہ تم لوگ زیادتی کرو ایک دوسرے کی مدد کی اور

پرہیز گاری میں کرو گناہ اور زیادتی میں ایک دوسرے کی مدد نہ کرو اور اللہ سے ڈرو بیشک اللہ کا عذاب سخت ہے ۱۲

تعلق دوسری قوموں سے ہی بالخصوص لائق اسکے ہیں کہ حاکمانہ طور پر جانچے جائیں اور قرآن اور حدیث صحیح سے انکی سند ڈھونڈھی جائے اور پھر شریعت اسلامی کا واقعی مسئلہ وہی سمجھا جائے جسکے لیے ایسی سند موجود ہو اور جسکا اقتباس از روئے تعبیر صحیح اُن اسناد کے بغیر تحریکِ شتِ تعالٰیٰ طبع ہوتا ہو۔ اب میں تنویرِ الابصار اور اسکی شرح درختار سے دو مسئلے نقل کرتا ہوں جن سے ثابت ہو گا کہ وہ ریمارک جو اس خصوص میں کیا گیا بیجا نہیں ہے۔

## مسئلہ

حرابی دشمنوں کے گھر میں اگر سانپا اور بچھو ملین تو ان کے دانت اور ڈنک توڑ دیے جائیں اور ہلاک نہ کیے جائیں تاکہ مخالفوں کی ایذا رسانی کو اچھی نسل کا سلسلہ جاری رہے۔

## مسئلہ

حرابی دشمنوں کی عورتیں اور بچوں کا کپڑا لانا اگر دشوار ہو تو وہ لوگ زمین پر ان میں چھوڑ دیے جائیں کہ بھوک اور پیاس سے ہلاک ہوں لیکن چونکہ اس گروہ کے قتل کی مانفت ہے اس لیے مسلمانوں کو انکا مار ڈالنا جائز نہیں ہے۔ پہلے مسئلہ کی معکوس دورانہ شیشی لائق مضحکہ اور دوسرے مسئلہ کے نادری خیالات

حیرت انگیز ہیں۔ تعجب ہو کہ جس بزرگ نے ان خیالات کو ظاہر کیا وہ یہ نہ سمجھے کہ  
ساہیون کے دانت اُکھیرنے میں خود مسلمانوں کی جان کا کس قدر خطرہ ہو اور عورتوں  
اور بچوں کا ویران مقام میں چھوڑنا تو قتل سے بھی زیادہ سخت ہو۔  
پیغمبر علیہ السلام نے حیوانوں کا بھوکا اور پیاسا مارنا ناجائز فرمایا ہوا انسان کا اس طور  
پر ہلاک کرنا انکی مقدس شریعت کب روارکھ سکتی ہو۔

## حدیث

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عن بنت المرأة في هرة امسكتها حتى  
ماتت من الجوع فلم تكن تطعمها ولا تسفلها  
فتأكل من خشاش الارض (رواه مسلم)

فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک عورت ایک  
بلی کے معاملہ میں مبتلا عذاب ہوئی جسکو اُس عورت  
نے روک رکھا تھا یہاں تک کہ وہ بلی مر گئی نہ عورت کو  
خود کھلاتی تھی اور نہ اسکو چھوڑتی تھی کہ خسران الارض کھا  
بے سمجھ مقلد اس طرح کے اجتہاد کی جو کچھ سنا خوانی کریں وہ انکی خوش اعتقاد ہی ہو لیکن  
مقدس اسلام خوش و بگیانہ کی دشمنانہ مجالس میں کان پر ہاتھ دھرتا ہو کہ میری  
ذات پاک ایسی بیدردیوں سے بری ہو۔ (س) پیغمبر اسلام کے عہد میں جدید  
اسلحہ کی ایجاد نہیں ہوئی تھی ایسے لمبے لمبے وجود کی اس ضرورت کے جواب پر بیان کی گئی ہے  
بقول سرسید ابطال غلامی کے احکام کیوں صادر ہوئے۔ (ج) قاموس میں تحریر ہے  
حَتَّىٰ اِذَا اَتَّخَذْتُمُوهُمْ اَنۡىٰ غَلَبْتُمُوهُمْ وَكَالَّذِيۡنَ اٰتٰىنَا الْحِمۡاَ اَحۡرَیۡنَ خَتَمۡتُمُوهُمۡ كَ

مٹنے یہ ہین کہ تم لوگ اُن پر غالب ہو اور انکی جماعت میں جبراحت کی کثرت ہو۔ امام  
 فخر الدین رازی ارشاد فرماتے ہیں کہ اشخان سے اس طرح کا انکار قتل مراد ہو کہ  
 کافروں کے دلمین رعب بیٹھ جائے اور مسلمانوں سے لڑنے کی جرأت کر سکیں  
 پس جب دشمن کی ایسی حالت کر دی گئی تو پھر ظاہر ہو کہ لونڈی اور غلام بنانے  
 کی پالیسی غیر ضروری رہ گئی۔ پھر خدا نے پیروان اسلام کے دلمین اس طرح کا جوش  
 غیر معمولی پیدا کر دیا تھا کہ لڑائیوں میں انکو دشمنوں کی کثرت کی پرواہ نہ تھی اور یہ  
 جوش اُن کا لڑائیوں میں اچھے جدیدہ اور آجکل کے فنون حرب سے زیادہ کارآمد  
 تھا اسلئے ضرورت نہ تھی کہ بامید فتح و ظفر جماعت اسلامی بیدردی کی تہیرون سے  
 فائدہ اٹھائے۔ (س) اگر سلب آزادی ایک کارروائی بیدردی کی سمجھی گئی تھی  
 تو پھر وہ سب لونڈی اور غلام جنگی گردن میں پہلے سے طوق رقیت پر لگیا تھا کیون  
 آزاد نہیں کیے گئے۔ (ج) اُن آقاؤں پر جنھوں نے بہادری زرخیز خریداریاں  
 کی تھیں یا اپنے مملوکوں کی پرورش میں بار مصارف کو برداشت کیا تھا ایسا حکم بہت  
 گران ہوتا اسلئے اُن لوگوں کے لیے صرف یہی شوق دلائل مناسب خیال کیا گیا کہ  
 کہ انکے آقا بہ امید حصول ثواب خود اپنی رضا و رغبت اعتقاد کی کارروائی میں لائیں۔

## زبان کا بُری باتوں سے روکنا

انجیل شریف میں کیا خوب ارشاد ہوا ہے: در عیب لگاؤ کہ تم پر بھی عیب

نہ لگایا جائے کیونکہ جس طرح تم عیب لگاتے ہو اسی طرح تم پر بھی عیب لگایا جائے گا اور جس  
 پیانے سے تم پیتے ہو اسی سے تمھارے واسطے ناپایا جائیگا، (متی باب ۱۵ و ۱۶)  
 پھر ارشاد ہوا ہے ”جو چیز منہ میں جاتی ہے آدمی کو ناپاک نہیں کرتی بلکہ جو منہ سے  
 نکلتی ہے وہ آدمی کو ناپاک کرتی ہے،“ (متی باب ۱۵ اور ص ۱۱)

اس ہدایت کا یہ مطلب نہیں ہے کہ دنیا کی پاک و ناپاک چیز بے امتیازی کے تھما  
 کھا لینا روا ہے بلکہ مقصود یہ ہے کہ بہت بڑی ناپاکی جو دل تک سرایت کر جاتی ہے رکھنا  
 کفر اور غیبت اور نیز ان باتوں سے جو فساد پھیلاؤں پیدا ہوتی ہے۔ اسلام نے اس  
 مضمون کو بہت تفصیل کے ساتھ بیان کیا ہے۔ قال اللہ تعالیٰ یَا أَيُّهَا الَّذِينَ  
 آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ أَثْمَرُ الْجَحِيمِ وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا  
 يَغْتَابَ بَعْضُكُمُ بَعْضًا أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَن يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ  
 وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَّحِيمٌ (پارہ ۲۶ سورۃ الحجرات رکوع ۲)

حدیث شریف میں آیا ہے کہ دلیمن وہ بات جاگزین نہیں ہوتی مگر زبان سے موافق  
 رضا اسی نکل جاتی ہے جس کی وجہ سے مرتبے بلند ہوتے ہیں اسی طرح جو بات خدا  
 کو ناپسند ہے اگرچہ وہ دل نشین نہ ہو زبان سے نکلتی ہے اور آدمی کو دوزخ میں لیجاتی ہے  
 دوسری حدیث میں وارد ہے کہ صبح کے وقت تمام اعضا عجز کے ساتھ زبان سے

۱۔ مسلمانوں بہت شک کرنے سے باز رہو کیونکہ بعض شک گناہ ہو اور کھوج نہ لگاؤ اور نہ غیبت ایک دوسرے  
 کی کرو کیا تم میں کوئی پسند کرتا ہے کہ اپنے سرے بھائی کا گوشت کھائے یہ تو تم کو گوارا نہیں ہے۔ اللہ سے ڈرو بیشک  
 اللہ بڑا قبول کرنے والا توبہ کا اور مہربان ہے ۱۲



گزارش کرتے ہیں کہ خدا سے ڈر ہم سب تجھ سے وابستہ ہیں اگر تو سیدھی رہی تو ہم سب سیدھے ہیں اور اگر کجروی اختیار کی تو ہم سب کج ہو گئے۔ ابوذر کہتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت شریف میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ مجھ کو کچھ نصیحت کیجیے فرمایا خدا سے ڈرو تاکہ تمھارے سب کام اچھی طرح سے سدھ جائیں۔ میں نے عرض کیا کہ کچھ اور ارشاد ہو فرمایا قرآن پڑھو اور اللہ کا ذکر کرتے رہو تاکہ آسمان پر تمھارا ذکر ہو اور زمین پر تمھارے لیے نور ہو۔ میں نے عرض کیا کہ کچھ اور ارشاد دیجیے فرمایا ہر تک چپ رہو کیونکہ سکوت کے سبب سے شیطان بھاگتا ہو اور یہ سکوت تمھارے دینیہ امور کا معین ہے۔ میں نے عرض کیا کہ کچھ اور ارشاد ہو فرمایا زیادہ نہ ہنسو کیونکہ ہنسب اسکے دل مردہ ہوتا ہو اور منہ کی شیشنی زائل ہو جاتی ہے۔ میں نے عرض کیا کہ کچھ اور ارشاد ہو فرمایا کہ سچی بات کو اگر چہ کڑی ہو۔ میں نے عرض کیا کہ کچھ اور فرمائیے ارشاد ہوا کہ خدا کے کام میں ملامت کرنے والے کی ملامت کا خوف نہ کرو۔ میں نے عرض کیا کہ کچھ اور ارشاد ہو فرمایا کہ جو عیب خود تم میں موجود ہو دوسروں کی نسبت نہ لگا تذکرہ کرنے سے باز رہو۔ بیہقی نے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی نے پوچھا کہ کیا مومن جھوٹا ہو سکتا ہے حضور نے جواب دیا کہ نہیں۔

## حدیث

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم | فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

تدرسون ما الغيبة قالوا الله و  
سوله اعلم قال ذكره  
خال بما يكره قيل افرأيت ان  
كان في اسنى ما اقول قال ان كان فيه  
انقول فقد اغتبتك وان لم يكن فيه ما نقول  
بهتته (رواه مسلم)

تم لوگ جانتے ہو کہ غیبت کس کو کتنے ہین لوگ نے عرض کیا  
کہ اندر رسول اسکو یاد جانتے ہین مایا اپنے بھائی کا  
تذکرہ اُچ پر کرنا کہ اسکو پائندہ کونسی عرض کیا کہ اگر سیر  
بھائی میں بات موجود ہو جو میں کہتا ہوں مایا کہ اگر کھائے  
بھائی میں تمھاری کسی ہوئی بات موجود ہو تو غیبت  
ہوئی اور اگر میں وہ بات نہ تو تم نے بہتان لگایا۔

## یتیموں کی سرپرستی اور انکے حقوق کی حفاظت

یتیم کے معنی لغت میں افراد کے ہین اور یتیم کا لفظ اُسی سے نکلا ہے اور اُس  
رادہ شخص لیا جاتا ہے جسکے سر سے موت نے باپ کے درشت فقت کو ہٹا دیا ہو۔ لغت  
بن تو کوئی تخصیص عمر کے واسطے صادق آنے اس لفظ کے نہیں کی گئی ہے لیکن عرف میں  
صرف اُن نابالغوں کے لیے استعمال کیا جاتا ہے جنکے باپ مر گئے ہوں۔ پرورش  
اطفال میں ہر چند ماں بہتر منشیق ہو لیکن دنیا کی عام حالت یہی ہے کہ تربیت میں اُن رعالمات  
لی میں باپ کی مدد اُسکے لڑکوں کے حق میں زیادہ تر مفید اور کارآمد خیال کیجاتی ہے  
سیلے ایسے کم نصیبوں کی حالت پر جو فطرتی ذریعہ امداد سے محروم ہو گئے ہوں اسلام  
نے توجہ خاص مبذول کی ہے چنانچہ (سورۃ النساء پارہ ۴) میں نگہداشت اموال یتیمی  
ور انکی خیر طلبی کے متعلق کافی ہدایتیں موجود ہین۔ چونکہ نابالغوں کے ولی اُن کے

یتیموں کی سرپرستی اور انکے حقوق کی حفاظت

اموال کے محافظ اور کارپرداز بھی ہوتے ہیں اسلئے مشکل ہے کہ بعد اپنے بلوغ کے نابالغان اُنکی ناجائز کارروائیوں کا پتہ لگائیں اور دارلقضائیں شرعی ثبوت پیش کر سکیں لہذا پروردگار عالم نے جو انسان کے دلی خیالات کا جاننے والا ہے بعد ہمت خیر طلبی یتامی کے یہ مختصر مگر بڑی جامع تنبیہ اُنکے اولیاء کو فرمائی ہے وَكَلِّفَ بِاللّٰهِ حَسْبَئِیْ یعنی مال یتیم میں جو کچھ کارروائی دنیا میں کرنا چاہو کر لو مگر اسد خسہ کار تمھاری کارروائیوں کی جانچ کر لگیا اور دوسرے عالم میں نیک نیتی کی جزا اور بد نیتی کی سزا مل جائے گی۔

## حدیث

فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ خدا ہی کے لیے جو شخص یتیم کے سر پر شفقت (ہاتھ پھیرے تو ہر ایک مال کے مقابلہ میں جس پر اس کا ہاتھ پہنچا ہو کیا لینگی اور جو شخص یتیم لڑکی یا لڑکے کے ساتھ جو اس کے پاس ہوں نیکی کرے گا وہ زمین پر سطح جنت میں ہوگا اور اپنی دو انگلیوں کو ملا لیا دیئے انگلیوں کو ملا کے یا اشارہ فرمایا اگر ایسا نہ کیا جنت میں میرا ساتھ

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
مَنْ مَسَحَ رَأْسَ يَتِيمٍ لَمْ يَمْسَحْهُ اللَّهُ  
كَأَنَّهُ لَمْ يَكُ بِكُلِّ شَعْرَةٍ يَدْرُ  
عَلَيْهَا يَدُهُ حَسَنَاتٌ وَ  
مَنْ أَحْسَنَ إِلَى يَتِيمَةٍ  
أَوْ يَتِيمٍ عِنْدَهُ كُنْتُ  
أَنَا وَهُوَ فِي الْجَنَّةِ

کھائیں و قرن بین اصبعیه  
(رواہ احمد و الترمذی)

اس طرح رہیگا جیسا کہ ان انگلیوں میں  
ایک کو دوسرے کے ساتھ قربت ہی

## حدیث

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
سَلِّحُوا خَيْرَ بَيْتٍ فِي الْمُسْلِمِينَ  
بَيْتُ فَيْيُيْتُمْ يَحْسَنُ الْيَدِ وَشَرَّ بَيْتٍ  
فِي الْمُسْلِمِينَ بَيْتٌ فِيهِ يَتِيمٌ يُسَاءُ إِلَيْهِ  
(رواہ ابن ماجہ)

فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ مسلمانوں  
کے مکانوں میں وہ مکان اچھا ہے جس میں یتیم کے کھانا  
جو مکان مذکور میں ہوتا ہو نیک سلوک کیا جاتا ہو  
اور بُرا گھر وہ ہے جس میں یتیم کے ساتھ جو اُس گھر  
میں ہی سلوک بد کرتا جاتا ہو۔

## پڑوسیوں کے ساتھ محبت

عیسائیوں میں پولوس کے تقدس کی بڑی عظمت کی جاتی ہے وہ اپنے ایک  
خط (گلتیوں کے نام باب ۵ ورس ۱۲) میں تحریر فرماتے ہیں ” اسیلے کہ ساری  
شریعت اسی ایک بات میں ختم ہے کہ تو اپنے پڑوسی کو ایسا پیارا کر جیسا کہ آپ کو،“  
اسلام افراط اور تفریط دونوں سے پاک ہے اس نے تمام شریعت کا تو ایسا خلاصہ اخذ  
نہیں کیا لیکن پڑوسیوں کے ساتھ محبت رکھنے کی ہدایت معقول تاکیدوں کے  
ساتھ کی ہے۔ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى اَوْ اَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا

وَالَّذِينَ احْسَنَّا وَذَيِّقُوا الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ  
وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ  
اِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ فِتْحًا لَا فُخْرًا ۗ اِلَٰلَّذِيْنَ يَبْخُلُوْنَ وَاِيْمُرُوْنَ  
النَّاسَ بِالْخُلُوْءِ وَيَكْتُمُوْنَ مَا اٰتٰهُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ۗ وَاعْتَدْنَا لِلْكَافِرِيْنَ  
عَذَابًا مُّهِينًا ۗ وَالَّذِيْنَ يَنْفَقُوْنَ اَمْوَالَهُمْ رِئَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُوْنَ بِاللَّهِ  
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ۚ وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطٰنُ لَهُ قَرِيْنًا سَآءَ قَرِيْنًا ۙ (پارہ ۵  
سورۃ النسا رکوع ۶)

دوستو تعصب کو چھوڑو انصاف سے سمجھ نہ موڑو اور دیکھو کہ اس خدا ساز  
ہدایت کا پردہ از کتنے محاسن اخلاق پر محیط ہے اور اُس میں ارباب استحقاق کی وجہ بندی  
کیسے موزون طریقہ پر ہوئی ہے۔

۱۔ اس کی عبادت کرو اور اُس کے ساتھ کسی حیرت کو شریک نہ کرو اور ان باب اور قرابت والوں اور یتیموں  
اور محتاجوں اور صاحب قرابت پڑوسیوں اور اجنبی پڑوسیوں اور پاس کے دشمنوں والوں اور مسافروں اور ان  
لوگوں کے ساتھ جو تمھارے قبضے میں ہوں احسان کرو کچھ مشک نہیں کہ امدان لوگوں کو دے دو  
نہیں رکھنا جو اتراتے اور اپنی بڑائی کرتے ہیں ایسے لوگ کہ خود غیال کرتے ہیں اور دوسروں  
کو جھٹل کی صلاح دیتے ہیں اور اپنے فضل سے اللہ نے جو کچھ اُن کو دیا ہے چھپاتے ہیں۔ جو  
لوگ ہماری ناشکری کریں اُن کے لیے ذلت کا عذاب پہننے میا کر رہا ہے (اور یہی حال اُن لوگوں  
کا ہے) جو خرچ اموال لوگوں کے دکھانے کے لیے کرتے ہیں اور اللہ پر اور آخرت پر یقین نہیں  
کرتے۔ جسکا شیطان ساتھی ہو وہ بُرا ساتھی رکھتا ہے ۱۲

## حدیث

عبدالرحمن بن ابی قراد روایت کرتے ہیں کہ ایک دن نبی علیہ السلام وضو کرتے تھے صحابہ نے ان کو اپنے بدن پر ملنا شروع کیا حضرت نے پوچھا کہ تم لوگ کیوں ایسا کرتے ہو لوگوں نے عرض کیا کہ اللہ اور اس کے رسول کی محبت تب فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جسکو اللہ رسول کا دوست کھنایا اس کا محبوب بننا خوش معلوم ہوا اسکو چاہیے کہ جب بات کرے سچ بولے اور جب اس میں بنایا جائے تو امانت کو ادا کرے اور ہمسایہ کے ساتھ نیکی برتے۔

عز عبد الرحمن بن ابی قراد أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ يَوْمًا فَجَعَلَ أَصْحَابُهُ يَمْسَحُونَ بِوَضُوئِهِ فَقَالَ لَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَحْكُمُكُمْ عَلَى هَذَا قَالُوا حُبُّ اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ هُوَ أَنْ يُحِبَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أَوْ يُحِبَّهُ اللَّهُ وَرَسُولَهُ أَوْ يُحِبَّهُ اللَّهُ وَرَسُولَهُ فَلْيَصِدْقَ حَقًّا إِذَا حَدَّثَ وَلِيَدًا أَمَانَةً إِذَا تَمَنَّى وَلِيحْسَنَ إِذَا مِنْ جَادِرَا (رواه البيهقي في شعبه بنان)

## حدیث

فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جبریلؑ ہمیشہ مجھکو ہمسایہ کے حقوق کی بابت نصیحت کرتے رہے تا آنکہ مجھکو گمان ہوا کہ غفیر ہمسایہ کو وارث ہمسایہ قرار دیں گے۔

قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا زَالَ جِبْرِيلُ يُوصِينِي بِالْجَارِ حَتَّى ظَنَنْتُ أَنَّهُ سَيَرِّدُنِي (رواه البخاري ومسلم)

## حدیث

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة من لا يامن جازة  
 فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ وہ شخص جنت میں نہ جائیگا جسکی بدیون سے اسکا ہمسایہ بخیل نہ ہو۔  
 (رواہ مسلم)

## محاسن اخلاق کی تعلیم

محاسن اخلاق کی تعلیم

سب آسمانی صحائف کی اصلی غایت اور بالذات غرض صرف یہی ہو کہ دنیا کو خدا شناسی کی راہ دکھائیں اور انسان کو محاسن اخلاق سے بہرہ مند کریں۔ عبادات اور معاملات کے پیچیدہ مسائل کو جب حقیقت شناس دیکھنے والے نظر تعمق سے دیکھتے ہیں تو اسکے اندر انھیں اغراض کو اس طرح مضمر پاتے ہیں جیسے کہ ہمارے قالب میں روح یا کاسئہ دماغ میں قوت ادراکیہ۔ بعض آسمانی صحائف میں عبادات اور معاملات پر زیادہ توجہ اس امید سے رکھی گئی کہ انکو ضمن میں مقصود بالذات نتائج حاصل ہو جائیں۔ لیکن رفتہ رفتہ انسانی فطرت رنگ لائی ہوئی ہے اور ان ملت مغربین تک پہنچ نہ سکے اور اعمال شعیبہ کو ناشی تماشا بنا لیا۔ بعض صحائف آسمانی میں بنی نوع انسان کو غایت اصلی صاف اور پُر زور الفاظ میں بتائی گئی اور شک نہیں کہ ایسی تعلیم کے نتیجہ کچھ زیادہ اچھے نکلتے لیکن عبادات اور معاملات کے متعلق طبیعتوں میں اتنی آزادی سمائی کہ احکام آئی

جو مصالح پر مبنی تھے معطل ہو گئے اُنکے تعطل کا عام اخلاق پر بُرا اثر پڑا اور خدا شناسی کی شاخ بالکل سُوکھ گئی یا سوکھ کے ٹوٹ بھی پڑی۔ اسلام نے خدا شناسی محاسن خلاق عبادات اور معاملات ہر ایک پر پورا زور دیا ہے اور اُسکے مقدس قانون (مشرک) میں ان چاروں میں جو زیادہ ضروری ہیں اُنکے متعلق زیادہ اور جو کم ضروری ہیں اُنکے متعلق حسب مراتب کچھ کم ہدایتیں موجود ہیں اور یہ ایک ایسی حکیمانہ ترتیب ہے کہ اُسکے رمز کو اگر انسان سمجھ لے اور خود غرضی کا پہلو چھوڑ کے مقاصد کا استفادہ کرے تو دینی اور دنیوی فائدوں میں ایک بھی ہاتھ سے نہ جائے۔ دنیاوی زندگی آسائش سے کٹے اور ابدی زندگی میں حسرت و حرمان نصیب نہ ہو۔ حکام شرعی کو چھوڑ کے خدا شناسی یا محاسن اخلاق کا نیا راستہ نکالنا درحقیقت گمراہی ہے لیکن اُس سے زیادہ عقل کی تیرگی اور اک کی سخافت یہ ہے کہ محض تعمیل احکام کے ولولہ میں مقصود اصلی فوت ہوا اور آخر کار سرسپٹ پیٹ کے یہ نوحہ پڑھنا پڑے۔

نہ خدا ہی ملانہ وصال صنم نہ ادھر کے ہوئے نہ ادھر کے ہوئے  
عیسائی فخر کے ساتھ کہتے ہیں کہ مسیح نے دنیا میں صرف نیکی کا بیج بو دیا اُسکے پونے  
بچے اور آخر کار نحوشگوار ٹھہرا لے۔ شائستگی یورپ کی جڑ وہی تخم ہے وحدت اندولج  
النداد غلامی خویش و بیگانہ کے ساتھ یک رنگی فیاضی کا جوش قومی ہمدردی کا خروش  
وغیرہ وغیرہ یہ سب شاخیں اُنہیں چھوٹے چھوٹے دانوں سے نکلی ہیں جن کو  
ایک مقدس ہاتھ زمین پر چھوڑ گیا تھا۔ لفظی اختلاف معنوی تحریف کی بجٹ دوسری



بات ہر لیکن عیسوی تعلیم کی عظمت کرنا اور اُس کے معلم قدسی صفات کی خاک قدم کو سر  
 ویدہ بصیرت بنا نا مسلمانوں کے ایمان کا جزو ہو کر ہم ادب کے ساتھ عرض کرتے  
 ہیں کہ ہمارے مادی محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم وحیِ فداہ نے  
 اُن نیکیوں کے بیج بھی ڈالے پورے بھی جمائے اور حیرت تو یہ ہو کہ اُنھیں کے  
 عہد سعادت ہمدین پورے کا شجر بنا اور پھل آنے شروع ہو گئے اور ہم ہر حکام  
 دعویٰ کرتے ہیں کہ اگر سہاری سود تدبیری تصرف بجا سے باز ہے تو ان پھلون  
 کی حلاوت دنیا میں جان فدا اور عالم ارواح میں روح افزا ہو۔ اگر سہاریہ دعویٰ  
 ثابت ہو جائے تو تسلیم کرنا چاہیے کہ روحانی فن فلاحیت نے رفتہ رفتہ دنیا میں  
 بہت بڑی ترقی کی اور اب وہ اُس حد تکمیل پر پہنچ گیا ہے کہ آگے بڑھ نہیں سکتا۔  
 انجیل متی کے باب ۵ میں مندرجہ ذیل اخلاق کا تذکرہ ہوا ہے جو محاسن تمدن کے  
 اصل اصول ہیں۔ دل کی غمگینی وغیرہی قلم۔ راست بازی۔ رحم دلی۔ دل کی پکی صلہ جوئی  
 منطوقی بوجہ راست بازی۔ اسلامی ذخیرہ میں اس طرح کے بیج پورے۔ درخت  
 بکثرت موجود ہیں اور اُن کے علاوہ تروتازہ خوش رنگ خوشگوار شجر بھی تیار ہیں  
 جسکو دیکھنا ہوتے آں اور حدیث میں دیکھے۔ جس سعادت مند کو خدا توفیق دے  
 وہ پھلون کو چکھ لے اور ذائقہ نجات سے بہرہ مند ہو جائے۔ اتنے بڑے ذخیرہ  
 سے انتخابِ شکل ہو کیونکہ۔

زفر قیامِ تالبت دم ہر کجا کہ می نگرم | کرشمہ دامن دل می کشد کہ جابجا نجات

با این ہمہ واسطے آسانی ناظرین کے مین اسطرح کے کچھ نمونے دکھاتا ہوں بامثلہ التوفیق

## دل کی غمگینی اور غریبی

اس غمگینی سے مراد وہ اندوہ نہیں ہے جو دنیا کے معاملات میں عارض حال ہوا کرتا ہو بلکہ اس سے وہ غمگینی مراد ہے جو طالبانِ نجاتِ اخروی کو خدا کے خوف اور اس کے مواخذہ کی خشیت سے لاحق ہوتی ہے۔

غم دین خور کہ غم غم دین ست | ہمہ غمہا فرو ترازا دین ست  
قرآن میں سیکڑوں جگہ خداوند عالم نے اپنی جلالت اور عذابِ اخروی کی لت کو ایسے سنگین طور پر بیان فرمایا ہے کہ معتقدینِ معاد کا دل اُنکو سن کے قابو میں نہیں رہتا لیکن خیریت یہ ہے کہ رحمت کی آیتیں بھی اُسی کے ساتھ ہیں پھر سنتے سنتے طبیعتیں عادی ہو گئی ہیں ورنہ غیر ممکن تھا کہ عفتِ ادا و خلوص کے ساتھ ایک پارہ پڑھ لیا جاتا اور سخت دل آدمیوں کی بھی پچکیاں بند نہ جاتیں۔ عرب کے بدویوں کی قساوت قلبی مشہور ہے لیکن ابتدائی زمانے میں قرآن کو سن کے اُنھی آنکھوں سے بھی آنسو نکل پڑتے۔

نقل ہے کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ خلیفہ اول نے جب اعراب کی گریہ دزاری دیکھی تو فرمایا کہ کبھی ہماری بھی حالت ایسی ہی تھی لیکن اب ہمارے دل سخت ہو گئے۔ یعنی سنتے سنتے طبیعتوں نے عادت پکڑ لی ہے۔ عمر فاروق خلیفہ دوم نے

کسی شخص کو یہ آیہ پڑھتے سنی اِنَّ عَلٰۤی اَبْرٰهٖمَ کَوٰۤاۡرَۃً مَّآلَہٗ مِنْ دَافِعِہٖ  
(پارہ ۲ سورہ الطور رکوع ۱) بیہوش ہو کے گر پڑے اور ایک مہینہ تک اس صدمہ  
سے بیمار رہے۔ مشہور صوفی ابراہیم ادہم جب سورہ الْاِنْشَاقِ کو جو تیسویں پارہ  
میں واقع ہے اور جسمیں قیامت کے حالات کا تذکرہ ہے کسی کو پڑھتے سنتے تو اُن کے بدن کے  
جوڑ جوڑ کانپ اُٹھتے اور رعبہ کی کیفیت پیدا ہوتی۔ اگلے بزرگوں کی ایسی حکایتیں  
بہت بیان کی گئی ہیں اور اب بھی خدا کے بندے ایسے موجود ہیں جو آیات عذاب  
کو سُن کے زرد پڑ جاتے ہیں اور اُنکی گریہ و زاری سے سننے والوں کا دل کھ جاتا  
ہے اور کیونکر ایسا نہ ہو قَالَ اللّٰہُ تَعَالٰی اِنَّمَا الْمُؤْمِنُوْنَ الَّذِیْنَ اِذَا ذُکِرَ اللّٰہُ وَحِیْلَتْ  
قُلُوْبُهُمْ وَاِذَا اُتِیَتْ عَلَیْہِمْ اٰیٰتُہٗ سَآدَتْہُمْ اِبۡہَامًا وَّعَلٰی رَءِیۡہِمْ یَتَوَكَّلُوۡنَ  
(پارہ ۹ سورہ الانفال رکوع ۱)

ایک جگہ اچھے بندوں کو شمار کرتے ہوئے ارشاد فرمایا ہُوَ الَّذِیۡنَ ہُمۡ مِّنۡ  
عَدَآءِ رَبِّہِمْ مُّشۡفِقُوۡنَ اِنَّ عَلٰۤی رَءِیۡہِمْ عَنِیۡرُ مَا مُوۡنٍ  
(پارہ ۲۹ سورہ المعارج رکوع ۱)

۱۔ غصے پروردگار کا عذاب ضرور نازل ہو کر پہنچا کیسی مجال نہیں ہے کہ اس کو ٹال دے  
۲۔ اصل مسلمان وہ ہیں کہ جب اس کا نام لیا جاتا ہو تو اُنکے دل دھڑک جاتے ہیں اور جب آیات الہی اُنکے روبرو پڑھی  
جاتی ہیں تو اُنکے یقین میں ترقی ہوتی ہے اور اپنے پروردگار پر بھروسہ رکھتے ہیں  
۳۔ اور وہ لوگ جو اپنے پروردگار کے عذاب سے ڈرتے رہتے ہیں بیشک پروردگار کا عذاب ایسا  
نہیں ہے کہ کوئی اُس سے بچ سکے ۱۲

پھر یوں فرمایا ہر دُعا مَن خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَتَمَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَى ۝  
 فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى ۝ (پارہ ۳۰ سورۃ النازعات رکوع ۲)  
 یہ کچھ مضمون ٹھیک انجیل کی تقریر سے مطابق ہے۔  
 ”مبارک وہ جو غمگین ہیں کیونکہ وہ تسلی پائیں گے“ (متی باب ۵ درس ۴)

## حدیث

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 أَنِي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ وَأَسْمَعُ مَا لَا تَسْمَعُونَ  
 أَطَّتِ السَّمَاءُ وَحَقَّ لَهَا أَنْ تَاطَّ وَالَّذِي  
 نَفْسِي بِيَدِهِ أَفِيهَا مَوْضِعُ أَرْبَعَةِ أَصَابِعٍ لَا  
 وَمَلَكٌ وَاضِعٌ جَهَنَّمَ سَاجِدًا لِلَّهِ وَاللَّهُ  
 لَوْ تَعْلَمُونَ مَا عِلْمُ لَضَحِكْتُمْ قَلِيلًا  
 وَلَبَكَيْتُمْ كَثِيرًا وَمَا لَذَذْتُمْ  
 بِالنِّسَاءِ عَلَى الْفَرَشَاتِ وَلَخَسْتُمْ  
 إِلَى الصُّعَدَاتِ تَجَازُونَ إِلَى اللَّهِ قَالَ  
 فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میں  
 دیکھتا ہوں جو تم نہیں دیکھتے اور سنتا ہوں جو تم نہیں  
 سنتے آسمان نے نالا اور زاری کیا اور اسکو ایسا ہی  
 کرنا چاہیے تھا۔ قسم ہر کسی جسکے قبضہ قدرت میں  
 میری جان ہو کہ آسمان میں ایسی جگہ چار انگلیں نہیں  
 ہیں جسپر کوئی فرشتہ خدا کے سجدہ میں اپنی پیشانی  
 رکھے ہوئے ہو۔ قسم ہر خدا کی اگر تم وہ باتیں جانتے  
 جنکو میں جانتا ہوں تو کم ہنستے اور بہت لڑتے  
 بستر پر چورتوں سے لذت حاصل نہ کرتے صحر کبیران

۱۰ لیکن جو شخص پروردگار کے حضور میں کھڑے ہونے سے ڈرا اور نفس کو اسکی خواہشوں سے

روکنا رہا اس شخص کا ٹھکانا جنت میں ہے ۱۲

ابو ذریا لیتے نکت شجرہ العصل

(رواہ احمد والترمذی) پڑتے۔ ابو ذر نے وقت

روایت اس حدیث کے کہا کہ کاش میں کوئی درخت ہوتا جو کاٹا جاتا  
ہی۔ (یعنی شدت خوف سے راوی نے یہ متناظر ہر کی کہ کاش میں بنی آدم اور  
لائق مواخذہ کے ہوتا)۔

## حدیث

فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کیا میں  
تم لوگوں کو اہل جنت کی خبر نہ دوں؟ اہل جنت  
ہر ضعیف نیک دل ہے کہ اگر خدا کے بھر دے پر قسم  
کھا بیٹھے تو اس کی قسم کو پوری کرے۔ کیا میں  
تم لوگوں کو دوزخیوں کی خبر نہ دوں؟  
دوزخی وہ شخص ہے جو جھگڑا اور دشت گو  
اور غرور ہو۔

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِأَهْلِ الْجَنَّةِ كُلِّ ضَعِيفٍ  
مُتَضَعِّفٍ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى  
اللَّهِ لَا بَأْسَ لَهُ أَلَا أُخْبِرُكُمْ  
بَأَهْلِ النَّارِ كُلِّ  
عُتْلٍ جَوَّاذٍ مُسْتَكْبِرٍ  
(رواہ البخاری)

اس حدیث کا مضمون اُس تعلیم پر بڑی قوت کے ساتھ حاوی ہے جو انجیل میں اس  
طور پر ہوئی ہے دربارک مے جو دل کے غریب ہیں کیونکہ آسمان کی بادشاہت  
انہیں کی ہے، (متی باب ۵ ورس ۳)

# حلم

انجیل میں ارشاد ہوا ہے: "مبارک ہے جو حلیم ہیں کیونکہ زمین کے وارث ہوں گے،"

(متی باب ۵ درس ۵)

یہاں حلم کی رغبت بوعده فلاح دنیوی دلائی گئی ہے اور شک نہیں کہ تحمل آدمی کچھ نہ کچھ دنیاوی زندگی میں فائدہ اٹھاتے رہتے ہیں۔ اب قرآن کو دیکھیے کہ اس خصوص میں کی تعلیم کس پایہ بلند پر پہنچی ہوئی ہے ایک تو باب حلم کو جنت کی بشارت دیتی ہے جسکی وسعت کرہ ارض سے بہت زیادہ ہے اور اُس سے زیادہ دوسری بشارت رضاے الہی کی ہے جسکے مقابلہ میں دنیا کی بادشاہی جنت کے مزے سب ہیچ اور بیچ ہیں قال اللہ تعالیٰ وَسَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالصَّرَّاءِ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ

(پارہ ۴ سورہ آل عمران رکوع ۱۴)

## حدیث

۱۔ اور اپنے پروردگار کی بخشائیش اور جنت کی طرف کیونکہ جسکی وسعت زمین اور آسمانوں کے برابر ہے اور پرہیزگاروں کے لیے عیسا کی گئی ہے ایسے پرہیزگار جو خوش حالی اور تنگ دستی میں خرچ کرتے ہیں اور غصہ کو روکتے ہیں اور آدمیوں کے قصور کو معاف کر دیتے ہیں۔ اور الدنیک کارون کو دوست رکھتا ہے ۱۲

عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من خزن لسانه ستر الله عورته ومن كف غصته كف الله عنه عن ابه يوم القيامة ومن اعتدل رالى الله قيل الله عنده۔

(رواه البيهقي في شعبان)

انسؓ سے روایت ہر کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص سرون کی بدگوئی سے باز رہے اللہ اس کے عیب کو چھپائیگا اور جو اپنے غصہ کو روکے اس کو اللہ قیامت کے دن اپنے عذاب سے محفوظ رکھئیگا اور جو شخص خدا سے عذر خواہی کرے خدا اس کے عذر کو قبول فرمائے گا۔

## حدیث

عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا شیخ عبد القیس ان فیک لخصلتین یجھمہما اللہ ورسوله الحلم والاناۃ۔ (رواہ مسلم)

ابن عباس سے روایت ہر کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اشج سے جو قبیلہ عبد القیس کی جماعت کے ساتھ آیا کہ تمہیں دو خصلتیں ایسی ہیں جن کو اللہ اور اس کا رسول دست لکھتا ہے ایک حلم اور دوسری ینصلت کہ توجلد باز نہیں ہو۔

## استبازی اور دل کی پاکی

انجیل میں ارشاد ہوا ہے در مبارک مے جو استبازی کے بھوکے اور پیاسے ہیں کیونکہ مے آسودہ ہوں گے۔ ”مبارک مے جو پاک دل ہیں کیونکہ وہ خدا کو دیکھیں گے۔“

(متی باب ۵ و رس ۶ و ۷)

یون تو قرآن میں نیک کاری اور پرہیزگاری کی رغبت بہت جگہ دلائی گئی اور نیکاروں اور پرہیزگاروں کے لیے بڑی بڑی بشارتیں دی گئی ہیں لیکن بالخصوص سچائی اور اخلاص کی نسبت جو پیرایہ اختیار کیا گیا ہے وہ بلاغت کے رنگ میں سامعین کے قلب پر گہرا اثر ڈالنے والا ہے۔

بارگاہ کبریائی کے بہت بڑے مقرب جماعت انسانی میں وہی بزرگوار ہیں جو نبی یسوع کے لقب سے ملقب ہیں خداوند عالم نے ایسے چند بزرگوں کے تذکرہ میں مرتبہ نبوت و رسالت کے پہلے انکی صداقت کو بیان فرمایا ہے جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ تاج نبوت و رسالت میں صدق گراں ہوتی ہے اور پروردگار کی سرکار میں انکی بڑی قدر اور بڑی قیمت ہے۔ **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَاذْكُرْنِي الْكِتَابِ اِبْرَاهِيْمُ ؑ اِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا ۝ وَاذْكُرْنِي الْكِتَابِ اِسْمٰعِيْلُ ۝ اِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ ۝ كَانَ رَسُوْلًا نَبِيًّا ۝ وَاذْكُرْنِي الْكِتَابِ اِدْرِيسَ ۝ اِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا ۝** (پارہ ۱۶)

سورہ مریم رکوع ۳ و ۴

موسیٰ کی جلالت قدر ان تین قدسی صفات بزرگوں سے زیادہ تھی اس لیے اُن کو اسی سورہ میں مخلص کا لقب عطا ہوا ہے۔ **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَاذْكُرْنِي الْكِتَابِ**

**۱۱** قرآن میں ابراہیم کا تذکرہ لوگوں سے کرو کہ وہ بڑے سچے نبی تھے ۱۲  
**۱۲** قرآن میں اسمعیل کا تذکرہ کرو کہ وہ وعدے کے سچے اور سچے نبی تھے ۱۳  
**۱۳** قرآن میں ادريس کا تذکرہ لوگوں سے کرو کہ وہ سچے پیغمبر تھے ۱۴



مُوسَىٰ زَاتَهُ كَانَ عَظِيمًا كَانَ رَسُولًا نَّبِيًّا ۝ صداقت کے ذخیرہ میں  
 اخلاص کا مرتبہ بڑھا ہوا ہے اور ہر گاہ خدا نے محمد بن کلیم اللہ کے اس صفت کا انتخاب  
 فرمایا ہے تو کیا شک ہو کہ جو لوگ اس برگزیدہ صفت سے بہرہ مند ہوں وہ دوسرے عالم  
 میں خدا کے دیدار یا سعادتِ تقرب سے شرف اندوز ہوں گے۔ سورۃ النجم میں خبر دی ہے  
 کہ شیطان نے اپنا ارادہ ظاہر کیا کہ وہ بنی آدم کو جادۂ اطاعت سے منحرف کریگا لیکن  
 اس نجات کو بھی اپنے گستاخ ارادہ کے ساتھ اقرار کرنا پڑا کہ با اخلاص بندوں پر  
 شیطانی حکم نہ چلیگا۔ پس ظاہر ہو کہ عمدہ عنوان سے جو ہر صدق و اخلاص کی  
 وقت ارباب بصیرت کے ذہن نشین کی گئی ہے اور بہت ہی خوب سیرایہ میں سمجھایا گیا  
 ہے کہ اگر بندگانِ خدا اس جوہر لطیف کی حفاظت کریں تو ایسے قوی بازو دشمن سے  
 جسے حضرت آدم کو باغِ عدن سے نکلوا ہی کے چھوڑا محفوظ رہ سکتے ہیں۔

## حدیث

<p>فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ سچ          بولنا اپنے اوپر لازم کر لو سچائی نیکی کی راہ          دکھاتی ہے اور نیکی جنت کو لیجاتی ہے۔ آدمی          سچ بولتے بولتے خدا کے یہاں صدیق لکھا جاتا ہے</p>	<p>قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِيَا          بِالصِّدْقِ فَإِنَّ الصِّدْقَ يَهْدِي إِلَى الْبِرِّ وَالْبِرُّ          يَهْدِي إِلَى الْجَنَّةِ وَمَا يَزَالُ الرَّجُلُ يَصِدُّقُ          وَيَخْرُجُ الصِّدْقُ حَتَّى يَكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ صِدْقًا</p>
--	--

۱ قرآن میں موسیٰ کا ذکر لوگوں سے کر دے کہ وہ با اخلاص اور ہمت سے نتیجہ ہوئے نبی تھے ۱۲

جھوٹ سے پرہیز کرو جھوٹ بدی کی اٹھاتا  
ہی۔ اور بدی دوزخ کی طرف لیجاتی ہے آدمی  
جھوٹ بولتے بولتے خدا کے یہاں کذاب  
لکھا جاتا ہے۔

وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَالَّذِينَ كَذَبُوا قَاتَ الْكَذِبُ يَهْدِي  
إِلَى الْفُجُورِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَهْدِي  
النَّارَ وَمَا يُزَالُ الرَّجُلُ يَكْذِبُ وَيَتَقَبَضُ  
بِالْكَذِبِ حَتَّى يَكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ كَذَابًا (ارواہ مسلم)

## حرمِ دل

انجیل میں ارشاد ہوا ہے: ”مبارک ہے جو رحم دل ہیں کیونکہ ان پر رحم کیا  
جائیگا“ (ستی باب ۵ ورس ۷)

اسلامی مدرسہ میں رحم کی شان ایسی بلند ہے کہ خداوند عالم نے قرآن کی پہلی آیت میں  
خود اپنی ذات پاک کو اُس کے ساتھ متصف ظاہر کیا ہے اور اُس سے زیادہ کون سا  
گرا نامیہ خلعت خیال میں آسکتا ہے جو باظہار عظمت اس صفت کے زین بن کیا جاتا  
پھر اپنے رسول کو خطاب کر کے فرمایا ہے وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ  
یعنی تم کو منظر رحمت خلائق کے بھیجا ہے۔ پارہ ۳۰ سورۃ البکہ میں شیخی مارنے والے  
آدمی کی نسبت بطور ملامت کہا گیا کہ اُس کو مبعوضۃ النعام پروردگار کے اس اس طبع کی  
نیک کاریاں کرنی لازم تھیں اور پھر ارشاد ہوا ہے ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا  
وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ وَتَوَاصَوْا بِالْمَرْحَمَةِ

پھر ان لوگوں میں ہوا جو ایمان لائے اور ایک دوسرے کو صبر کی ہایت کرتے رہے اور ایک دوسرے کو خلقِ خدا پر رحم کی ہایت کرتے رہے

رسول خدا نے فرمایا ہے کہ رحم کرنے والوں پر رحمن رحم کرتا ہے تم لوگ زمین کے رہنے والوں پر رحم کرو تاکہ وہ ذات پاک جو آسمان پر ہے تم پر رحم کرے۔ ایک دوسری حدیث کا مضمون ہے کہ مخلوقات خدا کے عیال ہیں پس جو شخص ساتھ عیال خدا کے نیکی کرے وہی خدا کو زیادہ پیارا ہے۔ اس حدیث میں جو ہدایت کی گئی اُس کے احاطہ میں انسان اور حیوان جملہ مخلوقات آئی داخل ہیں اور پھر دیگر مواقع میں فرمایا ہے کہ کوئی جان دار نشاء بازی کے لیے ہفت نہ بنایا جائے کوئی جانور بھوکا پیاسا نہ مارا جائے کسی کو مٹھ پر نہ مارو نہ اُس کے مٹھ پر داغ دو۔

## حدیث

عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال بلیکما رجل عیشۃ بطریقوا شند صلیکۃ العطش فوجد بیڑا فنزل فیہما فشرب ثم خرج فاذا کلب یدہش یا کل الثری من العطش فقال الرجل لقد بلغ ہذا کلب من العطش مثل الذی کان بلغ فی فنزل البیڑ فملا حقه ثم امسکہ بفیہ۔

ابو ہریرہ سے روایت ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ درحالیکہ ایک راستہ چلا جاتا تھا اشتیاق غالب آئی اُس کو ایک کنواں ملا جس میں اُتر اُڑ پانی پایا جب باہر نکلا تو دیکھا کہ ایک گتہ بوجہ پیاس کے اپنی زبان نکالے بیٹھے ہے اور ترشٹی کھاتا ہے پس اُس مرد نے کہا کہ بوجہ پیاس کے اس کتے کی حالت میری ہی سی ہو رہی ہے اور کنوئیں میں اُتر اُڑ اپنے موزہ کو پانی سے بھرا اور اُس موزہ کو کٹھ سے پکڑ لیا

فَسَقَرِ الْكَلْبَ فَشَكَرَ اللَّهُ لَهُ فَعَفَرَ  
لَهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَانْ لَنْدِ  
الْبِهَائِمِ اجْرًا فَقَالَ فِي كُلِّ  
ذَاتِ كَبِدٍ رَطْبَةٌ  
اجْرٌ - (رواه البخاری)

احمال کتے کو پانی پلایا۔ خدا کو یہ کام پسند آیا اور  
اُس مرد کی مغفرت فرمائی۔ لوگوں نے پوچھا کہ کیا  
اے خدا کے رسول ہم لوگوں کے لیے چارباہوں  
کے ساتھ سلوک کرنے میں اجر ہے تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ  
ہر مخلوق کے ساتھ جو کچھ برکتی ہو سلوک کرنے میں اجر ہے۔

## حدیث

عن سهل بن الحنظلية قال مر رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ببغداد فدخل حتى ظهره ببطنه  
فقال اتقوا الله في هذا البهائم  
المعجمة فاركبوها صالحة  
وانزكوها صالحة (رواه ابو داود)

سهل بن الحنظلیہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم ایک شتر کے پاس گئے جسکی پیٹھ  
پیشے لگ گئی تھی پس فرمایا کہ ان بے زبان چارباہوں  
کے معاملہ میں پرہیزگاری کرو اچھی حالت میں انہیں  
سوار ہو اور اچھی حالت میں اترو۔

## صلح جوئی

انجیل شریف کی یہ تعلیم ہے ”مبارک دے جو صلح کرنے والے ہیں کیونکہ وہ  
خدا کے فرزند کہلائیں گے“ (متی باب ۵ ورس ۹)  
قرآن پاک میں ارشاد ہوا ہو ولا تفسدوا فی الارض بعدا اصلاحا وادعوا

خُفَاً وَطَمَعًا إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْحَسَنِينَ ۝ (پارہ ۸ سورۃ الاعراف رکوع ۷)  
 وَقُلْ لِّعِبَادِي يَقُولُوا لِلَّهِ حَسَنٌ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَكُونُ بَيْنَهُمْ إِنَّ الشَّيْطَانَ  
 كَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوًّا مُّبِينًا ۝ (پارہ ۱۵ سورۃ بنی اسرائیل رکوع ۶)  
 وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا مَنْ عَصَا أَصْحَابُ فَجْرٍ عَلَى اللَّهِ أَنَّهُ لَا يُجِيبُ  
 الظَّالِمِينَ ۝ (پارہ ۲۵ سورۃ شوریٰ رکوع ۴)

## حدیث

عن ابی الدرداء قال قال رسول اللہ صلی علیہ وسلم  
 وسلم لا أخبرکم بأفضل من ذکر الصیام  
 والصدقة والصلوة قال قلنا بے  
 قال اصلاص ذات البین  
 وفساد ذات البین  
 ھ الحاقفۃ - (رواہ ابو داؤد)  
 ابو دردانسے کہا ہر کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کیا میں تم کو گون کو ایسی بات بتاؤں  
 جس کا درجہ روزہ اور صدقہ اور نماز سے بڑھا ہوا ہو؟  
 ہم لوگوں نے عرض کیا کہ ارشاد کیجیے فرمایا کہ ہم  
 صلح کرنا۔ اور آپس میں بگاڑ کرنا تو زائل  
 کرنے والا (حسنات کا) ہے۔

۱۔ زمین پر بعد اُسکی اصلاح کے فساد پھیلاؤ اور امیدویم کے ساتھ خدا سے دعا مانگتے ہو  
 حقیقت میں خدا کی رحمت نیک کاروں کے قریب ہے ۱۲  
 ۲۔ ہمارے بندوں کو سمجھا دو کہ بات کہ میں جو بہتر ہو شک نہیں کہ شیطان اُن لوگوں میں فساد ڈالتا ہو اور  
 اس میں بھی شک نہیں ہر کہ شیطان آدمی کا کھلا دشمن ہے ۱۳  
 ۳۔ بدی کا داعی بدی کی بدی ہو جو معاف کرے اور صلح کیلئے تو اس کے اجر کا ذمہ اٹھائے  
 شک نہیں کہ اللہ ظالم کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا ہے ۱۴

## حدیث

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَحِلُّ لِلرَّجُلِ أَنْ تَحْجُرَ أَخَاهُ فَوَاقٍ ثَلَاثَ لَيَالٍ يَلْتَقِيَانِ فَيُعْرِضُ هَذَا وَيُعْرِضُ هَذَا وَخَيْرُهُمَا الَّذِي يَبْدَأُ بِالسَّلَامِ (رواه البخاری و مسلم)

فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہیں جائز ہے کسی کو کہ تین شب زیادہ اپنے بھائی کو چھوڑے کہ جب دونوں ملین یہ منہ پھیرے اور وہ منہ پھیرے اُن دونوں میں بہتر وہ ہے جو پہلے سلام کرے۔

منظومی بوجہ راستبازی

## منظومی بوجہ راستبازی

انجیل میں ارشاد ہوا ہے ”مبارک مے جو راستبازی کے سبب ستائے جاتے ہیں کیونکہ آسمان کی بادشاہت انھیں کی ہے“ (متی باب ۵ و رس ۱۰)

یہ حقیقت ترغیب امر بالمعروف و نہی عن المنکر کی ہے یا یہ کہ سچے ایمان داروں کو امید دلائی گئی ہو کہ مخالفوں کے ہاتھ سے جو مصیبتیں اُنکو جھیلنی پڑیں اُنکا اجر معقول دوسرے عالم میں حاصل ہوگا۔ قرآن میں ارشاد ہوا ہے وَلَنُكَفِّرَنَّ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَلَنَجْزِيَنَّكُمْ أَجْرَكُمْ أَكْمَلًا (پارہ ۴ سورہ آل عمران رکوع ۱۱)

لقمان نے اپنے بیٹے کو جو نپد دیا اُسکا تذکرہ بغرض ترغیب اہل اسلام یوں فرمایا ہے

اے تم لوگوں میں ایک گروہ ہونی چاہیے جو اچھے کاموں کی ہدایت کرے اور اعمال برے سے روکے ۱۲

يُنَبِّئُكُمْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآمُرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَصِدْرُكُمْ عَلَى مَا آصَابَكُمْ  
إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ (پارہ ۲۱ سورہ لقمن رکوع ۲)

## حدیث

عن حذیفۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال والذی نفسہ بیدہ لئن لم یمر بالمعروف ولئن لم یمنع عن المنکر اویوشکن اللہ ان ینبت علیکم عذابا من عندہ لئن لم یمنع عنہ ولا یستجار لکم (رواہ الترمذی)

حذیفہ سے روایت ہے کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم قسم ہے اس ذات پاک کی جسکے قبضہ قدرت میں میری جان ہے۔ تم لوگ اچھے کاموں کا امر کرو جسے کاموں سے منع کرو (اگر ایسا نہ کرو گے) تو قریب ہے کہ اللہ تم پر کسب کا عذاب بھیجے یہ تم التجا کرو اور وہ قبول نہ ہو۔

مخالفوں کے ہاتھ سے جو کچھ ایمان پونجین اور مصیبتیں جھیلنی پڑیں انکی مذمت پر خدا اپنے فرمان بردار بندوں کو اجر جزیل کا امیدوار کیا ہے۔

قال اللہ تعالیٰ وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ قُتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ ط بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ ۚ وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ شَيْئًا مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُمُعِ وَنَقُصُّ مِّنَ الْأَمْوَالِ ۚ وَلَا تَنْفُسٍ وَالْأَمْوَالِ وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُمُعِ وَنَقُصُّ مِّنَ الْأَمْوَالِ ۚ وَلَا تَنْفُسٍ وَالْأَمْوَالِ وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُمُعِ وَنَقُصُّ مِّنَ الْأَمْوَالِ ۚ وَلَا تَنْفُسٍ وَالْأَمْوَالِ

۱۔ میرے فرزند نماز پڑھ لو گوئن کو اسچھ کام بتا اور بُرے کاموں سے منع کرو اور تجھ پر جیسی جگہ سے اسکو برداشت کر بیشک یہ ہمت کے کام ہیں ۱۱

وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَكَلِّفُونَ ۝ (پارہ ۲ سورۃ البقرہ رکوع ۱۹)  
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ۝  
 (پارہ ۴ سورۃ آل عمران رکوع ۲۰)

ہر چند میں نے بیان کو وسعت دی مگر سچ یہ ہے کہ اس مختصر رسالے میں اخلاقی تعلیم کے نمونے جو ذخیرہ اسلامیہ میں موجود ہیں بقدر کافی دکھانے کا بہر حال جو کچھ معرض تحریر میں آیا اسکو دیکھنے حق کے ڈھونڈنے والے اندازہ کر سکیں گے کہ بلحاظ اپنی خوبیوں کے اسلامی تعلیم کا کیا درجہ ہے اور اُس نے دینی اور دنیوی دونوں پہلو کو کس دور اندیشی کے ساتھ ملحوظ رکھا ہے۔ اکثر غیر مذہب کے آدمی اور بالخصوص عیسوی المشرک بنائے جنس جو کچھ بدگمانی اسلامی تعلیم پر رکھتے ہیں اُن کی عام وجہ یہ ہے کہ خود اُنکو قرآن اور حدیث سے واقفیت نہیں ہے اور اُن کے عالموں نے جنہیں کم و بیش سمجھنے کی لیاقت حاصل تھی بوجہ تعصب مذہبی تعبیر الفاظ غلط کی یا غلط روایتوں کا حوالہ دیکے اپنے معتقدوں کو ایسا بھڑکا دیا کہ وہ لوگ تفتیش حق میں اسلام کی طرف منصفانہ نگاہ نہ کر سکے اور آزادانہ جانچ سے محروم رہ گئے۔

۱۷ جو لوگ اللہ کی راہ میں مارے جائیں اُنکو مردہ نہ کہو بلکہ وہ زندہ ہیں مگر تم لوگ سمجھتے نہیں۔ البتہ ہم تم لوگوں کو تھوڑے سے خوف اور بھوکا اور کچھ جان دال و پھلون کے نقصان سے آزاد بنائیں گے اور اُسے پیغمبر ایسے صبر کرنے والوں کو جو وقت مصیبت کے کہتے ہیں کہ ہم اللہ کے ہیں اور اُنسی کی طرف لوٹ جانے والے ہیں انہیں لوگوں پر اللہ کی ہرمانی اور عنایت ہے اور یہی لوگ راہ راست پر ہیں ۱۲  
 ۱۸ مسلمانو! مصیبتوں پر خود صبر کرو اور ایک دوسرے کو صبر کی تعلیم دو اور آپس میں مل کر رہو اور اللہ سے ڈرو تاکہ اپنی مراد کو پہنچو ۱۲



اسلام یہ نہیں کہتا کہ بے دلیل اس کے مسئلے مان لیے جائیں بلکہ بنی نوع انسان سے  
 اُسکی یہ درخواست ہے کہ تعصب کو چھوڑو احقاق حق کی آزادانہ کوشش میں اُس  
 روش کو اختیار کرو جو پسندیدہ ہو قال اللہ تعالیٰ وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ  
 اَنْ يَّعْبُدُوْهَا وَاَنَابُوْا اِلَى اللّٰهِ لَهُمُ الْبَشْرُ الْمُسْتَقَرُّ فَبَشِّرْ عِبَادِ اِنَّ الَّذِيْنَ يَسْتَمِعُوْنَ  
 الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُوْنَ اَحْسَنَهٗ اُولَٰئِكَ الَّذِيْنَ هَدٰى اللّٰهُ وَاُولَٰئِكَ هُمُ  
 اُولُو الْاَلْبَابِ ۝ (پارہ ۲۳ سورۃ الزمر رکوع ۲)

ماننا نہ اننادوسری بات ہر جو شخص جیسا عمل کر گیا ویسا ہی اُسکا پھل پائے گا۔  
 گندم از گندم بروید جو ز جو از مکافات عمل مجاہل مشو

لیکن افسوس ہے تو یہ ہے کہ ایسی واجب منادی سے کان بند کر لیے جاتے ہیں اور  
 یہ دنیا تحمل اور سکون کے ساتھ سن بھی نہیں لیتی کہ نہ اگر نیا لایا کہتا ہے کس آنے والی  
 آفت سے ڈرنا ہے اور اُس کے نجات کی کیا تدبیریں بتا رہا ہے۔ خدا کا شکر ہے کہ اب  
 کم و بیش تعصب کا طوفان دور ہو چلا ہے اور چند بلند خیال انصاف پسند عیسائیوں  
 نے ایسی کتابیں لکھی ہیں جنہیں اکثر تہمتوں کی تردید ہوئی ہے اور عجیب نہیں کہ وہ زمانہ  
 جلد آجائے کہ ہمارے برادران نوعی تقلید کی اندھیری کوٹھڑی سے نکل پڑیں اور  
 تحقیق کے میدان میں عقل کی روشنی میں جانچیں کہ وصول الی اللہ کا کونسا راستہ

۱۔ اور جو لوگ بتوں کو نہیں پوجتے اور خدا کی طرت رجوع لائے ہیں اُنکے لیے خوش خبری ہو پس  
 لیے پیغمبر ہمارے ایسے بندوں کو خوش خبری سناؤ جو باتوں کو سنتے ہیں اور جو اچھی بات ہو اُس پر عمل کرتے ہیں  
 یہ وہی لوگ ہیں جنکو اللہ نے ہدایت دی ہے اور یہی لوگ دانشمند ہیں ۱۲

بیخیز رہی۔ (س) مذہب اسلام کی اشاعت ہو وہ شمشیرِ عمل میں آئی مگر سچے عقیدوں  
 کی یہ شان نہیں ہو کہ جابرانہ دباؤ سے تسلیم کر لئے جائیں (ج) دنیا میں ہر ذی عقل  
 صاحب شعور انجام کار پر دو رائے کی کے ساتھ نظر دوڑاتا ہو اگر سب ہمتی یاد رکھ  
 موانع خارج نہوں تو بقدر اپنی طاقت کے وہ ایسی تدبیروں پر عمل کرتا ہو جن سے  
 سود کی امید بہود کی توقع ہو۔ جو کچھ قبر پر بیخ و راحت کا دنیاوی زندگی میں ہو چکا  
 ہو وہ اس تفتیش پر اسے مائل کرتا ہو کہ بعد از مرگ اسکے اہلے جنس کی روحیں نہ  
 وجود سے بہرہ مند رہتی ہیں یا یہ کہ جسم کے ساتھ اُلکھی شمع حیات بھی بجھ جاتی ہو اور  
 پھر ایسی حالت میں کہ جسمانی موت کے بعد زندگانی کا کوئی دوسرا سلسلہ برپا ہوتا ہو  
 اس طرح کی راحتیں نصیب ہوتی ہیں اور کسی کسی مصیبتیں جھیلنی پڑتی ہیں۔ اس طرح کی  
 تفتیش کو ہمارے مکرم جامع کمالات مولوی سید علی المتخلص بہ کامل ابن قائل اہل  
 مولانا احمد علی محمد آبادی اعلیٰ السد مقامہ فی اعلیٰ علیین نے کیسے خوب پیرایہ میں  
 منظوم فرمایا ہے۔

## نظم

اس حجت سے مثل ابراہیمین مخمیا ہین  
 ہم گریبان چاکم میں تے لے یا ہین  
 شمع روشن ہو گلوں کے قبر پر انا ہین

شب کو جا نکلا تھا میں کامل مزار پر  
 فاتحہ پڑھ کر یہ قبر دوست پر میں نے کہا  
 شاد ہو کچھ تو بھی زیر خاک لے رنگین دا

کیا ہوا مرنے کے بعد اے راہی ملک عدم  
 منزلیں نزدیک ہیں یادور ہیں کیا حال ہو  
 جس محل میں جا کے تو اتر ہو اے نازکین  
 چھٹ منقش ہو کہ سادی فرش نگین باسفید  
 سبز حلیے ہیں کنول یا سرخ روشن ہیں گللس  
 پھول ہیں کس رنگ کے پتے ہیں کس انداز کے  
 اہل صحبت کون ہیں کیا گفتگو کا ہر طریق  
 دعوتیں بھیجیں فقط یا آپ بھی آئے کبھی  
 بات کرنے کی صدا اصلا نہیں آتی کبھی  
 قبر سے آئی ندائے دوست بس خاموش رہ  
 باغ کیسا پھول کیسے عقل ہو تیری کہاں  
 وہ ہمارا پیکر نازک جو تجھ کو یاد ہو  
 اب زیادہ بات کر سکتے نہیں اے گھر کو جا  
 محض عقل نے لائق اطمینان جواب نہیں دیا  
 ایسے معتقدین معاد کو رغبت پیدا ہوئی  
 نہ مذہبی رہنماؤں سے مشورہ کریں اور کم و بیش دنیا میں ایسے سامان تو جمیا کر لیں کہ  
 دوسرے عالم کی دار و گیر سے نجات ملے۔ یہودیوں نے زردشتیوں سے اور ہندو  
 نے تو کھل کے کہہ دیا کہ انکا فرقہ خدا کا منتخب گروہ ہے جسکے حلقہ میں دوسروں کو

لوگ کیسے ہیں ہاں کے اوکیا اطوار ہیں  
 راہ میں کچھ بستیان ہیں شہر ہیں بازار ہیں  
 کس طرح کا قصر ہے کیسے در و دیوار ہیں  
 تخت کیسے ہیں منبت یا مصلح کار ہیں  
 باغ ہے سبزہ ہے کچھ اشجار ہیں اثمار ہیں  
 مرغ زرین بال ہیں یا عنبرین مقدار ہیں  
 خوشنایان خوش طبع یا کج فہم و بد رفتار ہیں  
 اپنے اپنے شغل میں ہستے ہیں یا بیکار ہیں  
 کس طرح کے لوگ ہیں سوتے ہیں یا بیدار ہیں  
 ہم اکیلے ہیں میان اجاب فی اغیار ہیں  
 کج تنہائی ہوا دافعی گلے کے ہار ہیں  
 آج خاک قبر سے اسپرمنون کے یار ہیں  
 دلمین آزرہ تنونا کیا کریں لہجہ راہیں  
 ایسے معتقدین معاد کو رغبت پیدا ہوئی  
 نہ مذہبی رہنماؤں سے مشورہ کریں اور کم و بیش دنیا میں ایسے سامان تو جمیا کر لیں کہ  
 دوسرے عالم کی دار و گیر سے نجات ملے۔ یہودیوں نے زردشتیوں سے اور ہندو  
 نے تو کھل کے کہہ دیا کہ انکا فرقہ خدا کا منتخب گروہ ہے جسکے حلقہ میں دوسروں کو

آنے کی اجازت نہیں مل سکتی مگر بودھ عیسائی اور مسلمان ان جو یا سہ حقیقت کے  
 خیر مقدم کو دوڑ پڑے اور اپنی اپنی متاع ہدایت کا دکھانا شروع کر دیا۔ بودھ ازم  
 ہیکو زیادہ تعلق نہیں ہو لیکن عیسائیت اور اسلام متہاے دراز سے ایک دوسرے  
 کے حریف مقابل چلے آئے ہیں۔ ان دونوں نے نیک دل خریداروں کی آغوشیت  
 جانی اور جو کچھ ذخیرہ تحقیق پاس تھا اسکی پیشی میں حد درجہ کی دلچسپی ظاہر کی۔ چند  
 سنجیدہ مشنری آگے بڑھے اور مشنری جلد کی ایک کتاب پیش کی جس میں اس دورانیہ  
 کے ساتھ کہ عہد جدید میں شرعی احکام کا وجود کیا اب ہر عہد عتیق کے صحائف بھی  
 شامل کیے گئے تھے اور پولوس مقدس کے خطوط جن میں اخلاقی رنگ آمیزیاں  
 زیادہ تھیں جلی قلم سے لکھے ہوئے تھے۔ دیکھنے والے آزاد طبع دانشمند تھے  
 کتابی تذکرون سے عبرت حاصل کی اخلاقی مضامین نے انکے دل پر اثر ڈالا لیکن  
 پولوس مقدس کی منطق سے سخت اُجھٹ پیدا ہوئی اور سمجھ میں یہ بات نہ آئی کہ گناہ  
 عیسائی کریم اور مسیح گنہگار ٹھہرائے جائیں یا یہ کہ اُنکا قتل دوسروں کو سیئات کا  
 کفارہ سمجھا جائے۔

یہ لوگ موسیٰ کی کتاب میں خدا کے احکام دیکھ چکے تھے انجیل میں پڑھ لیا تھا  
 کہ مسیح نے پُر زور الفاظ میں اُن احکام کی توثیق فرمائی ہو اور پھر گنتیوں کے موسومہ  
 خط (باب ۳ ورس ۲۳ لغایت ۲۵) میں پولوس کا یہ فرمانا کہ ایمان کے بعد شریعت  
 بیکار ہو گئی ایک عجیب بیان معلوم ہوا اور اُسی بیان سے یہ بدگمانی پیدا ہوئی کہ

سہولت پسندناصح بساط شرع کو کوٹ رہا ہو اور خدا کے حکم سے نہیں بلکہ اپنے خیال کی مقراض سے اُس قانون کی دھجیان اڑا رہا ہو جبکہ حضرت موسیٰ لائے اور جسکی تکمیل کے لیے مسیح علیہ السلام دنیا میں آئے تھے (مسی باب ۵ ورس ۷۰ لغایت ۲۰) ان بچوں کی نسبت امید تھی کہ کسی نہج سے طری ہو سکیں مگر مسئلہ تثلیث نے جلسہ کارنگ بگاڑ دیا کیونکہ جستجو کرنے والے خدا کی وحدت کو خاطر نشین کر کے گھر سے نکلے تھے اور یہاں دونہیں بلکہ تین خداؤں کے اعتقاد کا مشورہ دیا گیا اور اُسی کے ساتھ ایک یسوع بن اور تین میں ایک کا فلسفہ یا تو بے معنی تھا یا کچھ ایسا دقیق جسکو فلاطون بھی سمجھ نہیں سکتا تھا مشنری بزرگوار اُسکو خود کیا سمجھتے اور دوسروں کو کیونکر سمجھا دیتے با اینہم بے ربط جھٹن کین بیٹے کی ناخوشی سے ڈرایا باپ کی ناراضی کا خوف دلایا لیکن یہ جماعت اٹھ کھڑی ہوئی اور اسلام کے نو تعمیر قصر میں جا پہنچی۔ یہ قصر سادہ وضع مستحکم بنیاد تھا درو دیوار پر آیات توحید جلی قلم سے تحریر تھیں۔

ایک مقدس بزرگ نے جو سجادہ شہسخت پر جلوہ افروز تھے پُر درو دیو میں قرآن کی تلاوت شروع کی الفاظ کی شوکت فقروں کی روانی ترغیب و ترہیب کے طربزبان نے وہی اثر ڈالا جو قرآن کے سمجھنے والوں پر اب تک ڈالتا ہو۔ سننے والوں پر قوت طاری ہوئی روتے روتے ہچکیاں بندھ گئیں جب طبیعت نبھلی تو کلمہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ پڑھ کے اُس گروہ میں مل گئے جس میں کالے گوتے چھوٹے بڑے سب کے سب ایک دوسرے کے بھائی سمجھے جاتے تھے پھر شیخ طریقت

احکام شرعی سے آگاہ کیا اور قریب انہم وجہ عقلی بھی بتائے۔ تورات کتاب الاحبار  
 احکام اور انجیل شریف سے اخلاقی تعلیم کا مقابلہ کر کے شریعت محمدی کی موزونی  
 دل نشین کر دی رخصت کے وقت آیہ کریمہ وَلَکُنْ مِنْکُمْ اُمَّةٌ یَدْعُوْنَ اِلٰی  
 الْحَیْرِ وَیَأْمُرُوْنَ بِالْمَعْرُوفِ وَیَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْکَرِ وَاولئکَ ہُمُ  
 الْمَفْلُحُوْنَ ۝ (پارہ ۴ سورہ آل عمران رکوع ۱۱) کا وعظ قابلیت کے ساتھ کہا اور  
 متقدمین اہل اسلام کے مساعی جمیلہ کے تذکرے سنائے۔ یہ جماعت تعلیم پاکے  
 وطن کو پھری اور فرض تبلیغ کے ادا کرنے میں اُسے وہی روش اختیار کی جو خود  
 اُسکے اُستاد کی تھی اور جسکے محاسن کا اس جماعت کو پورا اعتقاد ہو گیا تھا۔ دوستو  
 جو کچھ میں نے تحریر کیا وہ محض خیال بندی نہیں ہر بادیان اسلام کے تذکرہ کو  
 پڑھو و حقیقت اس مذہب کی اشاعت اُن لوگوں نے اسی طرح کی ہو اور اب ہر چند  
 اگلے بلند خیالیوں کا نشان پایا نہیں جاتا لیکن اسلام کی حجتیں ایسی قوی ہیں کہ کسی  
 نہ کسی سپر ایہ میں اپنا اثر دکھاتی ہی رہتی ہیں۔

زمانہ عسرت میں جو لوگ ایمان لائے اُن کو کسی دنیوی فائدہ کے ظاہری سامان  
 دکھائی نہیں دیتے تھے مگر اتباع اسلام میں اُن لوگوں نے مال کی جان کی عزت برو کی  
 پرواہ نہیں کی۔ ترک وطن کی مصیبت عمرہ و ہجرت کی مفارقت کو برداشت کیا مگر

۱۔ اور تم میں ایسا ایک گروہ ہونا چاہیے جو لوگوں کو نیک کاری کیطرن بلاے اچھے کاموں کی ہدایت کئے

اور بُری باتوں سے منع کرے۔ جو لوگ ایسا کریں وہی منسلح پانے والے ہیں ۱۲

اپنے عقیدے سے نہیں پھرے۔ یہ تو ہاجرون کی حالت تھی مدینہ کے رہنے والے  
 جنکو انصار کہتے ہیں غور تو کرواؤ پر کیا دباؤ تھا کہ ہاجرون کو اپنا بھائی بنا لیا اور  
 با اینہم کہ خود کم بضاعت تھے مگر خوشدلی کے ساتھ تارکان وطن کو شریک فی البضاعت  
 کر کے اور بھی کم بایہ بن گئے۔ قدیم الایام سے قبیلہ قریش تمام عرب میں باعزاز  
 سمجھا جاتا تھا اور جس گھر (کعبہ) کے وہ لوگ متولی تھے اُسکی زیارت کو قریب قریب  
 جملہ قبائل عرب ذریعہ ہجو دستھتے تھے پس مدینہ کے رہنے والوں نے صرف پیغمبر  
 علیہ السلام اور اُنکے ساتھیوں کو پناہ نہیں دی بلکہ ایک نامور با اثر قبیلہ اور اُسکے عقیدہ  
 دوستوں کے ساتھ جھگڑا مول لیا جسکا نتیجہ سخت خطرناک معلوم ہوتا تھا اسلئے کیا  
 شک ہو کہ اُن لوگوں نے خالصاً لوجہ الد اسلام کو قبول کیا اور جان مال کو بھتہ بلکہ  
 رضائے الٰہی پیچکارہ سمجھا تھا۔ ہم تسلیم کرتے ہیں کہ مدینہ میں بھی چند افراد منافقانہ  
 مسلمان بن گئے تھے اور حوالی مدینہ کے رہنے والے کچھ بدویوں نے بھی زبانی اقرار  
 حقیقت اسلام کا کیا تھا لیکن ایسے کم نصیب تھوڑے تھے اور قرآن میں اُن لوگوں  
 کو سخت ملامتیں کی گئی ہیں۔

سیح علیہ السلام نے بڑی عرق ریزی سے صرف بارہ منتخب شاگرد مہیا کیے تھے  
 جن کے نام یہ ہیں۔ شمعون تپرس اندریاس یعقوب

پسرزبدی یوحنا فیلبوس برتھولما تھوما متی

# یعقوب سپر ہلفا لبتی شمعون قنانی یہوداہ سقریوتی

ن بارھون کو خود حضور مدوح نے دعاۃ دین مقرر کر کے قبائل بنی اسرائیل کی طرف بھیجا تھا کہ معجزہ دکھائیں اور دین متین مسیحی کی تلقین کریں (متی باب ۱) لیکن یہوداہ سقریوتی ایسا نالائق ثابت ہوا کہ اس نے صرف تیس روپیہ معاوضہ لیکے جناب مسیح کو ثمنون کے ہاتھ میں گرفتار کرادیا (متی باب ۲۶ ورس ۱۵ و ۱۶)

سچ نے اپنے شاگردوں کو اس طرح جان بازی کی ترغیب دلائی تھی کہ ”کیونکہ جو کوئی اپنی جان بچا یا چاہے اُسے کھوئیگا پر جو کوئی میرے لیے جان کھوئے گا اُسے پائیگا“ (متی باب ۱۶ ورس ۲۵)

شمعون پترس نے اس نصیحت کو خود سنا تھا اور ایک مرتبہ جب مسیح نے اپنے ماسے جانے کی خبر سنائی تو جوش میں آکر کہنے لگے کہ ایسا کبھی نہوگا لیکن جب وقت امتحان آیا تو تین مرتبہ اُس تعلق کا انکار کیا جو حقیقت ساتھ مسیح کے رکھتے تھے اور صرف سادہ انکار نہیں کیا بلکہ قسمیں کھائیں اور لعنت بھی بھیجی (متی باب ۲۶ ورس ۶۹ لغایت ۷۴)

پھر بھی شاگردوں میں پترس بہت غنیمت تھے کہ کسی طرح عدالت تک مسیح کی ہمراہی اختیار کی تھی لیکن باقی دس شاگردوں نے تو بعد از گرفتاری خبر بھی نہیں لی

لے لوتائے ایک شاگرد کا نشان ان الفاظ سے دیا ہے یعقوب کا بھائی یہوداہ (باب ۶ لوتا) ۱۲



کہ اُنکے رہنما پر کیا گزری تجہیز تکفین کی بھی کفالت ان شاگردوں میں کسی نے نہیں کی بلکہ یوسف نامے ایک اور سعادتمند نے اُسکا اہتمام کیا۔ تاریخ کے دیکھنے والے قیاس کر سکتے ہیں کہ اگر ایسا وقت پیغمبر علیہ السلام کے پیش نظر آتا تو مجاہد و انصار مردوں کا کیا ذکر ہر عورتیں گھر سے نکل پڑتیں اور جب تک مرد وزن سب کے سب شہادت کا ذائقہ چکھ نہ لیتے دشمنوں کو یہ موقع نہ ملتا کہ دامن نبوت کی طرف اپنے دست ستم کو دراز کریں چنانچہ میں چند حکایتیں اصحاب رسول الصلی اللہ علیہ وسلم کی وفاداریوں کی تحریر کرتا ہوں۔

## حکایت

مظالم اہل وطن سے جب پیغمبر علیہ السلام نے عزم مدینہ فرمایا تو اتفاقاً سفر کی جو کچھ تدبیریں ضروری تھیں عمل میں آئیں یہ سفر رات میں شروع کیا گیا اور اس خیال سے کہ بستر کو خالی پا کے دشمن فی الفور درپڑے تعاقب ہوں گے یہ ضرورت محسوس ہوئی کہ دوسرا شخص اُس بستر پر حضور کی رٹے مبارک اور ڈھکے سوہے سمجھنے والے سمجھ سکتے ہیں کہ اس خطرناک خدمت کو وہی سعادتمند انجام دے سکتا تھا جس کو اپنی عزیز جان کے فدا کرنے میں مطلق دریغ نہ تھا چنانچہ ہمارے مولائے کریم علی بن ابی طالب نے اس خدمت کو خوشدلی کے ساتھ قبول کیا۔ مشرکوں نے کسی مصلحت سے تمام شب صرف محاصرہ پر قناعت کی اور اس تصور میں جا گئے تھے کہ طلوع

آفتاب سے پہلے شمع رسالت کو گل کرین گے لیکن بیاض صبح نے اُن کو رباطنوں کو سمجھا دیا کہ جس بگیناہ کا قتل مقصود ہے وہ بستر پر نہیں ہیں بلکہ اُنکی جگہ دوسرا خدا کا شیر رونق افروز ہے۔ اس پر خطر سفر میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہمراہی کے لیے منتخب ہوئے اور بڑی مسرت کے ساتھ تمامی خطرات کا جو ہر طرف سے ہجوم کیے ہوئے تھے برداشت کرنا گوارا کر لیا اور جبل ثور کے غار میں تو وہ جو ہر صداقت دکھا جسکی نظیر بمشکل مل سکتی ہے۔ اس غار کی نسبت مشہور تھا کہ درندوں کا ماں گزندوں کا مسکن ہے لیکن بضرورت وقت ہر گاہ اُس میں چھپ رہنا ناگزیر تھا ایسے جانباز ہمراہی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو غار میں داخل ہونے سے باز رکھا اور خود پہلے اُسکے مٹھدین کو دپرٹے تاریکی زیادہ تھی ایسے اطراف غار کو ہاتھوں سے ٹھولا خدا کی ہمرانی سے غار میں کوئی موزی نہیں ملا لیکن تین سو راخ موجود پائے گئے اور اندیشہ پیدا ہوا کہ شاید اُن میں افعی یا دوسرا کوئی گزندہ موجود ہوا ایسے ایک کو تو اپنے کپڑوں سے بند کر دیا دو باقی رہے جنکے مٹھ پر اپنے پائوں لگائے۔ ان احتیاطی کارروائیوں کے بعد جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غار میں تشریف لائے اور اپنے ثابت قدم خادم کی گود میں سر رکھ کے سو رہے آخر صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے کف پا کو زہریلے سانپ نے کاٹا پائوں تو کیا ہٹتا آپ نے اس خوف سے حرکت بھی نہیں کی کہ پیغمبر علیہ السلام کو بیداری کی تکلیف پہنچگی لیکن شدت الم سے بے اختیار چہرہ پر آفتاب رسالت کے آئینہ ٹپک پڑے اور حضور نے بیدار ہو کے بقوت انجیز

تمام آثار ورم و الم کے جو عارض ہو گئے تھے دم کی دم میں مٹا دیا۔

## حکایت

اُحد کی لڑائی بگڑ گئی اور لشکر اسلام کو بہت کچھ صدمے اٹھانے پڑے ابن تمیمہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دست راست پرتلو اور چلائی طلحہ نے اُسکو اپنے ہاتھ پر روکا جسکی بدولت اُنکا ہاتھ ہمیشہ کے لیے بیکار ہو گیا پھر مالک بن زہیر نے جو مشہور قدر انداز تھا حضرت پر تیر چلایا اور اُسکو بھی انھین طلحہ نے اپنے ہاتھ پر لیا۔ اُس لڑائی میں اسی زخم سے کچھ زیادہ اس جانبار کے جسم کو پونچے تھے جنکی خلش سے غشی کی حالت طاری ہوئی لیکن جب ہوش آیا تو جنابے سالتماء کی خیریت پوچھی اور سلامتی کی خبر سُننے کہنے لگے کہ خدا کا شکر ہو اور اب سب مصیبتیں بعد دریافت اس خیریت کے آسان ہیں۔

## حکایت

بلال ابن رباح حبشی امیہ بن خلف کے غلام تھے اُن پر اسلامی تعلیم کا اثر پڑا اور مسلمان ہو گئے بیدرد آقا نے اُنکو ستانا شروع کیا۔ عرب میں آفتاب کی تمازت جیسی کچھ ہوتی ہے اُسکا حال مشہور ہے امیہ دوپہر کے وقت جبکہ آفتاب گرم ہوتا بلال کو جلتی ہوئی کنکریوں پر لٹاتا اور سینہ پر بھاری پتھر رکھ دیتا اور کہتا کہ اگر تو دین اسلام

نہ پھر گیا تو ایسی ہی تکلیف میں اپنی نقد جان کا تحفہ کھونا پڑ گیا لیکن اس پر گزیرہ خدا نے توحید سے زبانیں انکار کر دینا بھی گوارا نہیں کیا آخر کار مسلمانوں کے شفیق ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے خرید کے خالصاً لوجہ اللہ اٹکو آزا دیا۔ زمانہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں بلال مؤذن اور خازن بیت المال کے رہے بعد وفات آنحضرت کے شام کو چلے گئے مدتوں بعد بشوق زیارت قبر شریف مدینہ کو آئے اور مسلمانوں کے اصرار سے مسجد نبوی میں اذان کہی جسوقت کلمہ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللهُ اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللهِ زبان سے نکلا تمامی اہل مدینہ دردمقارقت سے رونے لگے اور عورتیں چختی ہوئیں پردون سے ٹکل پڑیں۔

## حکایت

جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے معرکہ اُحُد سے مدینہ کو معاودت فرمائی تو ایک انصاری عورت جسکا باپ۔ بھائی۔ شوہر اور بیٹا لڑائی میں مارا گیا تھا سانسے آئی اور عرض کیا کہ جب آپ سلامت ہیں تو میں اُن مصیبتوں کی جو مجھ کو پہونچی ہیں کچھ پروا نہیں کرتی اور اسی طرح دوسری عورتوں نے بھی جنکے عزیز رشتہ دار شہید ہوئے تھے جناب رسالت مآب کی سلامتی پر خدا کا شکر کیا اور اپنے ملال کو بمقابلہ اُس مسرت کے بحقیقت سمجھا پس ان سب واقعات پر نظر کر کے یہ کہنا ہرگز داخل مبالغہ نہیں ہر کہ اپنی وحانی تو توں سے جیسے صاوق الایمان تو اوج اسلام نے فراہم کیے تھے ویسے کسی اور

مذہب کو جتنے تذکرے موجود ہیں ہرگز نصیب نہیں ہوئے۔ دنیا کا دستور ہر کب  
 کسی عقیدہ کی بنیاد پر مل جاتی ہے تو زمانہ مابعد میں سرگرم معتقد پیدا ہو جاتے ہیں اور وقتاً  
 میں مبالغہ کے ساتھ رنگ آمیزان کرتے ہیں ایسے جا بجا چاہیے کہ جن لوگوں نے  
 برومانہ نجات پیغمبر علیہ السلام اقرار رسالت کیا تھا خود انکی قوت ادراکیہ کی کیا حالت  
 اور طاقت فکر کی کیا کیفیت تھی تاکہ اطمینان حاصل ہو کہ انھوں نے واقعات نگاری  
 کو دہشتندی کے ساتھ دیکھا اور اسکی سچائی کی نسبت مستحکم بنیاد پر اے قائم کی تھی۔ ہم  
 سابقین کی فہرست کو نام نامی سے **علی مرتضیٰ۔ ابو بکر صدیق۔ عمر فاروق**  
**ابو عبیدہ امین اللاتہ۔ خالد سیف اللہ** کے مزین پاتے ہیں جنکے تذکروں  
 سے صفحات تاریخ پھرے پڑے ہیں۔ تدبیر مملکت نظام مہام میں ان بزرگوں  
 نے اپنی وہ دماغی قوت ظاہر کی ہے جو مشہور و ذرائے سلطنت میں کمتر نشان دیجاتی  
 ہے۔ جن لوگوں نے غیر قوموں کے قانون ملک داری کو کتابوں میں پڑھکے کسی طرح  
 کے جوہر قابلیت دکھائے ہوں انکے نسبت قیاس کیا جاتا ہے کہ اثر تعلیم نے طبعی  
 دہشتندی کو ابھارا اور ارجمند مراتب پر فائز کیا ہے لیکن ان قرشی صحرا یوں میں سکول  
 تھانہ کالج نہ کتب خانہ تھانہ یونیورسٹی انکی بضاعت وہی قوت دماغی تھی جو ان کے  
 پیٹ سے ساتھ لائے تھے یا وہ تعلیم اسی تھی جسکا فیضان انکے دل و دماغ پر عالم بالا  
 سے ہوتا رہا۔ ایک محقق عالم نے علی مرتضیٰ کے خطبوں اور مکتوبوں کو بشکل کتاب  
 جمع کیا اور اس کتاب کا نام نہج البلاغہ رکھا ہے اسکے ملاحظہ سے ظاہر ہوتا ہے کہ

صاحب کلام کیسا حکیمانہ دماغ اور کیسی دقیقہ سنج طبیعت رکھتے تھے۔ حواریوں کے معتقد  
 اُنکے خطوط کی بڑی مدح سرائی کرتے ہیں اور شک نہیں کہ وہ سب اخلاقی رنگ میں دھوئے  
 ہوئے ہیں اور ڈھونڈھنے والوں کو اُن کے صفحات میں بیش بہا جواہر مل سکتے ہیں  
 لیکن نہج البلاغہ تو گنجینہ حکمت خرویدہ بلاغت ہر بالخصوص پروردگار کی عظمت کا  
 جلال قادر توانا کی صنعت اور اُسکی صنعتوں کا کمال ایسے پیرایہ میں بیان کیا ہے کہ سننے والوں  
 پر ہیبت اور ہیبت کے ساتھ حیرت چھا جاتی ہے اور سمجھنے والوں کو یہی ہیبت اور  
 حیرت درجہ عرفان پر پہنچاتی اور موحّد مسلمان بنا دیتی ہے۔ بعد وفات پیغمبر علیہ السلام  
 کے ایسے سامان ہمایا ہو گئے تھے کہ دولت اسلامیہ کا شیرازہ کچھ جابائے اور سلسلہ نظام  
 جو عرب میں مشکوکوں سے قائم ہوا تھا ٹوٹ کے درہم و برہم ہو لیکن ابوبکر صدیق رضی اللہ  
 کی دانشمندی عین وقت پر بٹے کام آئی اور اُس نے گرتے گرتے اس قصر اقبال کو  
 سنبھال لیا۔ بات کا کہدینا آسان اور اُسکا کردکھانا مشکل ہے کسی مدبر سے جس نے  
 دنیا کے فراز و نشیب کا تجربہ کیا ہو پوچھ دیکھو کہ موجودگی اُن واقعات کے جو پیش تھے  
 اور جنکی تفصیل ارباب تاریخ نے کی ہے کیسے جوہر لیاقت دکھانے کی ضرورت تھی  
 اور ایسی آنے والی بلا کا ہٹا دینا کتنے بڑے حالی دماغ کا کام تھا۔ سچ یہ ہے کہ اس طرح کے  
 طوفان میں کشتی کا بچا لینا انھیں مقدس مؤید من اللہ کا حصہ تھا اور قدرت نے اسی  
 دن کے لیے اُنکو پیدا کیا اور زندہ رکھا تھا۔ **عمر فاروق** رضی اللہ عنہ کی کارگرداریوں کے  
 ڈھونڈھنے والے مسلمانوں کی مصنفہ اور غیر قوموں کی مولفہ کتب تاریخ کو دیکھیں

اور انصاف کریں کہ ایسے دانشمند دور اندیش عالی دماغ اور باوجود اس تنہا اقتدار کے  
 زماہانہ زندگی کر نیوالے دنیا میں کتنے گزرے ہیں میرا تو یہ خیال ہو کہ انبیاءؑ کے علاوہ نظر  
 بحالت مجموعی شاید ہی دنیا میں انکا مثل پیدا ہوا ہو۔ باقی دو بزرگوں کے تذکرے  
 بعض من حالات ان معرکوں کے درج تاریخ ہیں جو قیصر روم یا شاہ فارس کے مقابلہ میں  
 پیش آئے تھے جنکو دیکھ کے ہر ذی عقل انکی مدبرانہ عالی دماغی اور دانشندانہ بلند خیالی  
 کا ضرور ہو کہ اعتراف کرے۔ **دوستو** سچ بتاؤ کیا یہ بات قیاس میں آتی ہو کہ  
 ایسے ایسے دانشمند و ام فریب میں پڑ گئے اور بغیر اطمینان صداقت کلمہ توحید پڑھ کے  
 حضرت اسلام کے فدائی بن گئے تھے۔ مذاہب مشہورہ میں ہر ایک رحم اور فروتنی کی  
 سفارش کرتا ہو اور کچھ عرصہ تک بعد اپنے ظہور کے ان سب نے دیانت اور نیک  
 نیتی کے ساتھ اس سفارش کی منادی کی اور قلوب پر سامعین کے عمدہ عمدہ اثر ڈالے  
 لیکن جب دنیا دار ارباب حکومت بھی اُسکے ہم آواز ہوئے تو پھر وہ مذہب ملکی پاسی  
 کے آغوش میں آگیا اور رحم کی جگہ جو رستم نے اور فروتنی کی جگہ کبر و نخوت نے زبردستی  
 چھین لی۔ ان مذاہب میں سب سے زیادہ مذہب عیسوی اپنی مسکینی کا اظہار کرتا ہو  
 اور ابتدائین وہ حقیقت مریخ و مرجان تھا۔ قبائل بنی اسرائیل میں جنکو مسیح علیہ السلام  
 سامیون کے بچے فرمایا کرتے تھے بہت کم اور زیادہ تربت پرستان یورپ میں ہادیان  
 دین کی کوششیں کامیاب ہوئیں۔ تین صدی کے عرصہ میں رفتہ رفتہ شجرہ تعلیم اتنا  
 بڑھا کہ شاہنشاہ **قسطنطین** نے باقضاے مصالح ملکی یا دینی دین مسیحی کی

پیروی اختیار کی پھر تو وہی بزرگوار جو دوسروں کو ترک و تجرید رحم و غفو کی تعلیم دیتے  
 تھے خود اپنا سبق بھول گئے اور امن کی خانقاہوں میں کشت و خون کا بار اگر گرم ہو چلا  
 ۳۲۲ء میں ایک کونسل جو **نیش** کے نام سے مشہور تھی قائم ہوئی اور حامی دین شاہ  
 قسطنطنین اُسکے پریسیڈنٹ بنے۔ پر جوش علمائے مسیحی کو اس کونسل سے بڑے بڑے  
 اختیارات ملے اور اُن لوگوں نے اپنے معتقدات کی اشاعت میں کوئی دقیقہ جبر و  
 ستم کا اٹھانہیں رکھا۔ **جان ڈون پورٹ** اپنی لائق تعظیم تصنیف میں تحریر  
 فرماتے ہیں کہ اس کونسل کی بدولت بڑی بڑی خرابیاں پیدا ہوئیں اور تعصب کے  
 دست و بازو عصہ تک بنی آدم کے خون سے کرۂ ارض کو لالہ زار بنا لے گئے۔  
**شاہ شارلمین** نے بت پرستان قوم سکسن کو جبراً عیسائی بنایا اور **بادشاہٹ**  
 کی جہاد سی پالیسی نے ہتھوں کو خلافت اُنکی مرضی کے آسمانی بادشاہت میں جگہ دی  
**می ڈبلاو ارنالڈ** اپنی کتاب **پریچنگ آف اسلام** میں ارشاد کرتے ہیں  
 کہ ۱۶۶۹ء میں عجیب حکم بنام راجگان جزیرہ **امپوٹا** صادر ہوا تھا کہ بت پرستوں  
 کی ایک تعداد صطباغ پانے کے لیے اُسوقت موجود رہا کرے جبکہ باسٹر تقریباً وہ  
 اُنکے پاس پہنچے، بت پرستوں کے ساتھ جو بڑا دُشمنی مجاہد برتتے تھے اُس سے  
 قطع نظر ناظرین **تاریخ اسپین** کو ملاحظہ فرمائیں کہ مسلمانوں نے وہاں کے قدیم  
 باشندوں کو کیسی مذہبی آزادی ملے رکھی تھی اور جب تغیرات زمانہ نے زمام حکومت  
 عیسائیوں کے ہاتھ میں دیدی تو اُنکے دست ستم نے کس طرح اسلام کا نام اُس خط سے



ٹھایا اور کیسی سیدریوں کے ساتھ اُنکے حالیشان معاہدہ کر دیکھے۔ باوجود ان کے تو ان کے  
 کے تعجب ہو کہ مشنری مقرر شاہان اسلام پر الزام لگاتے ہیں اور انجیل متی باب ورس  
 کو نہیں پڑھتے۔ اور کیوں اُس تنکے کو جو تیرے بھائی کی آنکھ میں ہو دیکھتا ہو پر  
 اُس کا نرٹے پر جو تیری آنکھ میں ہو نظر نہیں کرتا،، ہم تسلیم کرتے ہیں کہ بادشاہوں  
 کے اعمال کا اگرچہ اُن سے اشاعت میں بہت بڑی مدد ملی مذہب عیسوی ذمہ دار  
 نہیں ہو پھر اسلام بھی اُن جبر و ستم کا جس کا مرتکب کوئی مسلمان بادشاہ ہوا ہو کیونکہ وہ  
 کیا جائے۔

**دار شکوہ ہندو** ان عقائد کی طرف میلان خاطر ایسے ظاہر کرتا تھا کہ  
 بڑے بڑے ذمی اقتدار راجگان ہندو تخت نشینی کی نزاع میں اُسکی حمایت کرینگے۔  
**اوزنگ نیپ** دوسرا دعویٰ سلطنت زدہ فہم تھا اُس نے بھائی کی چالاکی  
 کو سمجھ لیا اور اُس کے مقابلے کے لیے مسلمانوں کے جوش کو ابھارا۔ الغرض اپنے اپنے  
 سوانگ میں شاہجہان کے دونوں صاحبزائے معرکہ آرا ہوئے۔ اقبال **اوزنگ نیپ**  
 کے ساتھ تھا اور اُس نے لشکر مقابل کو با اینہم کہ وہ تعداد میں زیادہ اور شاہانہ سامان سے  
 آراستہ تھا شکست دیدی۔ پھر فاتح نے دشمنوں کی دل شکنی کے لیے کچھ مندر توڑے  
 مسجد بنائیں لیکن یہ سب تو خانگی جھگڑوں کے شعبہ سے تھے مذہب کو اُن سے  
 کیا تعلق تھا۔

درحقیقت مذہب کا گہرا تعلق دنیاوی حکومت سے صرف تیس سال بعد وفات

پیغمبر علیہ السلام کے راکھ تو کہ خود آنحضرت نے ارشاد فرمایا تھا اَلْحِلَافَةُ بَعْدِي مُمْتَلِئُونَ سَنَةً ثُمَّ يَصْبِرُونَ عَمَّا مَلَكًا عَصَوْضًا یعنی خلافت بعد میرے تیس سال تک ہر پھر اُس کے بعد بادشاہ سخت ہوں گے اس تیس سال کے زمانہ کو اہل اسلام زمانہ خلافت راشدہ کہتے ہیں جو قبل حکومت معاویہ بن ابی سفیان کے ختم ہو گیا۔ بعد انقضائے زمانہ خلافت کے نیکے بد و دون طرح کے فرمان و ایسے اور اقوام میں گزرے ہیں ہوتے رہے لیکن انہیں باشتناے عمر بن عبدالعزیز جنگی حکومت صرف دو سال پانچ مہینہ رہی ایک بھی ایسا نہیں گذرا جس کے قول و فعل مذہبی معاملات میں بطور رسد مانے جاتے ہوں بلکہ بعضوں کی نسبت شرمناک محرمات شرعیہ کا الزام لگایا گیا ہے اور بعضوں کی نسبت ہشہہ کہ دائرہ اسلام سے بھی خارج تھے۔ دنیا کی حکومت بڑی فریب دینے والی ہے یزید بن معاویہ کو نہ صرف اسلامیت کا بلکہ خلافت رسول اللہ کا بھی دعویٰ تھا لیکن اُسکی تحریک سے رسول اللہ کے بیٹے نواسہ کو زہر دیا گیا اور چھوٹے بیدردی کے ساتھ دشت کربلا میں شہید کیے گئے۔ یزید ہی پر منحصر نہیں ہے فرمان روا یا ن مردانہ و عباسیہ میں ایسے ایسے کو باطن گذرے ہیں کہ اولاد رسول کے قتل کرنے میں نہ انکو قربت کا پاس تھا نہ خدا کا ڈر ایسے ہٹ دھرمی کی بات ہے کہ بادشاہان دنیا کے اعمال کی اگرچہ وہ مسلمان کہے جاتے تھے اسلام سے محاسبہ نہیں کیا جاتے۔

اب بھی ممبران مذاہب تبلیغی کو طبعاً یہ شوق ہے کہ ممبران مذاہب دیگر کو اپنے عقائد کا

سیر و بتائیں پس اگلے زمانہ میں جبکہ دنیا کو مذہب کے ساتھ خاص و بچسپی تھی اور کبھی کبھی ملکی معاملات میں بھی وہ مددگار بن جاتا تھا ہم قیاس کر سکتے ہیں کہ اس شوق کا کیسا ولولہ رہا ہوگا۔ آج کل علوم و فنون کے مدرسے محتاج خانے یتیم خانے عیسائیوں کے روپیہ سے مشنری لوگ بلا غرض محض انسانی ہمدردی سے نہیں بناتے بلکہ بہت بڑی غرض ان فیاضیوں کی یہ ہے کہ اپنا کم و بیش اثر ڈالیں اور اپنے خیال کے موافق دوسروں کو آسمانی بادشاہت میں داخل کرائیں۔ یہ خواہش اُن لوگوں کی اگرچہ دوسروں کو ناگوار ہو لیکن انصافاً یہ کارروائی بڑی نیک نیتی کی ہے یہاں جو لوگ محض دنیاوی اغراض سے تبدیل مذہب کرتے ہیں وہ البتہ لائق تفرین ہیں۔

مبادا دل آن فرومایہ نشاد کہ از بہر دنیا دہدین بباد  
دشمند مشنری خود غرض ہما نون کو خوب پہچانتے ہیں لیکن وہ کیوں جانچ کرین کہ انیوالا اپنے ولین کن خیالات کو چھپا کر لایا ہے وہ سمجھے ہوئے ہیں اور جو کچھ سمجھے ہوئے ہیں بہت ٹھیک ہے کہ یہ تازہ وارد کچھ دنوں میں خلوص کا رنگ پکڑ لیں گے اور اگر اُن پر صحبت کا رنگ نہ چڑھا تو بھی اُنکی اولاد سمجھے یا نہ سمجھے مگر مکمل تشلیٹ کو خدائی راز باور کر گئی۔ دنیاوی اغراض سے اپنے کو ایماندار ظاہر کرنے والے قدیم الایام ہوتے آئے ہیں چنانچہ پولوس مقدس فرماتے ہیں در کیونکہ بہتیرے چلنے والے ہیں جبکا ذکر میں نے تم سے بارہا کیا اور اب رور و کے کہتا ہوں کہ مے مسیح کی صلیب کے دشمن ہیں انکا انجام ہلاکت ہے انکا خدا پیٹ انکا تنگ انکی بڑائی ہوتے دنیا کی

چیزوں پر خیال رکھتے ہیں، (فلیپین کا مرسومہ خطاب ۳ دس ۱۸ و ۱۹)

ذی اقتدار مسلمانوں نے بھی وہی طریقہ اختیار کیا جسکی پیروی اُن سے پہلے عیسائیوں نے کی تھی اور آج کل کے مشنری کر رہے ہیں۔ نتیجہ اس تحریک کے شک نہیں کہ کچھ لاطینی دین فروش افراد نے اوپری دل سے اپنا نام دفتر اسلام میں لکھا دیا اور اگر آخر کار ایسے تازہ وارد صادق الایمان نہ بن گئے ہوں تو بھی انکی اولاد کی مسلمان بننا ہوئی لیکن اسطرح کی کارروائیوں کو جبریہ سمجھنا یا کہنا انصاف سے بعید ہر مان گوشتوں کو عام ازمین کہ وہ عیسائی رہی ہوں یا محمدی اسطرح کی ترغیبوں میں شریک ہونا ایک حد تک ضرور معیوب تھا لیکن سچ یہ ہے کہ اگلے زمانہ میں حکومت کا طرز دوسرا تھا اور انکی ضرورتیں زمانہ حال کی ضرورتوں سے مختلف تھیں اب جو لوگ زمانہ حال کی حکومتوں کو دیکھتے اور انھیں کی کسوٹی پر اگلی حکومتوں کو کسنا چاہتے ہیں انکی سخن سنجی کا خلاصہ یہ ہے کہ ہزاروں برس کی کوشش اور تجربہ کے بعد جو انتظامی سلسلہ دنیا میں قائم ہوا ہے وہ اگلے زمانہ میں کیون قائم نہیں ہوا لیکن ایسے سخن سنج درحقیقت تجربہ کی قوت اور زمانہ کی قدرتی ترقیات کو نہیں سمجھتے ایسے کہتے ہیں کہ بچپن میں بھی دنیا کو وہی بلندی ملی ظاہر کرنا لازم تھا جسکو وہ سن کہ دولت میں ظاہر کر رہی ہے۔

اسلام پر اس کے مخالفوں نے اگلے زمانہ میں بھی الزام لگایا کہ اسکی اشاعت بنو ریشیر ہوئی ہے یا یہ کہ اُس میں اتنی طاقت نہیں ہے کہ آدائے والوں کو بمقابلہ بودھ لازم اور عیسائیت کے اپنے حلقہ میں کھینچ لے اس الزام کا جواب پیروان اسلام استدلالاً

دیتے آئے لیکن قدرت کا یہ ارادہ ہوا کہ خویش و بیگانہ پر اسلام کی روحانی قوت کو ملک و کشم  
فی نصف النهار ظاہر کرنے اور اس ارادے کی تکمیل میں جو درد انگیز واقعات چرخ  
نیلی فام کے سایہ تلے گزرنے اُسکا بیان علی سبیل الاجمال یہ ہے۔

مشرقی حدود چین میں ایک سلسلہ پہاڑوں کا واقعہ ہو جسکو عربی تاریخوں کے مصنف  
طغاج کے نام سے موسوم کرتے ہیں۔ اس کو ہستانی ملک میں مغلوں کی قوم  
سکونت پذیر تھی آفتاب پرستی اور شرک فی الالوہیت اُنکا مذہبی شعار تھا۔ حورش میں  
حلال و حرام مردہ و زندہ کا امتیاز نہ تھا۔ جانوروں کی کھال پوشش کے لیے کافی  
تھی اور موئے کپڑوں کا استعمال نمود کا ذریعہ سمجھا جاتا تھا۔ آب و ہوا ملک عام  
مواشی بالخصوص گھوڑوں کے موافق مزاج تھی۔ یہ گھوڑے عموماً نباتات ارضی پر  
خوشدلی کے ساتھ زندگی کرتے تھے اور ضرورت کے وقت اپنی ہی ٹاپوں سے  
نباتات کی جڑ کھود کے شکم پر پوری کر لینے میں اُنکو عذر نہ تھا۔ اس ساوگی تمدن کے  
ساتھ تمام قوم جفاکش بیاک اور ہر ایک مصیبت پر جو پیش آجائے صبر کرنے والی  
تھی۔ مغلوں کی سرحد مالک اسلامیہ سے بہت دور تھی اور درمیان میں ختائی لڑکی  
حکومتیں ایک کو دوسرے سے اسطور پر جدا کیے ہوئے تھیں کہ مدتوں مغلوں اور  
مسلمانوں میں معرکہ آرائی کی نوبت نہیں آئی۔ بد قسمتی سے علاء الدین محمد بن تمشک

شرح نوح البلاغ مصنف شیخ عبداللہ بن عبدالحمد المداہنی ۱۲

قوم نغل ایک شاخ قوم ترک کی، جو خطہ تارین سکونت گزین ہوئی تھی ۱۲

ترک تارین کا تذکرہ

جب کو خوارزم شاہ بھی کہتے ہیں بلاد ماوراء النہر پر مستولی ہوا امرائے ختائی اُسکے دلیرانہ  
 حملوں کو روک نہ سکے اور اپنے موروثی مقبوضات کو کھو بیٹھے لیکن اس حجاب کے  
 اُٹھتے ہی سرداران ترک نے ممالک مفتوحہ پر تاخت شرموع کی آخر خوارزم شاہ نے دیکے  
 صلح کر لی اور ایک حصہ ولایت ماوراء النہر کا انکو دیدیا۔ اسلامی سرحد میں یہ وسعت پیدا  
 ہو رہی تھی کہ خدا کے قہر بنی نوع انسان کی شامت نے مغلوں میں اوتا ر لیا یعنی چنگیز خان  
 نے ظہور کیا اور اُس نے اپنی تدبیرون سے مغلوں کی متفرق جماعت کتے تابع فرمان بنا  
 دیگر ممالک پر تاخت شرموع کر دی چنانچہ اُسکی فتحمدیون نے آسانی کے ساتھ سرداران  
 ترک کے ہاتھ سے بھی متروکہ امرائے ختائی چھین لیا پھر تو قوسی بازو سلطنت مغول کا ڈنڈا  
 اسلامی مقبوضات سے مل گیا اور وہ بنیاد فساد قائم ہوئی جس نے صرف خوارزم شاہ کو  
 نہیں بلکہ اکثر دول اسلامیہ اور دولت عباسیہ کو بھی صفحہ روزگار سے مٹا دیا۔ <sup>۱۲</sup> ہجری  
 میں قبائل مغول نے ماوراء النہر کی طرف پیش قدمی شرموع کی اور <sup>۱۳</sup> ۱۱۹۱ھ ہجری میں خوارزم شاہ  
 کی کوتاہ نظری سے ایسے واقعات پیش آئے کہ چنگیز خان کی جنگ جو طبیعت میں شہتال  
 پیدا ہوا اور وہ اپنی خوشخوار فوجوں کو جنگی تشبیہ ریگ بیابان سے دیجاتی تھی ساتھ لے کے  
 اسلامی ممالک پر ٹوٹ پڑا۔ خوارزم شاہ مرد میدان تھا لیکن ادا بار نے اسکو ایسا موعظ  
 کر دیا کہ ہاتھ پیر پھول گئے اور ایسا کوئی مقابلہ نہ کر سکا جسکی امید اُسکی پُر دلی سے کیجاتی تھی۔  
 شکستہ دل آمد میدان مسداز      دل باز شکست زان جرحہ باز

بخارا۔ سمرقند۔ نیشاپور۔ ہمدان اور ٹٹے ٹٹے آباد مردم خیز شہر حملہ آوروں کے جور و  
ستم سے برباد ہوئے بیشمار مسلمان مارے گئے مسجدیں توڑی گئیں عمدہ عمارتیں  
ضائع کیے گئے۔ ظالموں نے صغیر و کبیر زن و بچہ کو کسی پر ترس نہیں کھایا امن دی اور  
خونریزیان کین معاہدے کیے بدعہدیان کین غرض ہر پہلو سے سرسبز ممالک کو  
مثل اپنے نکتہ آگین وطن کے و شیون کا مسکن بنا دیا۔ اس طوفان بلا کے جو طوفان  
لوح کی طرح آفت جان تھا اصل جھوٹے ممالک اسلامیہ پر پڑتے ہے با این ہمہ آئے  
ترکان قچاق اور دیگر قوموں کو بھی بے داغ نہیں چھوڑا اور جہاں پہونچا وہاں  
قبضہ ارواح کا کام اتنا بڑھا کہ موت کا فرشتہ بھی اپنی ذمہ داریوں سے گھبرا اٹھا  
پولنڈ اور ہنگری میں قتل عام عمل میں آیا اور ایک لڑائی کے بعد مغلوں نے صرف  
دہشتے کان روسی مقتولوں کے کاٹے اور ان سے نو تھیلے بھرے جنمیں ہر ایک  
بیس من سے کچھ زیادہ تھا۔ وہ آگ جو ماوراء النہر میں سلگی تھی ترو خشک کو جلاتی ہوئی  
بغداد تک پہونچی مستعصم باللہ خلیفہ اور کورنک ابن حلقمی کا وزیر تھا حکومت عباسیہ  
پہلے ہی سے نیم جان تھی لیکن مسلمانوں میں کچھ ولولہ قومی شجاعت کا باقی تھا جو کام آیا  
اور ۱۲۵۷ء ہجری میں بمقام یعقوب مغلوں کو شکست فاش ملی پھر دوسرا حملہ ۱۲۵۸ء ہجری  
میں بغداد پر ملا کو بن تولی بن چنگیز خان نے کیا اسوقت بھی اسلامی لشکر جانیازی  
کے ساتھ برسر مقابلہ آیا لیکن کم نجات وزیر نے جو حملہ آوروں سے ملا تھا رات کو

دجلہ کا بند توڑوا دیا اور اکثر بہادران اسلام عالم خواب میں غریقِ رحمت الہی ہوئے۔ اس  
 صدمہ کے بعد کسی مین قوتِ مقابلہ باقی نہ رہی۔ بیدردی کے ساتھ خلیفہ کا خرمِ حیات  
 پامال ہوا۔ بغداد کا آباد شہر بھونکا گیا اور ٹخنہ نہ کیا جاتا کہ بیس لاکھ تیس ہزار بغدادی اس  
 فتنہ میں مر گئے۔ اسی تعداد پر قیاس کرنا چاہیے کہ مغلوں کے شروع حملہ سے اس وقت  
 تک کہ انھوں نے دار الخلافہ کو یوں برباد کیا کہتے مسلمان مائے گئے ہوں گے۔  
 مسلمانوں کی تعداد بہت گھٹ گئی دنیاوی دولت اُنکے ہاتھوں سے چھن گئی اور  
 ہر طرح کی مصیبتوں نے تمام قوم کو گھیر لیا لیکن اسلام کی روحانی قوت کو صرصر حوادثِ جنبش  
 نہ دیسی اور ہم تاریخوں میں ایسا کوئی تذکرہ موجود نہیں پاتے کہ اپنی بد نصیبی کے دور  
 کرنے کو کسی مسلمان نے اتنے بڑے فتنہ تار میں اسلام سے انکار کیا ہو بلکہ اُن لڑائیوں  
 میں جو ترکوں کے ساتھ ہوئیں مسلمانوں کے عقیدے دربارہ تصدیقِ نبوت اور  
 بھی زیادہ مستحکم ہو گئے کیونکہ پیغمبر علیہ السلام نے ظہورِ اتراک کی خبر پہلے ہی سے  
 دیدی تھی اور ایسی حدیثیں تیسری صدی ہجری میں درج کتاب بھی ہو چکی تھیں۔

## حدیث

لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَقَاتِلَ الْمُسْلِمُونَ قِيَامَتَهُ قَامَ هُوَ تَاكُلُهُ اَطْنِ كَرِيمِ الْمُسْلِمَانِ  
 التَّرْكُ قَوْمًا وَجَوْهَرًا تَرْكُونَ كِيَا قَوْمَ سَ جَنَ كُنْهُ شَتْرَ تَرْكُونَ



کالجوان المطرقۃ ثلبسون الشعر  
 وعیشون فی الشعر (رواہ مسلم)  
 جو پہنتے ہونگے بال اور چلتے ہوں گے بال میں یعنی  
 اُنکی پوشاک اور جوتیان بال کی ہونگی۔  
 ایک حدیث میں یہ سلسلہ بیانِ حلیہ اس قوم کے سحر الوجہ صغار الاعین  
 (سرخ رنگ چھوٹی آنکھیں) اور دوسری میں ذلف لائف (چوٹی اور گندہ ناک)  
 بھی واقع ہوا نام نووی شایع صحیح مسلم جو بڑا جنگ اتراک بقید حیات تھے لکھتے ہیں  
 کہ یہ قوم ترک انھیں صفات کے ساتھ متصف ہو چکا بیان بطور اعجاز ہمارے  
 پیغمبر نے فرمایا تھا۔

کہا جاتا ہو کہ ایشیائی ممالک میں محل سرا کا بہت بڑا اثر مرد و زن پر پڑتا ہوا دیر  
 تو یہ خیال ہو کہ مذہبی معاملات میں ہر جگہ تعلقاتِ زن و شوہر خاص کر قومی اثر ڈالتے  
 ہیں چنانچہ یولوس مقدس نے اپنے ایک خط میں ہدایت کی ہو کہ ایمان دار زوجہ  
 بے ایمان شوہر کو اور ایمان دار شوہر بے ایمان زوجہ کو خود نہ چھوڑے کیونکہ موجودگی  
 ایسے تعلق کے بے ایمان کو پاک بنانے کا موقع ملا ہو۔ معتمد روایتوں سے پتہ  
 چلتا ہو کہ جب مغلوں کے اقبال کا آفتاب بہت بلند تھا اسوقت عیسائی  
 فرقے اسطرح کے سلسلہ قربت کو اُن لوگوں کے ساتھ مستحکم کیے ہوئے تھے خود  
 چنگیز خان نے پریسٹر کیجی کی دختر سے جو قوم کا ریت کا سردار تھا اپنا عقد کر لیا تھا  
 اور اگائی خان اُسکا بیٹا بھی انھیں پریسٹر کے خاندان میں بیاہا گیا۔ منگو خان اور

اور ہلاکو بزرگان جنگیز کی یکمیں عیسوی المذہب تھیں اور ایاقا خان اسپر بلاکو کے ساتھ تو  
 شاہنشاہ قسطنطنیہ نے اپنی بیٹی بیاہ دی تھی اسلئے ظاہر ہوا کہ مغلی دربار میں عیسائیوں  
 کا کسار سونچ تھا اور وہ اپنا اثر ڈالنے کا کتنا عمدہ موقع رکھتے تھے۔ ۱۲۵۳ء میں  
 ہینٹن شاہ ارمین جو لطافت طبع اور جادو بیانی کے ساتھ موصوف تھا  
 منگو خان کے دربار میں حاضر ہوا اور مل جل کے قان کوبرا لکھتے کیا اور  
 اقرار بھی لے لیا کہ وہ اپنے زور بازو سے اسلام کو نابود کر گیا۔ طفیل میں ایک عیسائی  
 وزیر کے جوگیو کو خان کا باقتدار شیر تھا مغلی دربار میں اس کے ہم مذہبوں کی آکھگت  
 بہت کچھ ہوتی تھی اور یہ لوگ اپنے رسوخ کو اسلام کی بیخ کنی میں استعمال کرتے تھے  
 ان پر ایوٹ سازشوں کے بعد مگر انھیں کے بنیاد پر شاہان ممالک یورپ بھی زہریلی  
 پالسی اُگلنے لگے سینٹ لوئی بادشاہ فرانس اور چارلس بادشاہ صقلیہ نے  
 ارغون خان کی خدمت میں سفارتیں بھیجیں کہ وہ اسلام کی بربادی کے لیے  
 سلاطین عیسائی کے ساتھ اتفاق کرے خود ارغون خان مسلمانوں سے طبعی نفرت  
 رکھتا تھا اسنے دفتر ملازمت سے مسلمانوں کے نام اک قلم کاٹ دیے تھے اور دربار  
 میں انکے آنے کی قطعی مانعت کر دی تھی۔ بختی کی گھٹا مطلع امید کو اسطرح تیرہ واکر زنی  
 تھی اور حضرت اسلام اطمینان کے ساتھ اسکا تماشا دیکھتے اور کبھی کبھی مسکر کے فرماتے تھے  
 یُرِیدُونَ اَنْ یُّطْفِئُوْا نُوْرَ اللّٰهِ بِاَفْیَہِمْ وِیَاٰبِی اللّٰہِ اِنَّ یُسْتَمَرَّ

تَوَكَّلْهُ وَكُفِّرْهُ الْكَفْرُونَ ۝ (پارہ ۱۰ سورۃ التوبہ رکوع ۴)

آخر اسلام نے اپنے حریفوں کو مات دی برکہ خان کے دلمین خدا کی ہدایت سما گئی اور اسلام لایا پھر نکودار سر پر آرا سے دولت ایٹانی جو عیسائی تھا اور جب کو ایام طفولیت سے مذہب عیسوی کی تعلیم ملی تھی اپنا مذہب ترک کر کے مسلمان ہو گیا لیکن ابھی بنیاد اسلام مغلوں میں مستحکم نہیں پڑی تھی اسلئے ارغون خان کو موقع ملا اور نکودار کو مار کے خود مالک تخت و تاج بن بیٹھا اور جہان شاہ بن مسلمان کی ایذا رسانی میں کوتاہی نہیں کی جب وہ مراتب اسکا جانشین فرزند غازان خان ۶۹۱ ہجری میں سپہ دل سے اسلام کا حلقہ بگوش بن گیا اور تاتاری قوم میں جو دیار اسلام میں پھیلی ہوئی تھیں یکے بعد دیگرے اسلامی حلقہ میں داخل ہو کر شرف اندوز سعادت ہوئیں۔

مسلمانوں نے قریب ایک صدی کے مغلوں کے ہاتھ سے ذلتیں اٹھائیں مصیبتیں سہیں لیکن انھیں کے ضمن میں ثابت ہو گیا کہ اسلام میں ایسی روحانی قوت موجود ہو کہ وہ فاتحانہ بلاد اسلام پر بھی فتح حاصل کر سکتا ہو۔ ملکی پالیسی سے اسکی پالیسی جدا ہو اور اسکی منادی مغلوں کی سی آزاد اور خود سر قوموں کو روشن حجتوں کی تاثیر سے اپنے حلقہ اثر میں لا سکتی ہو۔

۱۰ چاہتے ہیں کہ خدا کے ذکر و تہ سے پہنچنا کہ چھوڑیں اور خدا کو منظر ہو کہ اپنے ذکر کو یاد کر کے سب اگرچہ کافر ہو مگر

بعض عیسائیوں کا یہ خیال ہو کہ اُن دنوں جبکہ اسلام بمقابلہ عیسائیت کے فیر درمند  
 ہوا عیسائی فرقوں کے باہمی اختلاف نے تاریوں کو اُنکی تعلیم سے بے اعتقاد کر دیا  
 تھا اور اسی وجہ سے اسلامی تعلیم غالب آگئی لیکن تاریخوں سے ثابت ہو کہ باہمی جھگڑوں  
 میں مسلمانوں کی حالت عیسائیوں سے اگر بُری نہیں تو اچھی بھی نہ تھی۔ خواجہ نصیر الدین  
 طوسی جو بہت بڑے عالم مذہب شیعہ کے تھے کہا جاتا ہے کہ اُنھیں نے ہلما کو تسخیر  
 بغداد پر آمادہ کیا تھا۔ اور ابن علقمی شیعہ بھی جیسا کہ پہلے تحریر کیا گیا دشمنوں سے  
 ساز رکھتا تھا۔ ان دونوں کو یہ امید تھی کہ بعد زوالِ دولت عباسیہ سریر خلافت  
 بنی فاطمہ کے قدموں سے مقدس ہوگا۔ لیکن مغلوں کو تو حکومت اسلامیہ کا مٹانا  
 مقصود تھا وہ کب ایک کو اٹھاتے اور دوسرے کو اُسکی جگہ بٹھاتے الغرض باہمی  
 رشک و حسد سے حکومت موجودہ جاتی رہی اور اس طرح آئے دن کی نزاع خلافت  
 ہمیشہ کے لیے طر ہو گئی۔ **اصفہان** ایک محفوظ جگہ مسلمانوں کے پناہ کی تھی  
 اُسے باوجود متواتر حملوں کے اپنے تئیں ۸۳۶ھ ہجری تک مغلوں کے دست بُر  
 سے بچا یا تھا لیکن شافعیہ و حنفیہ میں جو متحد الاعتقاد اسلامی فرتے ہیں مخالفت  
 بڑھ گئی۔ شافعیہ نے مغلوں کو حوصلہ دلایا وہ خوشی کے ساتھ چڑھ دوڑے  
 زمانہ محاصرہ میں شافعیوں نے حنفیوں کی اور حنفیوں نے شافعیوں کی گردنیں  
 کاٹنی شروع کیں۔ آخر شافعیہ نے شہر پناہ کے دروازے کھول دیے اور مغلوں نے

ذیل ہو کے بلا تفرقہ دوست دشمن دونوں فرقے کے خون سے سطح زمین کو لالہ زار  
 بنا دیا۔ دربار میں علمائے شیعہ و اہل سنت اپنے اپنے عقائد کی تائید سرگرمی کے  
 ساتھ کرتے تھے چنانچہ **غازان خان** نے مذہب اہل تسنن اختیار کیا۔  
 اُس کے بھائی **خرمیدہ** نے مذہب شیعہ قبول کیا۔ پھر خرمیدہ کے بیٹے **ابوسعید**  
 نے اہلسنت کی روش اختیار کی اور آخر کار مغلوں کا وہی شاہی مذہب قرار پایا  
 پس ان تذکروں سے ثابت ہوا کہ عیسائیوں سے دو ایک قدم خانگی جھگڑوں  
 کے میدان میں مسلمان بڑھے ہوئے تھے۔ ایسے جو وجہ معذرت متجانب  
 مذہب عیسوی بیان کی گئی ہو وہ درحقیقت ناکافی ہے۔

ضوابط اسلام میں بحیر مسلمان بنانے کا کوئی حکم نہیں ہوا اور متعصب فقیہوں نے بھی  
 اپنے تصانیف میں کوئی ایسی رائے ظاہر نہیں کی ہو وہ کیونکر ایسی کوئی رائے ظاہر  
 کر سکتے تھے جبکہ قرآن پاک میں صاف و صریح یہ ہدایتیں موجود ہیں۔ **وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ**  
**لَا مَنَّ مَن فِي الْأَرْضِ عَلَى مَن يَكْفُرُ ۚ إِنَّكَ سَكِرَةُ النَّاسِ حَتَّىٰ يَكُونُوا**  
**مُؤْمِنِينَ** (پارہ ۱۱۔ سورہ یونس۔ رکوع ۲۹)

**لَا إِلَهَ إِلَّا فِي الدِّينِ ۚ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ ۚ فَمَن يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ**  
**وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ ۚ لَا انْفِصَامَ لَهَا ۚ**

تاریخ احمد لفظ ۱۲

اے پیغمبر اگر تمھارا پروردگار بچا ہوتا تو سب زمین کے پہنچے لے ایمان لاتے تو کیا تم لوگوں پر جبر  
 کر سکتے ہو کہ سب ایمان لائیں ۱۲

بحیر اسلام کا قبول کرنا ممنوع ہے

وَاللّٰهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (پارہ ۳- سورۃ البقرہ رکوع ۳۳)  
 فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلّٰهِ وَمَنِ اتَّبَعَنِ ط وَقُلْ لِلَّذِينَ  
 أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْأُمِّيِّينَ ءَأَسْلِمُكُمْ فَإِنْ أَسْكَمُوا فَعَدَاةً مُّتَدَاوِلَةً  
 وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ ط وَاللّٰهُ بِصُدُوكَ بِالْبَاطِلِ عَلِيمٌ (پارہ ۳-  
 سورہ آل عمران رکوع ۱)

تعجب ہر تعجب نہیں ستم ہر کہموجودگی ایسے لصوص صریح کے تھمت لگائی جائے  
 کہ اسلام نے اپنے عقائد کو حیرت تسلیم کرایا اور اس طور پر وہ جماعت کھڑی ہوئی  
 جسکے زہد و تقویٰ کی حکایتوں سے تاریخ کی کتابیں بھری ہیں انکے اخلاق ہر چند  
 اپنے بزرگوں کے صفات کمالیہ سے بہرہ مند نہیں ہیں لیکن حقیقت اسلام کی نسبت  
 انکے عقیدے اب بھی ویسے ہی راسخ ہیں۔ (س) پیغمبر اسلام نے روحانی  
 و اخلاقی دائرہ سے قوم باہر نکالا شاہانہ حکومت عرب میں قائم کی اور زمانہ خلافت راشدہ میں بھی  
 انکے خلفاء حلقہ حکومت کو بڑھاتے گئے غرض دونوں زمانہ میں نول ریزیاں ہوئیں

۱۱ دین میں زبردستی کا کام نہیں ہوگا رہی سے ہدایت ظاہر ہو چکی پس جو جھوٹے معبودوں سے  
 انکار کرے اور اللہ پر ایمان لائے تو اس نے مضبوط رشتے پکڑے جو ٹوٹنے والی نہیں ہوا اور اہل سنت  
 اور سب یکجہ جانتا ہے ۱۲

۱۳ پیغمبر اگر تم سے لوگ حجت کریں تو کہہ دو کہ میں نے اور جو لوگ میرے پیرو ہیں خدا کے  
 آگے سر جھکا دیا اور اہل کتاب اور جاہلان عرب سے کہہ دو کہ کیا تم اسلام لاتے ہو اگر تم سے لوگ اسلام  
 لائیں تو بیشک راہ راست اختیار کی اور اگر رد کردی کریں تو تمہارا کام صرف منادی کا ہے اور اللہ  
 بندوں کا حال دیکھتا ہے ۱۴

دوسروں کے مال لوٹے گئے۔ لیکن ایسی کارروائیاں منصب نبوت و خلافت نبوت کے شایان نہ تھیں۔ دیکھو مسیح علیہ السلام اور اُنکے حواریوں نے کس طرح اپنی تعلیم کو دنیاوی تعلقات سے علیحدہ رکھا صبر و سکوت کے ساتھ خود مصیبتیں اٹھائیں مگر دوسروں کا دل دکھانا گوارا نہیں کیا۔ (رح) ہنسنے پہلے تحریر کیا ہے کہ ہر زمانہ کی روش جدا گانہ ہوتی ہے اور نیک نیت بلند خیال دانشمند مجبور ہوتے ہیں کہ زمانہ موجودہ کی حالت کو ملحوظ رکھ کے شایستہ تدبیروں پر کار بند ہوں۔ ظل عاطفت میں انگلش گورنمنٹ کے ہملوگ مدتوں سے استفادہ امن و امان کر رہے ہیں اسلئے ہمارے دماغ میں یہ قوت نہیں رہی کہ پورا اندازہ اُس طوفان بے امنی کا کریں جو اگلے زمانہ میں جلد جلد اُٹھتے اور حضرت آدم کی کھیتی کو برباد کر کے بہت دنوں میں فرو ہوتے تھے۔

یہ امن کا دور آزادی کا زمانہ اگر پہلے موجود ہوتا تو پیغمبر اسلام پر منحصر نہیں ہر شایہ کسی سجادہ نشین نبوت کو ضرورت نہ پڑتی کہ میدان جنگ کی زحمتوں کو اٹھائے۔ ہمارے پیغمبر علیہ السلام اور اُن کے ساتھیوں نے مدتوں دشمنوں کے ہاتھ سے طرح طرح کی مصیبتیں برداشت کیں ذلتیں اٹھائیں اپنے وطن کو چھوڑ کے دوسری جگہ جا بسے لیکن دشمنوں نے پھر بھی پیچھا نہیں چھوڑا اور ہر گاہ فرض تبلیغ کا ادا کرنا ضرور تھا اسلئے خدا کا قہر جو شش میں آیا اور بضرورت وقت خونریزی کی اجازت دی گئی۔

# حکایات مظالم شرکین

نبوت کے بعد تین سال تک اعلان دعوت اسلام کی جرأت نہیں ہوئی چوتھے سال اعلان کی نوبت آئی۔ پیغمبر علیہ السلام بلند آواز سے منادی کرتے تھے کہ لا الہ الا اللہ۔ کہوتا کہ تمھاری بھلائی ہو اور پیچھے پیچھے عبد العزیٰ انھین کا چچا چلاتا جاتا تھا کہ یہ جھوٹا ہی اسکی بات نہ مانو۔ پس ہر گاہ اپنے چچا کی یہ حالت تھی تو دھڑکی کی مداخلت ناجائز کو قیاس کرو کہ کس حد تک پہنچی ہوگی۔ جب مسلمان جو رستم کو ستے ستے تھے کئے اس وقت تکلی ایک جماعت نے ترک وطن کیا اور اصمہ بن جحش شام کے ملک میں پناہ لی دشمنوں کو پھر بھی چین نہیں آیا سفارت بھیجی بہت کچھ جو رستم کوٹ لگائے کہ بادشاہ ان مظلوموں کو ظالموں کے حوالہ کر دے۔ لیکن وہ نیک دل سچا عیسائی تھا اُس نے سفارت کو ناکام واپس کر دیا اور عرصہ تک غریب الوطن جماعت اُس کے سایہ رحمت میں آسودہ اور مطمئن رہی۔ عقبہ ابن ابی معیط نے خانہ کعبہ کے پاس رسول اللہ کی گردن میں کپڑے کی پھانسی لگائی اور ایسا کھینچا کہ دم گھٹنے لگا مگر خیریت گذری کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ پہنچ گئے اور ہر خنڈ انکو بھی سخت جسمانی تکلیف پہنچائی گئی لیکن سیطرہ اُنھوں نے اپنے رہنما کی گلو خلاصی کر لی۔ ایک دن سولہ نماز میں مصروف تھے اسی عقبہ بد عاقبت نے شتر کی اوجھڑی پشت مبارک پر رکھ دی جب جناب فاطمہ رضی اللہ عنہا حضور کی بیٹی تشریف لائیں اور اُس بار کو دور کیا



اُس وقت آپ سجدہ سے سر اٹھا سکے۔ رسول خدا کی موجودگی میں ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے دعوت اسلام کے متعلق کچھ تقریر کی مشرکین نے اُنکو ایذا میں پہنچائیں اور بالخصوص **عقبتہ بن ربیعہ** نے اُس مقدس منہ پر جس نے خدا کی توحید بیان کی تھی اس قدر ضربیں لگائیں کہ تمام چہرہ سوج گیا اور اندیشہ پیدا ہوا کہ اس صدمہ سے جان برباد نہ ہو سکیں گے۔

نبوت کے ساتویں سال رسول خدا مع اپنے رشتہ داروں کے ایک درہ کوہ میں محصور ہوئے قریش نے اُنکے ساتھ رابطہ برادرانہ ترک کر دیا کھانے پینے کی چیزیں بھی جماعت محصور کے پاس علانیہ پہنچنے نہیں پاتی تھیں الحاصل تین سال کا رزنا سخت مصیبتوں میں کٹا اُسکے بعد گوشہ تنہائی سے نکلنا نصیب ہوا۔ لیکن پھر بھی قریش نے ایذا رسانی نہیں چھوڑی۔ آخر پیغمبر علیہ السلام اور اُن کے معتقد جو طاق سفر رکھتے تھے گھر بار مال و متاع چھوڑ کے مدینہ چلے گئے مگر جن لوگوں نے بغرض گرفتاری اہل اسلام حبشہ تک لیشہ دوانی کی تھی وہ دیار عرب میں شیعہ اسلام کا فروغ کن آنکھوں سے دیکھتے ایسے بعد ہجرت بھی مزا حمت اور مخالفت کا سلسلہ جاری رہا۔ ہر گاہ قدرت کو وہ سلوک جو مسیح علیہ السلام کے ساتھ کیے گئے یا تھے اُسے زیادہ تحمل نامناسب جانا اور حکم دیدیا کہ اُسکے برگزیدہ بندے جسمانی قوتوں کو دفع شرین سے تعامل کریں۔

دنیا کے پادشاہ اپنے سفیروں کی اہانت کو خود اپنی اہانت جانتے اور جس طرح مناسب

سمجھتے ہیں اہانت کرنے والوں سے مواخذہ کرتے ہیں۔ خداوند عالم ان بادشاہوں سے زیادہ غیرت مند ہے یہ پاداش اہانت انبیاءوں کے ممکن تھا کہ آسمان سے پتھر گراتا آگ برساتا حضرت نوح کا سا طوفان برپا کر دیتا لیکن اُس نے یہ کچھ نہیں کیا بلکہ مشکوٰۃ کو ہاتھ سے اُنھین کے سمجھنوں کے گوشمالی دلا دینا کافی خیال کیا۔ اسیلے حقیقت وہ لڑائی ان جنگی شکایت ہی رحمت الہی کا پہلو لیے ہوئے تھیں اور عقلاً اور اضافاً ان کو کوئی وجہ معقول اعتراض کی نہیں ہے۔

خدا کسی کو ایسے کام کی تکلیف نہیں دیتا جو اسکی طاقت سے باہر ہوں اسیلے جب تک مسلمانوں کو ایک درجہ کی قوت حاصل نہیں ہوئی اُنکو قتال کا حکم نہیں ہوا اور غالباً مسیح علیہ السلام کو بھی لڑائی کا حکم اسی وجہ سے نہیں دیا گیا کہ اُنکے تابعین کو لڑائی کی قوت نہیں رکھتے تھے۔ اُن لوگوں کے استقلال مزاج کا تو تذکرہ ہم پہلے کر آئے ہیں اب یہ فقرات انجیل کے ملاحظہ کیجیے۔

اُس نے اُنھیں کہا پر اب جسکے پاس بٹوا ہو لیوے اور سیطرح جھولی بھی اور جس پاس نہیں اپنے کپڑے بیچ کے تلوار خریدے کیونکہ میں تم سے کہتا ہوں کہ یہ نوشہہ کہ وہ بدون میں گنا گیا ضرور ہے کہ میرے حق میں پورا ہوا سیلے کہ یہ باتیں جو میری بات ہیں انجام تک پہنچیں۔ اُنھوں نے کہا کہ دیکھ لے خداوند یہاں دو تلوار ہیں اُس نے اُن سے کہا بہت ہے۔ (لوقا۔ باب ۲۲۔ ورس ۳۶ لغایت ۳۸)

پس ظاہر ہے کہ جانچ کی گئی مگر جو سامان موجود پایا گیا وہ محض ناکافی تھا۔ پھر انجیل

یوحنا کا باب ۸ اور ص ۱۰ دیکھیے۔ تب شمعون پترس نے تلوار جو اُس پاس تھی کھینچی اور سردار کاہن کے نوکر پر چلائی اور اسکا داہنا کان اڑا دیا۔  
 اس واقعہ سے ثابت ہو کہ جنکے پاس تلوار تھی وہ بھی مرد میدان نہ تھے ورنہ پترس کی تلوار جو بحالت سخت شہتعال طبع کے چلی تھی ملکھوس کے کان پر قناعت نہ کرتی بلکہ کندھے پر برق کے مانند پڑتی اور کمر تک تیر جاتی۔ علاوہ اُن امور کے جنکا تذکرہ کیا گیا وہ میون کی گورنمنٹ بہت مضبوط تھی اُسے یہودیوں کی تحریک سے ہر چند ظالمانہ کارروائی کی لیکن وہ بھی ضابطہ کے اوٹ میں تھی اور جرم کے بابت فی الجملہ قانونی تحقیقات بھی عمل میں آئی تھی۔ الحاصل ممالک شام میں ایسا اندھیر نہ تھا جو حجاز کے خود سر قبائل مچائے ہوئے تھے۔ پس مسیح کی حالت پیغمبر اسلام کی حالت سے مختلف تھی اور اُن دونوں بزرگواروں نے اپنے اپنے عہد میں وہی عمل کیا جس پر منجانب الہام امور تھے اور جو نظریات موجودہ قرن عقل بھی تھا۔  
 اب تحقیق طلب یہ واقعہ ہو کہ کیا خداوند عالم بھی اپنے انبیاء کو یا اُن لوگوں کو جو اُس کے مقبول بارگاہ ہوں قتال کا حکم دے سکتا ہو اور اُسے قبل ظہور اسلام کے ایسے احکام نافذ فرمائے ہیں؟ ہر گاہ انجیل اور قرآن کی تعلیم میں اختلاف ہو اسلئے ہر عہد عتیق کی مقدس کتابوں سے شہادت حاصل کرنا چاہیے جنکی عظمت وہ سب نہ ہی فرتے کرتے ہیں جو خرمین ابراہیمی کے خوشہ چین ہیں۔

## شہادت (۱)

باب ۳ کتاب استثنائین تاکید کے ساتھ موسیٰ کو حکم دیا گیا کہ اگر تیرا عزیز قریب  
یا دوست جانی تجھ کو واسطے عبادت غیر خدا کے پھسلے تو وہ اس طرح قتل کیا جائے  
کہ پہلے اُس پر تیرا ہاتھ اور اُس کے بعد دوسروں کے ہاتھ پڑیں اب سمجھنے کی بات ہو کہ  
جب پھسلانے والوں کے لیے یہ تعزیر تجویز کی گئی تو جو لوگ بحیرہ بنوں کا بیچو انا  
چاہتے تھے اگر اُن سے لڑنے کا حکم دیا گیا تو اُس پر ہمارے بھائیوں کو کیوں حیرت ہو

## شہادت (۲)

اسی کتاب استثنائین کے باب ایک سے ظاہر ہوتا ہے کہ بنی اسرائیل کو بنی عناق سے  
لڑنے کا حکم دیا گیا۔ لیکن جب اُن لوگوں نے جی چُرا یا تو خدا ناخوش ہوا اور  
موسیٰ سے کہا کہ تم لوگ ارض موعود میں داخل نہ ہو گے لیکن کالب کو دیکھ گے گا اور  
نون کا بیٹا یسوع اُس میں داخل ہوگا۔ اس تقریر سے ثابت ہو گیا کہ خدا اپنے پیارے  
بندوں کو لڑائی کا حکم دیتا ہے اور جو لوگ ایسے حکم کی تعمیل نہیں کرتے اُن پر عتاب  
نصر ماتا ہے۔

## شہادت (۳)

یسوع بن نون کی کتاب پڑھو اُس سے ظاہر ہوگا کہ اس نبی نے خدا کے  
حکم سے کس قدر خونریزی کی۔ بنی نوح انسان پر تو یہ الزام تھا کہ وہ غیر خدا کی پرستش

کرتے ہیں لیکن حیوانات بھی اُن لوگوں کی شامت اعمال سے ورطہِ بلا میں پڑ کے ہلاک کیے گئے۔ پیر کچو کا شہر سب شہروں سے پہلے سخر کیا گیا اور سوائے ایک فاحشہ عورت اور اُسکے خاندان کے کسی ذمی روح کی جان بخشی نہیں ہوئی۔ یہ شہر مع جملہ اشیائے موجودہ کے پھونکا گیا لیکن روپا اور سونا اور بتیل اور لوہے کے ظروف خدائی خزانے میں داخل کر لیے گئے۔ اُسکے بعد شہر عی میں قتل عام ہوا بارہ ہزار جانین ہفت کر کے شہر میں آگ لگا دی گئی گروہان کے مولشی زندہ چھوڑے گئے اور اُن پر اور تمام اسباب پر فوج فاتح نے بطور مال غنیمت قبضہ کر لیا۔ وہاں کے بادشاہ نے پھانسی پائی اور شام تک اُسکی نعش دار پر چھبولتی رہی اسی طرح دیگر مقامات پر قتل و غارت کی کارروائیاں تاحیات **یشوع** بن نون زور و شور کے ساتھ جاری رہیں۔

## شہادت (۴)

اسمویل نبی کی پہلی کتاب باب ۵ اور ۳ میں تحریر ہے کہ اُنھوں نے **ساؤل** بادشاہ کو خدا کا یہ حکم سنایا۔ ”دسواں توجا اور عمالیق کو مار اور بھجھو کہ اُنکا ہر ایک ملت حرم کر اور اُن پر رحم مت کر بلکہ مرد اور عورت ننھے بچے اور شیرخوار اور بیل بھیڑ اور اونٹ و گدھے تک سب کو قتل کر“ ساؤل نے سب کچھ جو کہا گیا تھا کر دکھایا۔ لیکن حکم خدا کے خلاف کچھ موٹے تارے مولشی

واسطے قربانی کے بچا لایا۔ اُسکی ہر نیاز مندی پسند نہیں آئی اور بھرم نافرمانی مکی بادشاہت جاتی رہی۔

عہد عتیق کی آسمانی کتابوں میں جب اسطرح کے واقعات موجود ہیں تو محکو حیرت ہو کہ اہل کتاب اُنکو تو جائز سمجھتے اور مسلمانوں کے پیشواؤں پر تشکیک کرتے ہیں حالانکہ پیغمبر علیہ السلام اور اُنکے خلفائے راشدین اپنی حفاظت کے لیے لڑائیاں لڑے یا ایسے دشمنوں کے دبانے کے واسطے جن سے آئندہ خطرہ نقصان کا تھا اور اگر خدا کے حکم سے اُنھوں نے بالفرض محض توسیع حکومت کی غرض سے بھی جنگ کی ہوتا ہم اہل کتاب کا اعتراض اُن لوگوں پر اُسوقت تک وارد نہ ہوگا جب تک موسیٰ اور دیگر انبیاء مرسلین بنی اسرائیل کی کارروائیوں کو اعتراض کرنے والے ناجائز نہ کہلین۔ مسلمانوں کا پہلا پیام یہ ہوتا تھا کہ اسلام لاؤ یا خیر دو جب ان دونوں سے انکار کیا جاتا تو اُسوقت لڑائی شروع کرتے۔ مگر پھر بھی تو ان لڑکوں بڑھوں اور پاجون کو نہیں مارتے اور راہبوں اور اہل کنائس کے قتل کی تو خاص ممانعت تھی۔ بیگناہ جانوروں کو ہلاک کر کے یا آباد بستوں کو بھونک کے یہ لوگ کبھی باعث بربادی عالم نہیں ہوئے۔ ایسے تسلیم کرنا چاہیے کہ ذات جنگ میں بھی اسلامی رحمدلی اور انسانی ہمدردی مسلمانوں کا ساتھ نہیں چھوڑتی تھی۔

الجزیرہ

جزیہ کے بابت بہت کچھ شور و غوغا مخالفین اسلام نے کیا ہے لیکن وہ حقیقت ایک بلی ٹکیں تھا جو غیر مسلم رعایا سے لیا جاتا اور اُسکے ادا کرنے والے جنگی خدمات سے بری بہتے عقلاً اور انصافاً اُسکا مطالبہ لائق اعتراض نہ تھا ورمیون اور پارسیوں کی گورنمنٹیں بھی اپنے عہد میں اس طرح کا ٹیکس لیتی تھیں اور خود مسیح علیہ السلام نے اُسکے نسبت جو رائے ظاہر کی ہے اُسکا تذکرہ اس موقع میں درج ہے۔ **فریسیوں** نے بعد ایک تہید کے سوال کیا کہ قیصر کو جزیہ دینا روا ہے یا نہیں۔ دریشوع نے اُنکی شرارت سمجھ کے کہا اے ریاکارو مجھے کیوں آزما تے ہو؟ جزیہ کا سکہ مجھے دکھاؤ۔ مے ایک دینار اُس پاس لائے تب اُسنے اُنسے کہا یہ صورت اور سکہ کسا ہے اُنھوں نے کہا قیصر کا پھر اُسنے کہا پس جو چیزیں قیصر کی ہین قیصر کو اور جو خدا کی ہین خدا کو دو۔ (متی باب ۲۲ ورس ۱۸ الغایت ۲۱) اب یہ کہنا کہ بخوف قیصر وہ جواب جو دینا چاہیے نہیں دیا گیا حقیقت مسیح کی صاف گوئی پر تہمت لگانا ہے اور صحیح تعبیر ان فقرات کی یہ ہے کہ حضور نے فریسیوں کے سوال کا مدلل جواب یوں دیا کہ دینار تمھارے ہاتھ میں پفیل اُس نظام کے آیا ہے جسکو قیصر نے قائم کیا ہے۔ ایسے بمعاضہ اپنے نظام کے شاہی گورنمنٹ کو استحقاقاً جزیہ کی رقم ملنی چاہیے۔

کتاب استثنا کے باب ۲۰ میں خدا نے حضرت موسیٰ کو وہ سلوک بتائے ہین جسکو ساتھ قوم مفتوح کے بڑنا چاہیے تھا۔ اور ترجمہ عربی مطبوعہ ۱۲۵۰ء میں ایک فقرہ ان الفاظ کے ساتھ موجود ہے۔ **يَكُونُوا لَكَ عَيْنِدْ وَيُعْطُواكَ الْجَزِيَّةَ** یعنی جو لوگ

صلح اپنا شہر تیرے حوالہ کریں گے وہ غلام بننے تجھ کو جزیہ دین گے پس نہ صرف عہد جدید بلکہ عہد قدیم کے صحیفہ نوین بھی واجبیہ جزیہ کی سند موجود ہے۔  
یہ ملکی ٹیکس لائق شکایت نہ تھا لیکن غالباً اسکی صورت غیر دن کو دو و جہون سے بھیانک نظر آنے لگیں۔

**اولاً۔** وہ غیر مسلم رعایا سے لیا جاتا اور مسلمان اسکی ذمہ داری سے کلیۃً محفوظ تھے۔ لیکن بات یہ ہے کہ غیر مذہب کے آدمیوں کو انھیں کے بھجنسوں سے لڑنا مسلمان فران و داخل باخلاقی سمجھتے تھے یا یہ کہ ان کو غیر مسلم رعایا کی طرف سے اندیشہ تھا کہ مخالفوں سے عین وقت جنگ کے سازش کر کے باعث کلات ہون گے بہر حال غیر مسلم رعایا سے نقدی امداد کو مقصد مصلحت سمجھ لیا گیا اور ملکی حفاظت اور جنگی خدمات کا بار مسلمانوں پر آن پڑا۔ پس یہ بے انصافی کی کارروائی تھی کہ مسلمانوں سے جنگی خدمتیں لیجاتیں اور پھر نقدی امداد دینے پر بھی وہ لوگ مجبور کیے جاتے۔

**ثانیاً۔** فقہائے اسلام کی تصانیف میں نوعیت جزیہ اور طریقہ وصول کی کلین ناموزون بیان کی گئی ہیں ایک مصنف نے لکھا ہے کہ جزیہ دینے والا اصلۃً حاضر ہو اور خود اپنے ہاتھ سے کھڑا ہو کے رقم جزیہ کو حوالہ محصل کرے محصل اسوقت بیٹھا ہو اور دینے والے کو دشمن خدا کے لقب سے خطاب کرے اور اسکی گردن پر ایک ہپ بھی لگائے۔ اور بعض دیگر مصنفین نے کچھ اور بھی اس خصوص میں یہودہ مباغے کیے ہیں۔ لیکن یہ سب متعصبانہ ضوابط ہیں جنکو تنگ دل مولوی بنایا کرتے مگر دانشمند



ناظران ملک کا اُن پر عمل نہ تھا اور نہ وہ ضوابط اس قابل تھے کہ اُن پر عمل کیا جاتا قیاس  
کیا جاتا کہ فتنہ تاتاری میں مسلمانوں کی حکومت جاتی رہی محکوم قوموں نے نئے فاتحوں  
کا خیر مقدم کیا اور پرانی فرمان روا قوم کی بدخواہی میں دل کے بخار نکالے جب پھر  
زمانہ نے پٹٹا کھایا اور تاتاری حکومتیں اسلامی جنگیں اُسوقت کینہ کش مولویوں نے  
نیزہ قلم کو سنبھالا اور حالتِ تعالٰیٰ میں جو کچھ جی چاہا لکھ گئے لیکن حبیب اکبر نے قبل  
اسکے تحریر کیا ہے اسلام ایسے طبعی اور بے بنیاد ضوابط کا جواب دہ نہیں ہے۔

علامہ **سید محمد امین** مصنف رد المحتار تحریر فرماتے ہیں کہ جب جزیرہ کے  
اداکر نے ولے کو کافر کہنا شرعاً ناروا ہے تو اُسکا مفادیہ ہوا کہ اُسکو دشمن خدا بھی کہا جائے  
نہ اُسکا گریبان پکڑا جائے نہ جینش دی جائے اور نہ دھپ لگائی جائے۔ کیونکہ یہ سب  
کار روایان تکلیف دہ ہیں اور اسی لیے ان امور کی تردید محقق علمائے اس بیان سے  
کی ہے کہ اس طرح کی ایذا رسانیوں کی سند رسول اللہ کے قول و فعل میں پائی نہیں جاتی  
اور نہ خلفائے راشدین میں کسی نے اُسکا ارتکاب کیا ہے۔

جزیرہ کا حکم قرآن پاک میں ان الفاظ کے ساتھ ہوا ہے **يَعْلُو الْجَنَّةَ عَنْ يَدِ**  
**قِيَّهِمْ صَاعِرُونَ** (پارہ ۱۰۔ سورۃ التوبہ رکوع ۳) یعنی قتال سے اُسوقت  
باز آؤ کہ وہ لوگ خوار ہو کے اپنے ہاتھ سے جزیرہ دین۔ چونکہ لفظ **صَاعِرُونَ** کا بعد  
تذکرہ قتال کے آیا ہے اس لیے ظاہر ہے کہ اُس سے اطاعت کی خواری مراد ہے جو مفتوح  
کو بمقابلہ فاتح عموماً حاصل ہوتی ہے۔ اور مقصود بیان صرف یہ ہے کہ جب وہ لوگ مطیع

ہو کے جزیرہ دنیا قبول کرین تو لڑائی سو قوت کر دو۔ امام فخر الدین ازمی  
 اپنی تفسیر میں تحریر کرتے ہیں یُقَالُ اعْطَا يَدَهُ اِذَا النُّقَادُ وَالطَّلَاعُ يَفْنَى دُنَا  
 ہاتھ کا اس وقت کہا جاتا ہے جبکہ فرمان برداری کیجائے۔ اس لیے مراد عسائی یہ ہے  
 دینا جزیرہ کا بلا انکار کے مراد ہے اور اسے سطح محقق مفسرین نے کہا ہے کہ صفار سے مراد وہی  
 جزیرہ کا دینا ہے۔ عرب میں ایسی حکومت بالادست جو امن کو قائم کرے اور اس کی بدو  
 باہمی کشت و خون کا انسداد ہو موجود نہ تھی اس وجہ سے بنی اسمعیل کی نسبت وہ خدا  
 کا وعدہ کہ انگو بڑی قوم کرے گا پورا نہیں ہوا تھا۔ پیغمبر علیہ السلام بنی اسمعیل میں اسی  
 رتبہ کے نبی تھے جس رتبہ کے بنی اسرائیل میں موسیٰ علیہ السلام گذرے ہیں۔  
 جناب مؤخر الذکر اپنی قوم کو قطیفیوں کی غلامی سے چھوڑالائے اور انگو عزت اور  
 وقار کے واسطے پر صعود کرنے کے لائق بنایا۔ حضرت مقدم الذکر نے اپنی قوم کو  
 جہل کی تاریکی نفاق کے بند بچانے سے نکالا اور تربیت اخلاق سے لنگے دل و دماغ  
 کو ایسا کچھ معمور کر دیا کہ وہ دنیا کی نامور قوم قرار پائی اور آج تک اُس کے سرداروں کے  
 نام صفحات تاریخ کے زیب و زینت سمجھے جاتے ہیں۔ حضرت موسیٰ کے خلیفہ یوشع  
 بن نون نے ملک شام کے ایک حصہ میں بنی اسرائیل کی حکومت قائم کی اور ہمارے  
 پیغمبر کے خلفائے تمامی ارض شام اور بڑے بڑے مشہور اقطاع دنیا کو بادیشیان جز  
 کے زیر نگین کر دیا۔ اسی حکومت کی بدولت جو عرب میں قائم ہوئی تھی دنیاوی ترقیات  
 کی ابتدا ہوئی۔ یونان کا مردہ فلسفہ جلایا گیا وہ اچھا تھا یا بُرا لیکن اس کی نسل سے فلسفہ

وجود میں آیا جسکی چمک دمک دیکھ کے آج عقل کی آنکھ میں چکا چوند پڑ جاتی ہے ہر شخص جو حکومت دنیا کی سدھارنے والی ہمارے رہنما سے قدسی صفات نے قائم کی تھی وہ کسی ذاتی غرض پر مبنی نہ تھی بلکہ وہ خدا کی برکت تھی اور دینی و دنیوی رفاہ عام کو قدرت نے اُسکے دامن دولت سے وابستہ کیا تھا۔ (س) مسلمانوں میں مذہبی اختلاف کثرت سے پھیلے ہیں اور کسی نو وارد کے لیے بہت دشواری کہ وہ سمجھ لے کہ اسلام کے اصلی معتقدات اور واقعی احکام کیا ہیں۔ غیر مشہور فرقوں سے قطع نظر کیجائے تو بھی سنی شیعہ خوارج اور معتزلہ کے جھگڑوں میں طبیعت الجھ جاتی ہے ان مذاہب اربعہ کے پیروٹے بڑے عالم متقی اور پرہیزگار گزے ہیں اور ہر ایک اپنے اعتقاد کی تائید میں لمبی چوڑی دلیلین پیش کرتا ہے اور دوسروں کی تردید میں اُسکے پاس الزامی حجتوں کا طومار موجود ہے۔ الغرض زود فہم تیز نظر آنے والے کے لیے بھی مشکل ہے کہ وہ ان اختلافات کے گرد و غبار میں اسلام کے چہرے کو بے حجاب دیکھ سکے۔ (ج) اسلام پر منحصر نہیں جملہ مذاہب مشہورہ اس مصیبت میں مبتلا ہیں اور درحقیقت حال یہ ہے کہ پہلے معتقدات مذہب میں سادگی موجود تھی اعمال میں سہولت کے ساتھ مصلح کا لحاظ رکھا گیا تھا۔ لیکن رفتہ رفتہ تابعین مذہب نے رنگ آمیزیان کیں اسیلے قدرتی سادگی جاتی رہی

۱۔ صرف سات دینا قریب مانہ وفات حضرت کے قبضہ میں تھے جبکہ قبل از نزاع روح رفیع خدا کی اہ میں لو ایا ہا لا کہ عسرت کی یہ حالت تھی کہ ام المؤمنین عائشہؓ کے گھر میں جہان آپ جلواہ فروز تھے معمولی روشنی کا بھی سامان موجود تھا اور انکو اپنا چراغ بھیجے دوسرے کے یہاں سے چند قطرے تیل کے منگوانے پڑے ۱۲

بیچیدگیان پیدا ہوئیں اغراض اعمال کو پھیلون نے فراموش کیا پھر تو ان کا وجود گران سنگ ہو کے بشکل ورزش جسمانی باقی رہ گیا۔

انجیل شریف میں ربی احکام پہلے نام تھے شریعت موسوی کی بندش کو پولوس کی تعلیم نے شروع ہی میں ڈھیلا کر دیا اسلئے بمقابلہ مذاہب دیگر عیسائیوں میں عملی آزادی زیادہ ہے لیکن اعتقاد ہیچیدگی کی حالت وہی ہے جو اورون کی ہے۔ اس موقع میں صرف ان اختلافات کی بنیاد دکھانی ہے جو اسلام سے تعلق رکھتے ہیں اسلئے ہم بالا اختصار مگر آزادی کے ساتھ اپنے خیالات انکی نسبت ظاہر کرتے ہیں بعد رحلت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پہلا اختلاف انکی جانشینی کے متعلق پیدا ہوا اشارون سے سمجھنے والون نے اپنے مذاق کے موافق جو کچھ سمجھ لیا ہو لیکن حق یہ ہے کہ حضور نے اس بحث کی نسبت کوئی فیصلہ صریح نہیں فرمایا تھا اور غالباً ایسی بحث کے طے کرنے میں مصلحت تھی کہ مسلمانوں کی جماعت آزادی کے ساتھ جس سرگروہ کو خود منتخب کرے اسکا اثر ماتحتوں پر معقول پڑیگا اور پھر ایسا سرگروہ اپنی معزولی کو بھی تابع ملے عام سمجھ کے حایا کی ایذا رسانی یا دشمنی کی جرأت نہ کر سکے گا۔ بہر حال اسوقت دو امیدوارون کی نسبت خیالات کو رغبت انتخاب پیدا ہوئی بنی ہاشم اور لکے متوسل علی بن ابی طالب کو اور عام مسلمان جن میں زیادہ با اثر قرشی مہاجرون کی جماعت تھی ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو جانشینی کے لیے پسند کرتے تھے۔ حضرت مقدم الذکوہ غمیر کے اس چچا کے

بیٹے تھے جسے اپنے بھتیجے کو مثل فرزند کے پالا اور ہر ایک موقع میں انکی پر رانہ  
 حمایت کی وہ خود رسول اللہ کی دختر فاطمہ الزہرا سے بیاہے تھے جو وقت وفات  
 باپ کے زندہ تھیں اور آج تک دنیا میں انھیں کی بطنی اولاد نسل رسول کی یادگار  
 ہو۔ آپ نے ایام طفولیت سے زیر سایہ عاطفت پیغمبر علیہ السلام تربیت پائی  
 تھی اور خطرناک معرکوں میں وفاداری اور شجاعت کے گرانمایہ جوہر دکھائے تھے  
 ان وجوہ سے اُن کو اور اُن کے حامیوں کو امید تھی کہ وہی خلیفہ مقرر ہوں گے  
 جناب مؤخر الذکر اگرچہ دوسرے قبیلہ کے آدمی تھے لیکن انھوں نے خالصاً و  
 ایسے نازک وقت میں کہ سارا زمانہ دشمن ہو گیا تھا رسول اللہ کا ساتھ دیا اور تائید  
 اسلام کے لیے جان و مال کے فدا کرنے میں اُنکو کبھی دریغ نہیں تھا یہ تائید  
 معمولی یا خیالی نہ تھی بلکہ اسکی بدولت و حقیقت اسلام کو بڑی بڑی مدد ملی اور عین  
 ضرورت کے وقت انھیں کی تحریک سے چند با اثر سعادت مند اسلام کے حلقہ ارادت  
 میں داخل ہوئے۔ وہ عمر آدمی تھے زمانہ کے سرد و گرم کا تجربہ حاصل تھا حضرت  
 عائشہ رضی اللہ عنہا کی بیٹی محبوب ترین ازواج پیغمبر علیہ السلام کی تھیں زمانہ جاہلیت  
 میں خود ذی وقار تھے اور اسلامی دور میں بھی تمام مہاجر و انصار اُنکی دانشمندی کے  
 معترف اور اخلاق کے گرویدہ تھے الغرض عام رائیں اُنکے انتخاب کی طرف مائل  
 ہوئیں اور وہی رسول اللہ کے جانشین مقرر کیے گئے انھوں نے خدمات خلافت  
 کو اُسی حسن و خوبی سے انجام دیا جسکی امید انتخاب کرنے والوں نے اُن کی

ذات سے کی تھی۔ بہت بڑا ثبوت اُنکی دانشمندانہ دوراندیشی اور مدبرانہ اثر کا یہ ہے کہ صرف اپنی تجویز سے **عمر بن الخطاب**ؓ کو اپنا جانشین مقرر کر دیا مگر کسی جرات انکار کی نہیں ہوئی۔ تاریخ کے پڑھنے والے اقرار کرتے ہیں کہ خلیفہ دوم کا عہد حکومت دولت اسلامیہ کا چمکیلا دور تھا خویش و بیگانہ اُنکی بے لوث محبت سے بہرہ مند تھے اور اُنکی ملکی تدبیروں نے قیصر و کسریٰ کے پُر غور سر میں چکر ڈال دیا تھا۔ باہمی رشک و حسد کی آگ کا بھڑکانا عربوں کے خصائص طبعی میں داخل تھا لیکن باسطوت امیر نے ہر چند اس قوم کو دولت مند بنایا مگر سطح قابو میں رکھا کہ کسی قسم کا فتنہ و فساد برپا نہ کر سکی۔ اتنے بڑے با اقتدار فرمان روا کا جسکے نقش قدم پر فتح و ظفر جبین نیاز گر گزرتی تھی فقیرانہ زندگانی کرنا اور معاملات اہم کے علاوہ چھوٹی چھوٹی خدمتوں کا بھی بذات خود انجام دینا حقیقت ایسے دل و دماغ کا کام تھا جسکی نظیر دنیا نے شاید کبھی نہیں دیکھی۔ عالم کائنات کے اتفاقات سخت عبرت انگیز ہیں اتنا بڑا فیروز مند سردار ایک بے وقعت غلام کے ہاتھ سے زخمی ہوا اور یہ سمجھ کے کہ شمع حیات جو جھللا رہی ہے جلد گل ہونے والی ہے اُنھوں نے چند نامور بزرگوں کی کمیٹی ایسے مقرر کی کہ اپنے میں ایک کو واسطے خلافت کے منتخب کر لیوں چنانچہ کثرت رے سے **عثمان بن عفان** تیسرے خلیفہ قرار دیے گئے یہ بزرگ عمر بن الخطاب سے پہلے ایمان لائے تھے۔ اپنے دونوں پیش رو سے زیادہ قرب قرابت رسول اللہ کی عزت ان کو حاصل تھی اور

پیغمبر علیہ السلام کی دولت کیان بھی یکے بعد دیگرے اُنکے عقد نکاح میں آئی تھیں وہ مسلمانوں میں بڑے دولت مند سمجھے جاتے تھے اور بڑا نہ عسرت اپنے مال و متاع کو اسلامی ضرورتوں میں دریا دلی کے ساتھ صرف کیا تھا مگر افسوس ہو کہ زمانہ خلافت میں مثل خلفائے سابق جو ہر قابلیت دکھانے سکے انکاد و خلافت بارہ سال رہا کچھ عرصہ تک تو نظام مملکت فاروقی طرز پر چلا گیا لیکن رفتہ رفتہ اسکی صورت بگڑی شکایت کی آوازیں ہر طرف سے بلند ہوئیں بلوایان مصر نے آخر کار دار الخلافہ کا محاصرہ کر لیا اور بیدردی کے ساتھ قتل خلیفہ کے مرتکب ہوئے۔

کہا جاتا ہے کہ خود خلیفہ کو مسلمانوں کی خونریزی گوارا نہ تھی لیکن غالباً اہل مدینہ بھی رضامند نہ تھے کہ ایسے خلیفہ کی حمایت میں جسکو پسند نہیں کرتے تھے جنگ کریں بہر حال خلیفہ کی قسمت میں جو لکھا تھا وہ ہو لیا لیکن یہ کسی معمولی آدمی کا خون تھا جو رنگ نہ لاتا اور جیسا کہ اُنکے دشمن سمجھے ہوئے تھے دب و بجا آچنا سچے اس ایک خون کے مواخذہ میں نئے ہزار مسلمان مائے گئے اور آپس کے اختلاف نے دائرۂ اسلام میں اس طرح جڑ پکڑ لی کہ وزیر و بڑ بڑھتا ہی گیا۔

خلیفہ ثالث وفات رسول کے پچیسویں سال شہید ہوئے اعتراض کرنے والے اُنکے نظام خلافت پر بہت نکتہ چینی کرتے ہیں اسلئے میں چند واقعات کے بیان پر مجبور ہوں جو ناظرین کو سمجھا سکتے ہیں کہ اُسوقت کن مشکلات کا سامنا ہو گیا تھا۔

اولاً زندان زندگانی کرنے والے صحابہ رسول کی جماعت کو دست موت نے گھٹا دیا تھا اور جو باقی رہ گئے تھے انکی ہمتیں بڑھاپے نے پست اور اثر کو کم کر دیا تھا نئے پودہ کے نوجوان نکتہ چینی پر تل گئے اور دنیا کی دولت نے اکثر ان کو بہکایا کہ سیدھی راہ چھوڑ کے اُس راستہ پر چلین جو انکی ذاتی نمود کا ذریعہ ہو مسیح علیہ السلام نے بہت ٹھیک فرمایا ہر دو اونٹ کا سوئی کے ناکے سے گزر جاتا اس سے آسان ہے کہ ایک دولت مند خدا کی بادشاہت میں داخل ہو، (متی)۔ باب ۱۹۔

(درس ۲۴)

تانیاً دسعت حکومت بہت بڑھ گئی اُسکے سنبھالنے کو مشاہرہ یاب فوج اور پابند ضابطہ سرشت کی ضرورت تھی لیکن اُسوقت تک بارگاہ خلافت میں یہ شاہانہ سامان موجود نہ تھے۔ اسیلئے سات سو آدمیوں کو حوصلہ ہوا کہ دارا خلافت پر یون چڑھ آئیں اور دھمکیاں دے کے خواہشکار انصاف ہوں۔

ثالثاً زمانہ کارنگ دیکھ کے بامید قیام امن خلیفہ نے نیک نیتی کے ساتھ اپنے رشتہ داروں پر بھروسہ کیا اور کسی قدر خود انکی نیک مزاجی بھی قربت مندوں کی پرورش پر مائل تھی۔

غرض بنی امیہ کا رسوخ قدیم الاسلام مہاجر و انصار اور زیادہ تر انکی اولاد کو ناگوار

۱۱ حضرت عثمان کے عہد میں ایک گھوڑے کی قیمت مروجہ لاکھ دہم اور خاص مین میں ایک باغ کی قیمت مروجہ

چار لاکھ دہم سمجھی جاتی تھی اور اس گرائی کی وجہ عربوں کی دولت مندی تھی ۱۲



گذرا اور تمام قوم میں ناراضی پھیل گئی۔

بعد شہادت خلیفہ ثالث **علی مرتضیٰ** کے قدموں سے منصب خلافت نے عزت و شرف حاصل کیا ایسے عالی دماغ عالی قدر خلیفہ کی جانشینی سے مسلمانوں کو امید تھی کہ فاروقی خلافت کی برکتیں عود کرینگی لیکن نفاق اپنا کام پہلے ہی کر چکا تھا ادا بار کی گھٹائیں مطلع اقبال کو تار یک کیے ہوئے تھیں ایسے ابجھا ہوا معاملہ سلجھ نہ سکا اور خلافت رابعہ کا تمام وقت باغیوں کی جنگ میں کٹ گیا۔ ان لڑائیوں کی زیادہ تصریح موجب تطویل اور اس رسالہ کی اغراض سے باہر ہے لیکن انھیں کے ضمن میں نفاق نے خونریزی کے ساتھ مذہب کے مقدس دامن پر دست درازی شروع کی مختلف فرقوں نے اپنے مذاق کے موافق اعتقاد کے دائرے کھینچنے اور زمانہ مابعد میں طرح طرح کی رنگ آمیزی انھیں دوائر کے اندر ہوا کہیں۔

خیالات کی تیرگی لائق حیرت ہے کہ ایسے مقدس پیشوا پر عبدالرحمن بن ملجم مرادی نے بامید ثواب اخروی تیغ آزمائی کی جسکے اثر سے سنگہ ہجری میں شمع ولایت گل ہو گئی۔ بعد اس جانگزا واقعہ کے چند ہی دن **حسن مجتبیٰ** فرما سہ رسول اللہ اپنے جد امجد کے جانشین ہے اور پھر آپ نے بغرض نفع فساد حکومت سے دست برداری کی اور اسی دست برداری کے ساتھ خلافت راشدہ کا دور بھی ختم ہو گیا **اِنَّا لِلّٰہِ وَ اِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ** بعد انقراض خلافت راشدہ عرصہ تک خاندان بنی ہاشم فرمان روا رہا اور اُسکے بعد **بنی عباس** کا دور حکومت ۱۳۲ ہجری میں شروع ہوا

اُس دور نے بڑی عمر پائی اور مملک امراض میں بھی مبتلا ہے۔ مدتوں ایسی زندگانی کرتا چلا گیا جو درحقیقت مرنے سے بھی بدتر تھی۔ عباسیوں کے عہد میں عربی حکومت کی سادگی جاتی رہی دربار خلافت نے عجیبی شان و شوکت کا رنگ ڈھنگ اختیار کر لیا لیکن علمی ترقیات کے دروازے بھی انھیں نے کھولے اور یونانی فلسفہ کو اسلامی حلقہ میں جگہ دی۔

پہلے سولے قرآن پاک کے کوئی اخلاقی یا علمی کتاب عربی زبان میں مدون نہ تھی روایت حدیث کا بھی مدار حافظہ پر تھا اور صرف بعضوں نے متفرق اوراق پر یادداشتیں لکھ لی تھیں لیکن سلسلہ سہری میں کتب حدیث اور مغازی اور فقہ کی تالیفات علماء اسلام نے شروع کی اور تھوڑے ہی دنوں میں طرح طرح کی تصنیفوں سے کتب خانے بھر دیے۔

کچھ دنوں کے بعد فلسفہ یونان کے تہجے عربی زبان میں کیے گئے جس نے مذہبی عقائد پر اثر ڈالا اور اُسکی بدولت صرف مناظرہ کی مجلسیں گرم نہیں ہوئیں بلکہ کشت و خون کی بھی فوج آئی۔

خلاصہ بیان یہ ہے کہ بنیاد اختلاف خلافت کے جھگڑوں نے ڈالا اور فلسفہ کے توغل نے اُسکی دیوار میں بلند کین باقی رہے اور سامان اُنکی کفالت کبھی نیک نیتی کبھی بد نیتی کبھی دنیوی غرض کبھی دینی حمیت کرتی رہی اور آخر کار باہمی اختلاف کی وہ صورت پیدا ہوئی جسکی شکایت سائل نے واجبی طور پر کی ہے۔

مسلمانوں میں فرقۃ الہدٰی و جماعت کی تعداد دوسرے فرقوں سے بہت زیادہ ہے لیکن دنیا میں پیروان مذہب شیعہ کی بھی معقول تعداد موجود ہے۔ ان دونوں کے اعتقاد میں بہت کچھ اختلاف ہے مگر اصل جھگڑا جو کبھی کبھی شرناک حوادث کا ذریعہ ہوا یہی ہے کہ فرقہٴ مقدم الذکر جملہ خلفائے راشدین کی عظمت کرتا ہے اور فرقہٴ مؤخر الذکر تین پہلے خلیفوں کو صرف منصب خلافت کا غاصب نہیں کہتا بلکہ اُسکوان لوگوں کے با ایمان مرنے میں بھی کلام ہے۔ میں بلا ارادہ تائید یا تردید کسی فریق کے قرآن پاک کی ایک آیت لکھتا ہوں اُسکے اصول پر اگر نظر کریں تو انصاف پسند و راندیش جو اتفاق کے زہریلے اثر کا بہت کچھ تماشادیکھ چکے ہیں بساط غنا کو تکر کے برادرانہ اتفاق سہولت کے ساتھ پیدا کر سکتے ہیں۔

تِلْكَ اُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَ لَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ (پارہ ۱۰ سورۃ البقرہ کو ع ۱۶)

ماخذ تفسیر۔ فقہ۔ اصول فقہ اور علم کلام وغیرہ علوم کے جنکو مذہب سے تعلق ہے قرآن اور احادیث ہیں لیکن عقل نے بھی ان کے اخذ میں نمایاں مدد دی ہے اور کچھ شک نہیں کہ اگر عقل صحیح نیک نیتی سے کام میں لائی گئی ہو تو قانون الہی اور قانون عقلی نے مل جل کے جو نتیجے پیدا کیے ہوں وہ قدر کے لائق اور

یہ لوگ گذر گئے انکا کیا اُسکے لیے اور تمہارا کیا تمہارے لیے ہے اور جو کچھ وہ لوگ

اگر گذرے اسکی پوچھ کچھ تم سے نہوگی ۱۲۔

ذریعہ فلاح دینی اور دنیوی ہوں گے۔ قانون عقلی ہنرمندی عقل کے نقشِ دل ہے قرآن اور کتبِ احادیث کو بھی قدرت نے واسطے اتمامِ حجت کے ارزان کر دیا ہے اور ان کے ترجمے بھی ضرورت کے موافق ہو چکے ہیں۔ ایسے جو یاے حق نتائج کو خود جانچ سکتا ہے کہ انہیں کون بادقت لائق قبول ہے اور کس میں احتیاط کا پہلو زیادہ محفوظ رہ سکتا ہے۔ یعنی اصلی عقائد اور واقعی احکام قرآن و حدیث میں یا انکی مدد سے مل سکتے ہیں بشرطیکہ عقل کی روشنی میں آزادی کے ساتھ انکا مطالعہ کیا جائے۔ یہ سچ ہے کہ اس طرح کی کارروائی دقت سے خالی نہیں ہے لیکن جب دنیا کی دولت معمولاً بڑی بڑی محنتوں سے حاصل ہوتی ہے تو دینی دولت اگر اتنی محنت کی طلب ہے تو شکایت کی کیا وجہ۔ (س) عقل و ادراک کا بسیط قانون پورا پورا اس کے حل میں منقوش نہیں ہے ایسے وہ جو یاے حق جو نامکمل قانون عقلی اپنے پاس رکھتا ہو کیونکر بڑے بڑے دانشمندان کے نقد تحقیق کو پرکھ سکتا ہے۔ (ج) قرآن کا یہ اعجاز ہے کہ وہ جاہلون اور کم عقلوں کو بھی بہیمانہ اُنکے ادراک کے سعادت ہدایت بہرہ مند کرتا ہے اور بڑے بڑے ذی علم دانشمند جب اُسکے معانی بلند پر غور کرتے ہیں تو اُنکو سادگی کی نہ میں نکات حکمیہ کا گراں بہا ذخیرہ موجود ملتا ہے سادہ مزاج قوم عرب نے جب کو فلسفہ جدیدہ و قدیمہ سے واقفیت نہ تھی قرآنی ہدایتوں و قرآنی احکام کو اچھی طرح سمجھ لیا تھا اچھا نا اگر کوئی دقت پیش آئی تو ینغیر علیہ السلام کے بیان فیض ترجمان سے حل ہو گئی اب ہر خندہ بادی برحق سے ہلکامی کی عزت

اصلی عقائد اسلام کا عقلی امتیاز

دنیا کو حاصل نہیں ہو سکتی لیکن مجموعہ احادیث نبوی بڑی خوبصورت سے مرتب ہوا اور قدرت نے اس دور میں بنی نوع انسان کی قوت اور اکیہ کو زیادہ تیز کر دیا ہوا سیلے ہر درجہ کے طالبان حق کے لیے آسان ہو کر ضروری عقائد و شرائع کی تیسرے کرین اور اس چند دور زندگی میں اتنا سامان تو ہیا کر لین جو عذاب اخروی سے نجات دلا سکے۔ دنیا کے کام میں جیسا کہ انسان اپنے ہمجنسوں کی اعانت کا محتاج ہوا سید طرح اسکو بسا اوقات یہ ضرورت پیش آتی ہو کہ دینی معاملات میں دوسروں سے استمداد کرے اور کچھ شک نہیں کہ ایسی استمداد بھی دانشمندی کی ایک معقول کارروائی ہو لیکن اس کے لیے شرط ہو کہ مستفی پر ہمیز کار روشن ضمیروں کی زنجیر در کھڑکائی جائے اور پھر سنے اور سمجھ کے انکا لفظ سخن اپنی معیار عقل پر بھی جانچ لیا جائے۔ خدا اپنے بند و مخلصی خدمتوں کی تکلیف نہیں دیتا جو انکی طاقتوں سے باہر ہوں اور ظاہر ہو کہ خدا نشانی کے لیے انسان کو یہی قوت عقلی عطا کی گئی ہو جسکی بدولت وہ مابین الحق و الباطل امتیاز کر سکتا ہو پس بعد مساعی عقلیہ اگر بندگان خدا نیک نیتی کے ساتھ کسی باطل عقیدہ یا حکم کی پیروی کرین تو انکو انصافاً عند الناس معذور اور عقلاً عند اللہ مباحور ہونے کی گنجائش ہو لیکن جو سہل انکار خدا کی دی ہوئی عقل کو کام میں نہیں لائے اور شعار باطل میں دوسروں کی تقلید کرتے ہیں انکے لیے مشکل ہو کہ قاضی محشر کے رو برو اپنی بے راہ روی کا معقول عذر پیش کر سکیں کیونکہ یہ تقلید تو اسی نہج کی ہو جسکی رکاکت کو پروردگار عالم نے یوں ظاہر فرمایا ہو۔

اِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا الْفَيْئَا عَلَيْهِ  
 آبَائُنَا أَوْ لَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ ط  
 (پارہ ۲ سورۃ البقرہ رکوع ۲۰)

اکثر آیات قرآنی کے معانی صاف ہیں یا یہ کہ واضح دلائل عقلی نے اُن کے دوسرے  
 پہلو کی تردید کر دی ہو ایسی آیتوں کو لسانِ شرع میں محکم کہتے ہیں لیکن اُن کے علاوہ  
 چند آیتیں ایسی بھی ہیں جنکے الفاظ سے معانی کے مختلف پہلو پیدا ہوتے ہیں  
 یا کچھ اشائے ظاہر ہوتے ہیں اور عقل کا فی شہادت نہیں دیتی کہ ان معانی مختلفہ  
 کا کون پہلو مقصود یا حروفِ مقطعات سے کیا مراد لیکسی ہے چنانچہ ایسی ہی پہلو دار  
 آیتیں اور نیز وہ آیتیں جن میں متذکرہ بالا اشارات موجود ہوں مشابہ کی جاتی ہیں۔  
 قَالَ اللَّهُ تَعَالٰی هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْ آيَاتٍ مُحْكَمَاتٍ هُنَّ  
 أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ  
 مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلَةٍ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ

**۱۱** جب اس نے کہا جاتا ہے کہ خدا نے اُنہی پر چلو تو کہتے ہیں کہ ہم اُس راستہ پر چلیں گے جس پر اپنے باپ نے اودن کو  
 چلتے پایا ہے۔ کیا وہ ایسا کریں گے اگر چاہئے کہ باپ داسے بے سمجھ اور بے راہ ہوں ۱۲  
**۱۲** لے پیغمبر اُسی پر وردگار نے تم پر کتاب اتاری جس میں بعض آیتیں مضبوط ہیں اور وہی اصل  
 کتاب ہیں اور بعض آیتیں سہم ہیں پس جن لوگوں کے دلیں کجی ہو وہ سہم آیتوں کے پیچھے پڑے ہیں  
 تاکہ خدا و پرہیزگارین اور اُنکے اصل مطلب کو معلوم کر لیں حالانکہ اصل مطلب سوسلے اس کے اور کسی کو معلوم  
 نہیں ہے اور جو لوگ بٹے ذی علم ہیں کہتے ہیں کہ ہم اُسم پر ایمان لائے یہ سب کچھ پروردگار کی طرف  
 سے ہے اور سوسلے عقل مندوں کے یہ نکتہ اور کوئی نہیں سمجھتا ۱۲

وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ كُلٌّ مِّنْ عِندِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ لَهُ

أُولَٰئِكَ كِتَابٌ ۝

(پارہ ۳ سورہ آل عمران رکوع ۱)

جیسا کہ خود خداوند عالم نے ارشاد فرمایا ہر متشابہ آیتوں کے ٹھیک معانی اُسکی معلوم  
ہیں لیکن بلا ارادہ فساد ہر ایک پہلو پر غور کرنا بندگانِ نیاز مندی ہر اور صلی مقصود پر  
اجمالی ایمان لانا اظہارِ عبودیت کی بے خطر کارروائی غالباً بالقصد و لا اختیار کتاب الہی  
میں متشابہ آیتوں کو اسی لیے جگہ دی گئی ہو کہ بندگانِ باخلاص کو اس طرح اظہارِ عبودیت  
اور نیاز مندی کا موقع ملے یا بعض حقائق ایسے دقائق پر مشتمل تھے جو بمشکل احاطہ عقل  
سما سکتے ایسے انکی مزید تصریح میں زیادہ تر اندیشہ گراہی کا تھا ہر حال مدار حکم و متشابہ کا  
اوپر امتیاز اربابِ عقول کاملہ کے ہر اور معمولی سمجھ کے آدمیوں کے لیے تو ممکن ہو کہ  
بعض حکم آیتیں بھی بمشکل متشابہ دکھائی دیں۔ سیدھا راستہ متوسط الفہم مسلمانوں کے لیے  
یہی ہو کہ متشابہ آیتوں پر اجالا ایمان لائیں اور حل معانی کے شوق میں ہر طے کے اپنے خیالات  
کو زیادہ تاریک بنائیں اعلیٰ درجہ کے دانشمندوں کی حالت دوسری ہو وہ اگر بصورت  
حل معانی کی طرف توجہ کرتے ہیں تو بھی اُن کے پائوں جادہ مستقیم سے نہیں ڈگاتے  
انکی دقیقہ سنجی و پچھپ مضمون پرستی ہو مگر پھر بھی متشابہ اور حکم آیتوں کا تفرقہ اُن کے  
میش نظر رہتا ہر اگلے زمانے کے بڑے بڑے محتاط عقلمند بھی باوجود استعداد و اویل  
ایمان اجمالی پر قناعت کرتے اور پُر خطر راستہ پر چلنے کی جرأت نہیں دکھاتے تھے  
چنانچہ مالک بن انس سے کسی نے فقرہ الرَّحْمٰنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوٰی کے

مطلب پوچھے آپ نے فرمایا اَلْاِسْتِوَا مُكْلُوْمٌ وَالْكَيْفِيَّةُ مَحْصُوْلَةٌ وَالْاِيْمَانُ بِهٖ  
 واجب والسَّوَالُ عَنْهُ يَدْعُو اِسْتِوَا کے معنی لغت میں استقرا کے ہیں اور استقرا کو  
 بظاہر جسمیت لازم ہے حالانکہ خدا کی ذات کہ درت جسمانی سے منزہ اور پاک ہے سوال کا  
 جواب آسان تھا کہ محاورہ عرب میں لفظ استوا بمعنی غلبہ کے بھی آیا ہے اور وہی معنی  
 اس موقع میں چسپان ہیں لیکن ایسے تعین کی سند ہر گاہ حدیثوں میں پائی نہیں گئی  
 اسلئے اس محتاط عالم نے اپنی طرف سے تعین معنی کی جرأت نہیں کی بلکہ سوال  
 کو بھی جرت طبعی کا غیر محمود سفرہ قرار دیا۔ یہ بزرگ علم حدیث اور فقہ و دونوں کے امام ہیں۔  
 امام شافعی فرمایا کرتے تھے کہ مالک بنجیم العلماء ہیں اور بعد قرآن کے انکی کتاب موطا سے  
 زیادہ صحیح دوسری کتاب نہیں ہے لیکن باوجود جلالت قدر اتنے بلا ادب تھے کہ مدینہ شریف  
 میں کبھی کسی جانور پر سوار نہیں ہوئے اور ایک مرتبہ وقت روایت حدیث کے چٹھونے  
 متواتر دھمک مائے لیکن آپ نے نہ روایت حدیث کو قطع کیا اور نہ اس عرصہ میں کسی  
 قسم کی لغزش بیان میں ظاہر ہونے پائی۔

غیر ضروری مباحث میں پھیلون نے دائرہ لفاق کو کیونکر بڑھالیا اسکی ایک جرسبتہ  
 مثال یہ ہے کہ تیسری صدی ہجری کے شروع میں یہ بحث پیدا ہوئی کہ قرآن مخلوق ہے یا قدیم  
 بعضوں نے اسکو مخلوق کہا بعضوں نے سکوت کیا اور اکثروں نے قدیم سمجھا۔ سو اتفاق  
 سے مامون الرشید نے یہ سائے قائم کر لی کہ قرآن مخلوق ہے اور جو لوگ اسکے حدوث کا

اِسْتِوَا کے معنی معلوم ہیں اسکی کیفیت غیر معلوم ہے ایمان لانا اسپر واجب ہے اور اسکے معنی سے سوال کرنا عجت ہے ۱۲



اعتقاد نہیں رکھتے دائرۃ اسلام سے خارج ہیں چنانچہ اُس نے بڑے بڑے نامور عالموں پر ارتداد کی تہمت لگائی اور انکی جان و آبرو کا دشمن بن بیٹھا اب میں بالاختصار اس بحث کی حقیقت کو تحریر کیے دیتا ہوں تاکہ ناظرین سمجھ لیں کہ تھوڑی سی بات کا بڑھالینا اور مذہب کے اوٹ میں طبعی جدت کا تماشا دکھانا اگلے مسلمانوں نے اپنی تفریح کا ایک سیوہ شغل بنالیا تھا جسکا اثر رفتہ رفتہ پیدا ہوا کہ جماعت کا اتفاق ٹوٹ گیا اور وہ مذہب جو دوسروں کو تحسن اخلاق کے ضوابط سکھا رہا تھا خود بد اخلاقیوں میں ابھ گیا۔

## خلاصہ بحث

قرآن اور حدیث میں اسطرح کا کوئی تذکرہ موجود نہیں ہے کہ قرآن مخلوق ہے یا قدیم لیکن حسبطرح دیگر حقائق اشیا کی تفتیش دنیا میں کیجاتی ہے اگر حقیقت قرآنی کی بھی جستجو کیجائے تو اُسکا عقلی نتیجہ یہ ہے کہ اگر قرآن کے لفظ سے خدا کا کلام جو اُسکی صفت کمالیہ میں شمار کیا جاتا ہے مراد ہو تو وہ ضرور قدیم بلکہ عین ذات پاک ہے اور اگر اس لفظ سے وہ حرفوا والفاظ مراد ہیں جنکو ہم لوگ لکھتے اور پڑھتے ہیں اور جنکے اوٹ میں خدا کی صفت تکلم نے اپنا جلوہ دکھایا تھا تو وہ بلا کسی اشتباہ کے حادث اور مخلوق ہے اگر اگلے مقدس ہزرگون کا علم قرآن اور حدیث پر محدود تھا اور وہ اس حد سے خود بھی نکلنا گوارا نہیں کرتے تھے ایسے اگر ان کے ذہن نے اس تفرقہ تک رسائی نہیں کی تو کیا تعجب ہے لیکن افسوس

فلسفی مامون الرشید کو بھی غالباً اس تفرقہ کا امتیاز نہیں ہوا تھا ورنہ اگر وہ سنجیدہ طرز پر اس تفریق کو پہلک کے سامنے پیش کرتا تو شاید زیادہ اختلاف نہ ہوتا اور یہ نزاع لفظی یا سانی طرز ہو جاتی ہاں بعض محتاط پھر بھی یہی کہتے کہ جس عقدہ کو قرآن اور حدیث نے نہیں کھولا اُس کا حل عقل کی انگلیوں سے کرنا داخل بدعت ہے۔ بہ لحاظ اپنی احتیاط کے ایسے بزرگوار لائق عظمت تھے لیکن عظمت درکنار یہ ضدی خلیفہ ان غریبوں سے اُچھڑا کسکو تشری کہا کسی کو خائن کسی کو مشرک بتایا کسی کو جاہل غرض جو کچھ مُنہ میں آیا کہتا گیا اُنھیں مظلوموں میں بھیجی بن عبد الرحمن العمری ایک فاروقی النسب زاہد تھے جنکی شان میں سرست بادہ سخت نے یہ زہر ملا فقرہ اُگلا اما الیجی العمری فان کان من ولدِ عمر بن الخطاب فجوابہ معروف اس ریمارک میں صرف یحییٰ کے نسب پر شبہ ظاہر نہیں کیا گیا بلکہ اُنکے اُس جد بزرگوار پر عمدہ تعریف کی گئی جسکی اُلو العزری کے صدر میں بے ادب قائل کو قیصر و کسری کے مالک پر عزت حکومت حاصل ہوئی تھی اور وہ قصر بغداد میں فلسفہ یونان کا دفتر کھول سکا تھا۔ امام احمد بن حنبل بہ جرم انکار عقیدہ مامونی پابند سلاسل دربار خلافت کو روانہ کیے گئے لیکن اُنکے پہونچنے کے پہلے مامون کی گرفتاری کا حکمنامہ عالم بالا سے پہونچ گیا اور وہ داعی اجل کو لبیک کہتا دنیا سے چل بسا مامون الرشید کو خلق قرآن پر ایسا اصرار شاید اسوجہ سے ہوا ہو کہ امین الرشید اُسکا حریف حدوث قرآن کا منکر تھا لیکن زیادہ قہرین قیاس یہ وجہ ہو کہ اس خلیفہ کی طبیعت خود پسند

واقع ہوئی تھی دنیاوی حکومت تو اس نے بھائی کو بار کے حاصل کر لی لیکن تمام علم اس  
 شوق میں مبتلا رہا کہ معاملات مذہب میں بھی اُسکا تفوق اسلامی دنیا تسلیم کرے چنانچہ  
 ایک مرتبہ کسی محدث نے کوئی حدیث اُس سے سُن کے روایت کی خلیفہ نے  
 حوصلہ افزائی کی غرض سے دس ہزار درہم اُسکے حوالہ کیے تاکہ عام اہل اسلام اور بالخصوص  
 بنی ہاشم حق پسندی کے معتقد بن جائیں اُس نے امام علی الرضا کو اپنا ولیعہد متعین کر دیا  
 لیکن علوی جماعت اس کارروائی پر بدین حجت معترض رہی۔

خیرہ سرزمین کہ در حیاتِ عہد بادشہ را دہد ولایتِ عہد  
 بنی عباس اُسکو پہلے ہی سے ناپسند کرتے تھے اب کچھ اور زیادہ بگڑ گئے اور آخر کار  
 جیسا کہ کہا جاتا ہے (واللہ اعلم بالصواب) مضطرب الخیال خلیفہ نے برگزیدہ  
 دو دمان مرقضوی کو زہر دیکے ہلاک کیا چنانچہ **غالب** دہلوی فرماتے ہیں۔

در خلافتِ خلافت از رہ کین بود چون کشتنِ امام ضرور  
 عاقبت میزبانِ همان کشت خواجم از ہر داد در انگور

اگر یہ موت طبعی رہی ہو تو اتفاق وقت پر سخت تعجب ہوتا ہے کہ امام علیہ السلام نے سفر  
 میں بمقام طوس پہنچ کے انتقال فرمایا اور جدت پسند خلیفہ کو یہ موقع ہاتھ آگیا کہ  
 ہارون الرشید کے حید میں اُس مقدس جسد کو بدین امید لٹا دی کہ باپ کی روح بیٹے  
 کی حُسن تدبیر سے استفادہ برکات اخروی کر سکے چنانچہ اُس مضحک تدبیر کی سختی  
 کو ایک عربی شاعر نے کیا خوب ظاہر کیا ہے۔

مَا يَنْفَعُ الرَّجُلَ مَرْؤُوبٌ لَوْ كَى وَلَا عَلَى الذَّكَاءِ لِقُرْبِ الرَّجُلِ مِّنْ ضَرَرٍ

بعد اس کر توت کے بقدر طبیعت نے ایک اور کروٹ لی اور تجھ اس عقیدہ کو تسلیم کرنا چاہا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ سے افضل تھے اور یہ حکم بھی صادر کیا کہ معاویہ بن سفیان کو جو کوئی اچھا کہے وہ واجب القتل ہو بہر حال یہ اسلامی حکومت جو درحقیقت مذہب اور اہل مذہب کے لیے بلائے جان تھی ایسی ہی مشاغل میں کٹ گئی پیشوا مذہب تسلیم کرنا تو بڑی بات ہر آج تک شیعہ اور سنی دونوں اسلامی فرقے مامون الرشید کے ان چھپھوے خیالات پر نفیر کرتے ہیں۔

مامون الرشید کے بعد خلق قرآن کے مسئلہ پر معتمد باللہ نے اور بھی زور دیا امام احمد بن حنبل پر بار پڑی اور بہت سے علمائے اسلام بیدریغ طعنے نہنگ اجل کر دیے گئے معتمد کے بعد واثق باللہ بھی پوری روش پر چلا اُسکے روبرو ایک مقدس شیخ الحدیث زنجیرون میں جکڑے حاضر کیے گئے جن پر یہی الزام تھا کہ قرآن کو مخلوق نہیں کہتے اس بزرگ نے دلیری کے ساتھ سوال کیا کہ کیا رسول اللہ اس عقیدے سے وقف تھے اور مسلمانوں کو اُسکی تعلیم نہیں دی یا یہ کہ اُن کو خود اس عقیدے سے واقفیت حاصل نہیں تھی؟ جواب دیا گیا کہ واقف ضرور تھے لیکن دوسروں کو تعلیم نہیں تھی اس جواب کو سن کے شیخ نے خلیفہ کو سمجھایا کہ جب پیغمبر علیہ السلام نے لوگوں کو تعلیم نہیں دی تو کیا انکو اتنی گنجائش نہیں ہو کہ سکوت کرو اور بندگان خدا کو یوں نہ ستاؤ۔

لے ناپاک کو پاک کی نزدیکی سے کچھ نفع نہیں پہونچتا اور نہ۔ پاک کو ناپاک کی نزدیکی سے کچھ ضرر پہونچتا ہے۔

بات معقول تھی اور اثق مامون کا ایسا ججتی نہ تھا اسلئے کلمہ حق نے اپنا اثر دکھایا اور خلق خدا اُس مصیبت سے چھوٹی ٹھہرے جس میں برسوں مبتلا رکھی گئی تھی۔ عام طور پر خیال کیا جاتا ہے کہ زوال دول اسلامیہ کا گہرا اثر مذہب اسلام پر بھی پڑ گیا لیکن یہ خیال درحقیقت بنیاد ہی بعد خلافت راشدہ اکثر اسلامی حکومتیں جو دنیا میں قائم ہوئیں انکی بدولت مسلمانوں کو قومی اعزاز ضرور حاصل تھا لیکن مذہب نے بمقابلہ نقصان کے اُن سے بہت کم فائدہ اٹھایا ہے۔ یہ دنیا دار فرمان روا جو ش نفسانی میں عموماً بد اخلاقیوں کا ارتکاب کرتے رہے اور اُن میں بعضوں کو یہ شوق بھی دامنگیر رہا کہ دنیاوی اغراض کو مذہبی پیرایہ میں پلکے رد و برد پیش کریں اس سہیودہ پالیسی نے اُن لوگوں کو تو نیک نام نہیں کیا لیکن خیر و ن کی نگاہ میں مذہب اسلام کی بہت کچھ تحقیر ہوئی۔ ارباب حکومت کی بد اخلاقیوں بوجہ اتحاد مذہب عام مسلمانوں میں پھیل گئیں رفتہ رفتہ تمام قوم مذہبی دشمن ضمیری کو چھوڑ بیٹھی اور اب اسلامی دنیا اُس رنگ میں ڈوبی نظر آ رہی ہے جس کو دوست و دشمن دونوں ناپسند کرتے ہیں۔ دولت عباسیہ کا عہد مسلمانوں کے اقبال کا زمانہ کہا جاتا ہے لیکن جو تاریخی تذکرہ تحریر کیا گیا اس کو دیکھ کے ہر دانشمند سمجھ سکتا ہے کہ خلفاء وقت مذہب پر کیسے سم توڑ رہے تھے اور حق یہ ہے کہ علمائے باعمل کی حبیبی آبروریزی مامون کے زمانہ میں ہوئی اسکا نشان بھی انگریزی حکومت میں دیکھا نہیں گیا اور نہ معتمد کی سی ایذا رسانیوں کا تذکرہ کسی شایستہ گورنمنٹ کی نسبت اس دور میں سنا جاتا ہے۔ خاص وجہ ان خرابیوں کی یہ تھی کہ اگلے فرمان واؤں کی شخصی حکومت

اپنی کارروائیوں میں آزاد تھی اکثروں کو خدا کا ڈر مذہب کا پاس نہ تھا اگر کسی کے ساتھ  
 اپنے تئیں مستحق جانتے تھے کہ مذہب پر بھی فرمان روائی کریں اور اپنے خیال کے ساتھ  
 کرہ شریعت کو گردش دیتے رہیں۔ حال کی شائستہ گورنمنٹ ہند فرمان روائی میں  
 قانون عدالت کی باندھو اور بہت بڑی خوبی یہ ہو کہ وہ دنیاوی معاملات سے سروکار  
 رکھتی ہو اور مذہب پر کسی قسم کی حکومت نہیں جتاتی۔ مغلی حکومت کا شمار اسلامی حکومتوں  
 میں تھا جب کوٹھڑے ہوئے ایک صدی سے زیادہ زمانہ گزر گیا یہ سچ ہو کہ اُس کے ساتھ  
 مسلمانوں کی دولت مند ہی بھی ہندوستان سے رخصت ہوئی لیکن خدا کا شکر ہے کہ مذہب  
 پر اسکا کچھ بھی خراب اثر نہیں پڑا بلکہ اُس کے حق میں آزادی کی معتدل ہو اور زیادہ سازگار  
 ثابت ہوئی۔ آجکل دیہ بدیہ مسائل شرعی کی اشاعت ہو رہی ہو دینیات کا علم ہر طرف  
 پھیل رہا ہے پہلے اسلام کی خوبیوں کا اعتقاد زیادہ تر تقلیدی تھا اور اب وہ قلوب پر  
 استدلالاً قبضہ کرتا جاتا ہے ذاتی طور پر انگریزی گورنمنٹ عیسائیوں کے فرقہ پرست  
 میں شامل ہے لیکن بصیغہ ملک داری وہ جملہ مذہب کی حمایت یکساں طور پر کرتی ہے یہ سبکی  
 بلند خیالی کی برکتیں ہیں کہ ہر فرقہ اپنے اعتقاد کی تائید میں آزادانہ تقریر و تحریر کا اُس حد  
 تک مجاز ہے کہ دوسرے فرقوں کی ناجائز دل شکنی نہ ہو اور نظام امن میں فتنہ نہ پڑے  
 بے تعصبی کی اس سے زیادہ کوئی دھچپ نظیر ہو سکتی ہے کہ خاص خطہ انگلستان میں  
 لیورپول کے چند موروثی عیسائیوں نے اپنی روشن ضمیری سے اسلام قبول کیا  
 لیکن حکومت کو اُن کے خیالات میں بھی دست اندازی کی رغبت پیدا نہیں ہوئی چنانچہ

ان سعادت مندوں کی جماعت روز بروز ترقی کر رہی ہے اور عجب نہیں کہ رقتہ رقتہ اسلام کی خوبیاں حق پسند انگلش قوم کے دلنشین ہون اور انگلستان کی سرزمین حبیطح دنیاوی اقبال سے بہرہ مند ہے اس طرح بہ توفیق الہی دینی دولت سے بھی بالامال ہوگا اسلام کے بدخواہ سرسام خداد سے متاثر ہو کے طرح طرح کی پیشین گوئیاں اُسکے محظاظ کی متعلق کر رہے ہیں اور غالباً اُنکے دماغ میں یہ خط سا گیا ہے کہ دنیاوی تنزل کی خبریں مسلمانوں کو دینی ترقیات سے بھی روک دین گی۔ لیکن ایسے دورانہ نشیون کو سمجھ لینا چاہیے کہ اسلامی جماعت کسی دنیاوی فائدہ کی امید میں مذہب اسلام کی پیروی نہیں ہے بلکہ وہ دنیا کی بے ثباتی عبرت کی نگاہوں سے دیکھتی ہے اور محض اعتقاد معا دنے منافع آخرت کے لیے اُسکو حضرت اسلام کا والدہ شیدا بنا دیا ہے اسلامی حکومتیں مٹ جائیں تو ملی اعزاز پامال حوادث ہو افلاس کی نکتہ نان شبینہ کا محتاج کرنے لیکن جب تک دنیا میں بعد الموت بقاے روح کا عقیدہ موجود ہے اس وقت تک صلی اسلام کو لغزش نہیں ہو سکتی۔ ہاں اگر یہ عقیدہ فراموش ہو تو اسلام پر منحصر نہیں کرہ ارض سے تمام مذاہب شہورہ کے پائون اُکھڑ جائیں گے ایسا ایک مانہ ضرور آنے والا ہے لیکن اُس دورہ فکلی میں خود عالم حوادث بھی اپنی عمر طبعی کو پہنچ کے بستر موت پر سسکیاں لیتا اور لمبی لمبی سانس بھر کے دم توڑتا ہوگا۔

فائدہ

مدون کے بعد تجربہ نے آئینہ عقل پر پاش کی امن کی خوبیاں ارباب حکومت کے  
 ذہن نشین ہوئیں جس نے انتظام نے ذرائع سفر آسان کر دیے جس کی بدولت بنی نوع  
 انسان کو یہ عمدہ موقع مل گیا کہ ہجمنوں سے تبادلہ خیالات کریں اور ایک دوسرے  
 کے حقائق اعتقادی اور روش عملی پر مطلع ہو سکے خود اپنے اعمال اور اعتقادات کا  
 اُن سے مقابلہ کر سکیں۔ ان دنوں مذہبی مجالس میں یہ عام شکایت پھیلی ہوئی ہے کہ  
 کلجاک کے اثر سے اگلی بندشیں ڈھیلی ہوتی جاتی ہیں لیکن حقیقت کلجاک بے قصور ہے  
 عقلی جودت آہستہ آہستہ اوہام و تعصب کو مٹاتی جاتی ہے اور اسی جودت کی حمایت  
 میں قانون عقلی اپنی عملداری بڑھا رہا ہے۔ یہ قانون بہت پرانا ہے اور فطرت کے ساتھ  
 عالم وجود میں آیا لیکن جہالت و تعصب دنیا میں اُسکے حرلیت بن گئے اور ان دنوں  
 نے اُسکے نفاذ میں سخت مزاحمتیں پیدا کیں کبھی کبھی تو اُسکو اتنا حقیر کر دیا تھا کہ یہی  
 درباروں میں آنے جانے کی بھی اجازت نہ تھی لیکن اب دول یورپ کی طرح اُس کا  
 ستارہ اقبال بھی عروج پر ہے اپنے دشمنوں کو ہر قدم پر شکست دے رہا ہے وہ باوجود ایسی  
 کامیابیوں کے خود بھی قانون الہی کا معتقد ہے لیکن انسانی دستکاریوں نے جو کچھ اضافہ  
 کیا ہے اُسکا سخت دشمن ہے سادہ طبیعت پیروان ملت جتنا چاہیں سر زمینیں گردشِ فلکی  
 کو گالیوں دیں مگر قانون عقلی کی فیروزمندی مصنوعی ضمیموں کو قانون الہی سے جدا کر دی  
 اور اُسی کے ساتھ جب تک خود بے راہ نہ ہو سچے اور اصلی قانون الہی کے ساتھ ملکی  
 نیازمندیان قائم رہیں گی۔ اسلامی قانون حلقہ عقلی کا ایک چمکیلا دائرہ ہے قانون عقلی

عقل کی آویزش ساتھ اوہام و تعصب



مصنوعی ضوابط کے مٹانے میں کامیاب ہوا کرے لیکن قانون اسلام اُسکی نسبت برد سے محفوظ رہے بلکہ سچ پوچھو تو اس عقلی دور میں اُسکا خدادادِ حُسن اور بھی زیادہ پیارِ نظر آتا ہے اور اُسکے جمالِ باکمال کے نئے نئے شیدائی پیدا ہوتے جاتے ہیں۔  
 نہ کچھ شوخی چلی بادِ صبا کی      گر نین بھی نہ لے سکی سنا کی

## تنبیہ

برگزیدہ مسلمانوں کی التجا اپنے پروردگار سے یہ تھی رَبَّنَا اِنَّا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَّ فِي الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ وَقَالَ الْكَافِرُ (پارہ ۲ سورۃ البقرہ کو ع ۲۵)  
 اور راہ سے بھٹکی ہوئی جماعت کا تذکرہ قرآن پاک میں ان الفاظ کے ساتھ ہوا ہے۔  
 ضَلُّوا عَنْ سَبِيلِ الْمُسْلِمِينَ وَبَاقِيَ الْعَصَبِ مِنَ اللَّهِ — (پارہ ۱)  
 (سورۃ البقرہ کو ع ۷)

ہر دشمنِ اندادہ کر سکتا ہے کہ افلاس کا دن کیسا تاریک اور محتاجی کی بات کتنی بھاری ہوتی ہے چنانچہ بغرضِ تسکین ایسے کم نصیبوں کے جو بلا سے افلاس میں مجبوراً پھنس گئے ہوں پیغمبرِ علیہ السلام نے بار بار ارشاد فرمایا کہ ایسے لوگوں کو حالتِ موجودہ پر صبر کرنا چاہیے عادل و معیول محرومی دینا کے معاوضہ میں اُنکو عالمِ علوی کی برکات سے

۱۔ اے ہمارے پروردگار ہم کو دنیا میں برکت دے اور آخرت میں برکت دے اور ہم کو خدا پرست بن جائے

۲۔ اے آن پر دلت اور محتاجی چھا گئی اور خدا کے غضب کو کمال دے ۱۲

حسنت دنیوی کی طلب

بہرہ مندر کر گیا۔ افسوس ہے کہ پست خیال مسلمانوں نے اُس پاکیزہ دل دہی کی تعبیر غلط کی اور بد قسمتوں نے یہ معنی لگائے کہ خود اپنے ہاتھوں سے سامان افلاس کا مہیا کر لینا بھی ذریعہ حصول سعادت اخروی ہے۔ تاریخین شاہد ہیں کہ اگلے مسلمان تحصیل مال میں مسابغی حیلہ کو صرف کرتے تھے لیکن انکی دولت مند سی نفس پروری کے لیے نہ تھی بلکہ مسکینوں کی پرورش اور رفاہ عام کے کاموں میں دینیوی مکسوبات کو بہ لوگ بیدریغ لگا دیتے تھے بے سمجھ دیکھنے والوں نے سمجھ لیا ہو کہ بھولے بھالے دولت مند گڑھی کمائی کا ثمرہ برباد کر رہے ہیں لیکن درحقیقت وہ دوران دلش کفایت شعار تھے اپنا مال خدا کے خزانہ میں جمع کر گئے اور آج اُس دولت دنیا کی بدولت آسمانی بادشاہت میں چین کر رہے ہیں۔ عزیزو۔ سفیان ثوری کا نام اور انکے علم و کمال اور زہد و تقویٰ انکی حکایتیں تنہی سنی ہیں انکے مواظظ دلپذیر کے یہ چند فقرے دیکھ لو اور ان سے سبق حاصل کرو۔

## حدیث

سفیان ثوری نے فرمایا کہ اگلے زمانہ میں مال کموہ سمجھا جاتا تھا مگر اب وہ مومنوں کی سپر ہے اگر دینار نہوں تو امر اہم لوگوں کو حقیر سمجھیں پس جسکے پاس کچھ زہد چاہیے کہ اسکی

عَنْ سَفْيَانَ الثَّوْرِيِّ قَالَ كَانَ الْمَالُ قِيَمًا مَضْرُوبَةً فَمَا الْيَوْمَ فَهُوَ تَرَسُ الْمُؤْمِنِ وَقَالَ لَوْلَا هَذِهِ الدَّنَانِيرُ لَقُنْدَلُ بَنَّا هُوَ كَلِّ الْمُلُوكُ وَقَالَ مَنْ كَانَ فِي يَدِهِ

مِنْ هَذَا شَيْءٌ فَلْيَصِلْهُ فَإِنَّهُ زَمَانٌ إِنْ  
 اخْتَبَرَ كَانَ أَوَّلَ مَنْ يَبْدُلُ دِينَهُ  
 وَقَالَ الْخَلَالُ لَا يَخْتَمِلُ السَّرَفُ  
 (سراواہ فی شرح المسہ)

اصلاح کرے (یعنی بڑھائے اور حفاظت کرے)  
 کیونکہ ایسا زمانہ ہو کہ ارباب احتیاج پیدل دین وشی  
 کرتے ہیں۔ حلال مال کی یہ شان نہیں کہ بیوہ  
 خرچ کیا جائے۔

ناظرین رسالہ ہذا کو اگرچہ اس عظیمین شرکت کی عزت حاصل ہوئی ہو تو سوچ بتائیں کہ رسول  
 معمولی احکام شرعی اور اکثر گرم فقیروں کے جن سے اختلاف کی آگ زیادہ بھڑک جائے  
 کسی بزرگ نے مالی حالت کے متعلق بھی کوئی تقریر کی تھی غالباً اس سوال کا جواب  
 یہی ہو گا کہ کبھی نہیں یا شاؤ و نا در۔ اس خصوص میں اگر مولانا سے نیاز مندانہ شکایت  
 کی جائے تو شکایت کرنے والے سے ایسے الجھڑپین کہ اُس غریب کو اپنی جان چھوڑنا  
 دشوار ہو۔ اگر عرض کرو حضور کو یہ غیظ و غضب کیوں ہو تو ارشاد ہو گا کہ ہم صلوا لوں کی  
 شان نہیں ہو کہ دنیاوی مصالح پر اپنی مقدس توجہ مبذول کریں۔ اب اُن سے کون  
 پوچھے کہ آپ نیپال کی ترائی میں دورہ کرنے کیوں نہیں جاتے اور انھیں آباد اور  
 زرخیز ممالک کو اپنے قدم سے ہر سال کیوں پامال کر رہے ہیں۔ غریب مسلمانوں نے  
 جو کچھ مذکور کیا اُس کا حساب تو دیجیے کہ کس قدر اشاعت دین میں صرف ہوا اور کس قدر  
 جناب کے راحت پسند عیال چٹ کر گئے۔ **سفیان ثوری** زیادہ نہیں تو  
 غالباً آپ کے برابر پرہیزگار رہے ہوں گے انکی شان میں ایسی ہدایت کیا بٹہ  
 لگا جو آپ کے نقد تقویٰ کو لگ جاتا۔ بالفرض اگر کوئی قوی دل یہ لگتے ہوئے فقرے

اگر اراش کرنے تو جواب سوال ندارد شدت غضب میں کوئی دقیقہ گزارش کرنے والے  
 کی ذاتی تحقیق کا فرو گذاشت نہیں کیا جائے گا۔ الحاصل اکثر اسلامی واعظوں کی یہی  
 حالت زار ہے۔ حق پرست عالم جو اسلامی روشن ضمیری سے بہرہ مند ہوں بہت  
 تھوڑے لگتے ہیں اور خود غرضوں کے غوغا سے بے معنی میں انکی آواز تک سنائی  
 نہیں دیتی۔ آپس کے جھگڑوں نے مسلمانوں کو تھکا دیا حکومت کا نشہ بھی کچھ رنگ  
 لایا غرض کچھ ایسے سوئے کہ تن میں کی مدد بدھ نہ رہی خدا سید احمد خان دہلوی کی  
 قبر کو اپنی رحمتوں سے بھر دے وہ کسی طرح جاگ پڑے روکے ڈپٹ کے کچھ کے چلا  
 اور وں کو بھی جگانا چاہا سوئے والوں کو خیر خواہ اور بد خواہ کا امتیاز کب تھا نہ ہوئی  
 کی حالت میں اسی سچاے سے اُبھجھ گئے عرصہ تک یہی تماشا ہوا کیا آخر سید مرحوم  
 نے اگر بہتوں کو جگایا نہیں تو ہندوستانی مسلمانوں کو چونکا ضرور دیا لیکن ستم بالائے ستم  
 یہ کہ ہمارے واعظ اب بھی کوشش کر رہے ہیں کہ جاگنے والوں کو سلا میں اور سونے  
 والوں کو قیامت تک اٹھنے نہ دیں درحقیقت یہی طوفان بے امتیازی سخت دناک  
 ہے اور اگر اُسکی بدولت تمام قوم غبارِ ادا بارین اٹ جائے تو کوئی تعجب کی بات نہیں ہے۔  
 دینی عقائد میں مسلمان انگریزوں کے خلاف ہیں اور بالیقین ہمارے عقائد  
 نہ بھی ایسے مستحکم اصول پر مبنی ہیں کہ ہم انکی کھچی ہوئی طناب کو ایک اچھہ بھی ڈھیلی نہیں  
 کر سکتے لیکن دنیاوی تدبیروں میں اس دشمنند قوم کی تقلید نہ کرنا صرف حماقت نہیں  
 بلکہ ایک طرح کی دیوانگی بھی ہے ایسے ہیودہ خیالات کے نتائج ہم لوگ دیکھ رہے ہیں

اور اگر کاہلی اور ہٹ دھرمی کے یہی لیل و نہار رہے تو کوئی کیا کہے اُسکے کھٹے پھل  
آئندہ نسلیں خود چکھ لیں گی۔ قوم کے لیے شرم کی بات ہو کہ اُسکے مورث کمالات  
دنہوی میں اُستاد زمانہ تھے اور اب اُنکو کسی دوسرے سے سبق لینے کی ضرورت  
عارض ہو لیکن اس بد بختی میں بھی وہ خوش نصیب ہو کہ اُسکو انگلش نیشن کے روپڑ  
دست احتیاج دراز کرنا پڑا ہو۔

می شنیدم ز مردم دانا      گر تر بازمانہ فتد کار  
ہمت از مردم کریم طلب      خاک از تودہ کلان بردار

یہ ہنرمند قوم عیسائی مذہب رکھتی ہو اور جیسا کہ ہم نے پہلے کہیں لکھا ہو اُس زمانہ میں  
جبکہ جان کے لالے پڑ گئے تھے قدیم الاسلام مسلمانوں کو اُسی بادشاہ کے ظل طفت  
میں پناہ ملی جو عیسوی المذہب تھا قرآن پاک میں عیسائیوں کا تعلق مسلمانوں کے  
ساتھ ان خوشگوار لفظوں میں بیان کیا گیا ہو۔ وَلْتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُم مَّوَدَّةَ لِلِّينَ  
أَمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا فَرَّغْنَا مِنَ الْكَافِرِينَ وَهُمْ قِيسِيَّيْنِ وَرَهَبَانَا  
وَلَا تَنْتُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ (پارہ ۶ سورۃ المائدہ رکوع ۱۱)

دانشمند اصحاب رسول کے جیسے خیالات عیسائیوں کی نسبت تھے وہ  
حدیث نبوی سے ظاہر ہوتے ہیں۔

۱۰ اے پیغمبر لوگوں میں مودت اہل اسلام سے اُن لوگوں کو قریب پاؤ گے جو کہتے ہیں کہ ہم نصاریٰ ہیں  
یہ قریب مودت ایسے ہو کہ اُنہیں علماء و مشائخ ہیں اور یہ لوگ غرور نہیں کرتے ۱۲

## حدیث

عن المستورد القرشي انه قال عند عمرو بن  
العاص رضي الله تعالى عنه سمعت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يقول تقوم الساعة و  
الروم اكثر الناس فقال له عمرو ابصر ما  
تقول قال اقول ما سمعت من رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال لئن قلت ذاك  
ان فيهم لخصالا اربعة اعمى لا يحكم  
الناس عند فتنة واسرعهم افاقة  
بعد مصيبة واواشكهم كربة  
بعد فرة وخيرهم لمسكين وتبيرو  
ضعيف وخامسة حسنة جميلة وامنعهم  
من ظلم الملوک۔ (رواه مسلم)

مستورد قرشی کہتے ہیں کہ میں نے عمرو بن العاص کے  
روبرو بیان کیا کہ رسول اللہ سے میں نے سنا ہے کہ  
قیامت اس وقت قائم ہوگی کہ نصاریٰ سب لوگوں سے  
زیادہ ہوں گے عمر نے کہا دیکھو کیا کہتے ہو میں نے کہا کہ  
وہ جی رسول اللہ سے سنا ہے تو بے عمر نے کہا کہ اگر تم  
یہ کہتے ہو تو درحقیقت نصاریٰ چار صفتوں سے  
متصف ہیں (۱) مصیبت کے وقت بے بردبار  
ہیں۔ (۲) مصیبت کے بعد سب سے زیادہ جلد ہوشیار  
ہو جاتے ہیں۔ (۳) بھاگنے کے بعد سب پہلے  
پھر حکم کرتے ہیں۔ (۴) مسکین و یتیم و ضعیف کے لیے  
دوسرے بہتر ہیں اور پانچویں بڑی عمدہ صفت یہ ہے  
کہ سب سے زیادہ بادشاہوں کے ظلم کو دیکھتے ہیں۔

جس قوم کے یہ صفات ہیں اور جسکی شفقتیں پہلے بھی ہم پر مبذول ہو چکی ہیں انکے بہتر دنیا میں  
کوئی قوم ہو جسکو ہم اپنا استاد بنائیں اور اس کے ساتھ نیاز مندانہ روابط بڑھائیں۔ ہمارے یہ  
پرانے دوست قبل اسکے بزرگان اسلام کی تربیت میں علمی اور اخلاقی فائزے اٹھا چکے ہیں

اسی لئے اُنکا فرض ہو کہ مصیبت کے دنوں میں ہماری دستگیری کریں اور جس طرح کبھی مسلمانوں کی تعلیم سے خود بہرہ مند ہوئے تھے اب اپنی تعلیم سے مسلمانوں کو بہرہ مند کریں۔  
 مدین گزریں کہ نیک خیال انگریزوں نے اپنا دامان تربیت بگڑے ہوئے خاندان کے لیے دراز کر دیا لیکن خود مسلمان اُنکی تربیت سے بھڑکتے رہے اور مانوس اسوقت ہو چکے و وڑ چلنے کی ضرورت لاحق ہوئی لیکن دورِ ناکیسا وہ تو دھیمی چال بھی ٹھیلنے اور ڈھیلنے سے چلتے ہیں۔ **دوستو** غیرت کو کام میں لاؤ ہمت کا پٹو کا باندھ لو اور دنیا کو دکھا دو کہ ہماری رگوں میں اپنے بزرگوں کا مقدس خون اب تک وڑ رہا ہے اور ہم اپنی کھوئی ہوئی دولت علم و ہنر کو اپنی کوششوں سے پھر بھی حاصل کر سکتے ہیں۔

## تنبیہ

حدیثوں سے پتا چلتا ہے کہ ایک دن آنے والا ہے کہ اسلامی جماعتیں ٹوٹ جائیں اُنکی حکومتیں پامال حوادث ہوں اور اسلام کی برکتیں جو دنیا میں پھیلی ہوئی ہیں سمٹ کے طرفِ حرمین کے عود کر جائیں۔

## حدیث

عبداللہ بن عمر سے روایت ہے فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اسلام شروع ہوا غریب و جلد بھر غریب

عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان الاسلام بدأ غریباً و سيعود غریباً

ہو جائیگا جیسا کہ شرع میں تھا اور ستم کے درمیان دو  
مسجدوں (مدینہ و مکہ) کے آجائیکجا جیسا کہ اسانپ  
ستم کے اپنے بل میں چلا جاتا ہے۔

کسا بدء و هو یارزین  
المسجدین کما تارر الحیة  
فی حجرها۔ (رواہ مسلم)

خبر ہو کہ عراق و شام و مصر سے جو نقد و جنس حجازیوں کو ملتی ہے اُسکا سد باب ہو جائے گا۔  
اور آخر مومنین صادقین کو وہی مصیبتیں برداشت کرنی پڑیں گی جنکا تحمل ابتدائے زمانہ میں  
پیروان اسلام کر چکے ہیں۔

## حدیث

ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
و سلم نے کہ عراق کا ملک اپنے درم قفیز روکیگا اور شام  
کا ملک اپنے مری اور دینار کو روکیگا اور مصر کا ملک اپنے  
ارزب اور دینار کو روکیگا قفیز اور مری غلہ کے پیمانے  
بین رازب بھی ۶۴ سیر کا ایک تانہ ہے اور ہو جائے گا  
جیسے آگے تھے اور ہو جائے گا تم جیسے آگے تھے اور  
ہو جائے گا تم جیسے آگے تھے گواہی دیتا ہوں اس  
گوشت منخون ابی ہریرہ کا۔

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم منعت العراق درہم ہا و قفیز  
ومنع الشام مریا و دینارہا و منعت  
المصر ارب و دینارہا و وعدتم من  
من حیث بد اتم و وعدتم من  
حیث بد اتم و وعدتم من حیث  
بد اتم ثم ہذا علی ذلک لیسلم ابی ہریرۃ  
ودمہ۔ (رواہ مسلم)

ہر ذی عقل انسان جانتا ہے کہ ایک دن اسکو درنا اور حسرت و افسوس کے ساتھ اس سرے فانی کا



چھوڑنا ضرور ہو لیکن مرتے مرتے یہ تمنا دل سے نہیں جاتی کہ اندک مہلت مزید ملے اور  
 جہنستان حیات میں کچھ اور سیر و تماشا دیکھ لیں۔ اکثر ایسا بھی ہوا ہے کہ مریض سخت خطرہ میں پڑ گیا  
 عیبرزون نے اُسکی زندگانی سے امید قطع کر لی لیکن ایسی ناامیدی کی حالت میں بتایا کہ  
 کوئی تدبیر کارگر ہوئی اور بیمار بستر مرگ سے اٹھ کھڑا ہوا پس مقتضائے عقل نہیں ہے کہ ہلکے  
 مایوس ہونے کے پہلے ہی سے تسلیم کر لیں کہ وقت موعود آگیا اور مسلمانوں کے لیے ایسی شغل  
 بے شغلی بس ہے کہ ہاتھ پر ہاتھ دھرے فناے عالم کا انتظار کریں۔ (س) قرآن کو تو  
 مشہور و قریب قریب اسلام بالاتفاق کتاب الہی تسلیم کرتے ہیں۔ لیکن ہر فرقہ مجموعہ احادیث کو  
 جو اُسکے پاس ہے خالص ذخیرہ ہدایات نبوی کا بیان کرتا ہے۔ پس آزاد طالب حق متحیر ہے  
 کہ کس مجموعہ کو اپنے اعتقادی و عملی رہنمائی کے لیے منتخب کرے۔ (ج) بعد انقضائے  
 عہد خلافت راشدہ اور دولت بنی امیہ کے جبکہ اختلاف نے دائرہ اسلام میں چند مضبوط  
 قلعے بنالیے تھے کتب حدیث کی تالیف شروع ہوئی اور ظاہر ہے کہ اس عرصہ ممتد میں  
 کتنی جھوٹی حدیثیں اپنے خیال کی تائید میں بنائی گئیں اور کتنی سچی حدیثیں صفحہ خاطر سے  
 محو ہو گئی ہوں گی بہر حال بلند خیال مسلمانوں نے (خدا انکو جزا دے) کوششیں کیں  
 سچی حدیثوں کو چھانٹ کے الگ کیا اور بجا ظضعف اور قوت روایت کے اُنکے مدارج  
 بھی لکھ دیے اس چھان بین کا یہ نتیجہ پیدا ہوا کہ دنیا کی روایتوں میں حدیث کی روایتیں  
 اعتبار کے پائے بلند پر پہنچ گئیں اور آئندہ کے لیے دروازہ وضع احادیث کا بند ہو گیا  
 یہ سب کچھ ہوا مگر پھر بھی کہنا مشکل ہے کہ یہ چین کانٹوں سے پاک اور میاں گھٹے پھلون سے

خالی ہو۔ انتخاب کرنے والی جماعتیں مختلف خیال اور جداگانہ مذاق کے ساتھ میدانِ لیٹ میں آئی تھیں اُنکے ممبروں نے بے پروائی سے یا بالقصد والا اختیار جو کچھ اچھی یا بُری کارروائیاں کی ہوں اُنکو خداوندِ عالم الاسرار جانتا ہو لیکن اُن لوگوں نے اپنے عقائد کے لیے ایسے مضبوط احاطے جو سد سکندر سے ٹکرا کر لڑائیں بنا دیے کہ توڑے نہیں ٹوٹتے اور نہ اُنکے خلاف رفاہِ میشن کی کوئی کوشش بچھڑے ہوئے بھائیوں کو بھر ملا سکتی۔

پیشوایانِ ملت جو ان احاطوں کے پاس بانہیں کسی بندہ خدا کو اپنے محدود دائرہ سے نکلنے کی کب صلاح دینے لگے لیکن آزاد طالبِ حق عقل و انصاف کی رہنمائی سے پھر بھی ایک استہ جسکی تصریح ذیل میں کی جاتی ہو اختیار کر سکتا ہو۔ یہ راستہ تعصب و عناد کے فراز و نشیب سے پاک ہو اور جہانتک غور کیا جاتا ہو رہو ان حقیقت کو بے خطر منزلِ مقصود تک پہنچا سکتا ہو۔

قرآنِ پاک کی بسید کتابِ گنجینہ نصائحِ ہر اُس میں صرف نصیحتیں نہیں ہیں بلکہ نصیحتوں کی توثیق بھی اہم سابقہ کی حکایات سے کی گئی ہو۔ ان حکایات کو دیکھیے تو وہ بار بار معرضِ بیان میں آئی ہیں پس اس وسعتِ بیان پر نظر کر کے عقل سلیم جو تعلیمِ الہی کی عظمت کرتی ہو کبھی باور نہیں کر سکتی کہ خدا کی کتاب میں تکرارِ قصص کو تو گنجائش مل گئی مگر ضروری سلسلہ اعتقادات جن پر مدارِ نجات تھا نامکمل رہ گیا الغرض اسلامی معتقدات جن پر نجاتِ اخروی کا مدار ہے صرف اُسی قدر ہیں جو قرآنِ پاک میں بیان کر دیے گئے اور حق یہ ہے کہ بیاناتِ مجمل کی تفصیل اور بیاناتِ مبہم کی توضیح بھی امرِ زائد ہے جو لوگ تفصیل و توضیح کی جرأت نہیں کرتے

وہ باوہ فرزندِ اسلام ہیں اور جو لوگ بضرورت اسکی جرأت کرتے ہیں اسکی سعادتمندان بھی لائقِ تحسین ہیں لیکن دوست اور دشمن دونوں کو باور کرنا چاہیے کہ ایسی جستجو کی محرک حقیقت مسلمانوں کی عقلی جدت ہے اور مذہبِ اسلام نتائجِ مستحصلہ کے خطا و صواب کا ذمہ دار نہیں ہے اعتقادِ می مرحلہ جب اس طرح محدود کر لیا جائے تو اب ضوابطِ عبادات و معاملات کا احکام پیش نظر آجاتا ہے لیکن مشہور مجموعہ ہای احادیث میں جو ضابطہ نشان دیا گیا یا جسکو دشمنانِ اسلام نے اپنے نقیض و مستنبط کیا ہے ان کا ما حاصل یہی ہے کہ بندگانِ خدا اپنے خالق کے حضور میں وہ نیازمندیانِ پیش کرین جنکی طرفت قرآن میں اشارہ کیا گیا ہے اور ان کا تمدنِ مجاہدِ اخلاق سے بہرہ مند اور شرفِ نفسانی سے پاک ہے۔ پس طالبانِ حق نیک نیتی کے ساتھ بہ تحریک اپنے کائنات کے جس ضابطہ پر منجملہ ان اسلامی ضوابط کے کاربند ہوں منزلِ مقصود تک پہنچ کے خدا نے چاہا تو سب کے سب نعیمِ جنت کا استفاہ کریں گے۔ (س)

تیرہ صدیوں کے عرصہ میں دنیا نے اپنا رنگ بدل دیا اور بعض شرعی احکام حالتِ موجودہ کے مناسب پائے نہیں جاتے اور یہ بھی ایک وجہ مسلمانوں کے تنزلِ قومی کی ہے۔ (ج)

اعتقادات اور عبادات کے احکام و نیز وہ مسائل جو حلتِ حرمتِ آداب و اخلاق کے ساتھ تعلق رکھتے ہیں ہرگز حسنِ تمدن کے خلاف نہیں ہیں باقی ہے وہ احکام جو محض دنیاوی معاملات سے متعلق ہیں ان میں اکثر ان کی بنیاد اوپر لے فقہاء اور فصولہ جاتِ تفصیلاتِ اسلام کے ہے۔ ان بزرگوں نے نیک نیتی کے ساتھ موافقِ حالتِ زمانے کے اپنی رائے ظاہر کی تھی اب اگر ذی علم و راست بار عقل اس اہل اسلام موافقِ حالت اپنے

زمانہ کے سابقین کی رسلے میں ترمیم کریں تو بوجہ اس دست اندازی کے اُن پر لازمِ خلافت و رزی احکام اسی عائد نہیں ہو سکتا۔ ہاں جن دنیاوی معاملات کے متعلق کوئی صحیح حدیث مروی ہو اُسکا ادب ہر صادق الایمان پر واجب اور لازم ہے لیکن ہم دیکھتے ہیں کہ ہمارے ہادی علیہ السلام کی حکیمانہ رسلے نے اپنے تابعین کو ایک موقع وسعت خود دیدیا ہے۔

## حدیث

عن طلحہ قَالَ مَرَرْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُومُ عَلَى رُؤُسِ النَّخْلِ فَقَالَ لَا يَضَعُ هَوَاهُ فَقَالُوا يَلْقُوهُ يَجْعَلُونَ الذِّكْرَ فِي الْأُنْتِ قُلْتُمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَظُنُّ عَجَبِي ذَلِكَ شَيْئًا قَالَ فَأَحْبِرُوا بِذَلِكَ فَذَكَرُوا فَأَحْبَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَلِكَ فَقَالَ إِنْ كَانَ يَنْفَعُهُمْ ذَلِكَ فَلْيَصْنَعُوا فَإِنِّي إِنَّمَا خَشِيتُ ظَنًّا فَكَلا سَوَّيْتُ بِالظَّنِّ وَلَكِنْ إِذَا حَدَّثْتُكُمْ عَنِ اللَّهِ

طلحہ سے روایت ہے کہ میں رسول اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کچھ لوگوں پر گدرا جو کھجور کے درختوں کے اوپر تھے آپ نے فرمایا یہ لوگ کیا کرتے ہیں لوگوں نے عرض کیا بیوند لگاتے ہیں یعنی نر کو مادہ میں بکھتے ہیں گا بھر ہو جاتی ہے آپ نے فرمایا میں سمجھتا ہوں کہ اس کاروائی میں کوئی فائدہ نہیں ہے نہ خبر ان لوگوں کو ہو سچی اور انھوں نے بیوند نہ کرنا چھوڑ دیا بعد ازاں حضور کو یہ بات معلوم ہوئی اور آپ نے فرمایا کہ اگر اس کاروائی میں ان لوگوں کو فائدہ ہے تو اسکو عمل میں لائیں میں نے تو ایک خیال ظاہر کیا تھا پس میرے خیال پر مجھے سواخذہ نہ کرو لیکن جب میں اس کی طرف سے کوئی

شَيْئًا فَنُؤْيِبُهُ فَإِن لَّنَ الْكَذِبَ عَلَى اللَّهِ  
 عَزَّوَجَلَّ (رواہ مسلم)

اس پر جھوٹ بولنے والا نہیں ہوں۔

(س) اعتقاد مسئلہ تقدیر نے مسلمانوں کو کابل بنا دیا ہے اور وہ سمجھے ہوئے ہیں کہ جو کچھ ہونی والا  
 ہے اس کا تعین ہمارے وجود سے پہلے ہو چکا ہے اور اب اُسکے خلاف کوئی کوشش کامیاب  
 نہیں ہو سکتی۔ (ج) پولوس مقدس نے رومیوں کے موسومہ خط باب ۹ میں مسئلہ  
 تقدیر کی تشریح کی ہے جسکے چند فقرے اس موقع میں نقل کیے جاتے ہیں۔ اے آدمی تو کون  
 ہے کہ خدا سے ٹکرا کر تباہ کیا کارگیری کا ریکرسہ کہ سکتی ہے کہ تو نے مجھے ایسا کیوں بنایا کیا

کھار کا مٹی پر اختیار نہیں ہے کہ ایک ہی لونے میں سے ایک برتن عزت کا اور دوسرا  
 بے عزتی کا بنائے؟ عیسائیوں کی روز افزوں ترقیان تمام دنیا مشاہدہ کر رہی ہے پس  
 اگر اعتقادی مسئلہ تقدیر ہارج دنیاوی ترقیات کا ہوتا تو پولوس مقدس کے معتقدوں کو یہ  
 اچھے دن کیوں نصیب ہوتے۔ یہ تقریر الزامی ہے اور مسئلہ تقدیر ایسا اہم ہے کہ اُسکے نسبت تحقیقی  
 رے ظاہر کرنا فائدہ سے خالی نہیں ہے چنانچہ میں اس کی تشریح اپنے خیال کے موافق کروں گا  
 لیکن قبل ازیں کہ نفس مسئلہ پر اظہار رے کی نوبت آئے چند مقدمات کا ذہن نشین  
 کر لینا ضروری ہے۔

## مقدمہ (۱)

یون تو مسلمانوں میں اختلافات کی بنیاد پر دو وفات پیغمبر علیہ السلام پر لگی لیکن ابھی

Dr. Asghar Ali  
1966.

۳۸۳

ان اختلافات نے تبلیغی شکل اختیار نہیں کی تھی کہ واصل ابن عطاء نے ایک اعتقادی سلسلے میں  
حسن بصری سے اختلاف کیا اور انکی مجلس سے اعتزال دیکر رہ کر کراچی جماعت بڑھانی  
شروع کر دی۔ واصل آزاد طبیعت رکھتا تھا عقائد اسلامی میں اسکی متوسکافیان پبلک کو  
دیکھ کر نظر آئیں ایسے اس کے معتقدوں کا گروہ جسے اس کے مخالف معتزلہ کہتے ہیں روز بروز  
بڑھتا گیا۔ اس فرقہ کے معتقدات میں فلسفہ کا رنگ لے لے ہوئے عقلی جودت موجود تھی  
اُسے بڑے بڑے متبحر عالم صاحب تصنیف پیدا کیے لیکن معلوم نہیں کہ بعد فروغ اس فرقہ کو  
ایسا اخطا کیوں ہو گیا کہ اب اس کے پیرو اسلامی دنیا میں شاذ و نادر پائے جاتے ہیں فرقہ معتزلہ  
کی دیکھا دیکھی دوسروں نے بھی عقل کی خردہ بین سے اعتقادات کی جانچ شروع کی کچھ  
دنوں کے بعد طبع آزمائی کے لیے یونانی فلسفہ آکیات اور طبیعات کا پستارہ لیے بغداد  
چین پہونچ گیا پھر تو مسلمانوں نے اسکی دھجیان اُسکی مقرض سے اڑا دیں مگر اپنی قبائوں  
میں بھی اس کے خوشنما لکڑوں کے حاشیے اور گوٹ لگا لیے۔ الغرض اس شکل سے موجود  
علم کلام وجود میں آیا جو مقولات کا پہلو لیے ہوئے حقیقت ایک طرح کا عقلی فلسفہ ہے۔  
ہر گاہ زمانہ کی حالت تقضی تھی کہ علم کلام کی ایجاد بغرض تائید اسلام کی جائے اسیلے  
دانشمند مسلمانوں نے اسکی تالیف میں عرق ریزیاں کیں اور دنیا کو دکھا دیا کہ عقلی جانچ  
میں بھی اُس کے معتقدات کامل العیار ہیں مگر اس پسندیدہ کاروائی کے ساتھ خرابی بھی پیدا  
ہو گئی کہ مسلمانوں نے تائیدی جھٹوں کے نتائج کو مذہبی معتقدات میں شامل کر دیا جسکی  
بنیاد پر گروہ بندیان ہوئیں اور اب ہر گروہ اُس نتیجہ سے تجا و زکر ناگوار انہیں کرا جاسکے

اُسکے علمائے سلف نے اخذ کیا تھا لیکن حق یہ ہے کہ عقل میدانِ اتیک کھلا ہو اور ہر دانشمند کو یہ حق حاصل ہے کہ بقوت استدلال کوئی دوسرا نتیجہ اخذ کرے اور اس کو بتائے عقائد قرآنی کا مین لائے۔

### مضمون (۳)

عقل کی بلند پروازیان ہر چند لائق حیرت ہیں لیکن خدا کی ذاتِ موصفات اور اُسکے رموزِ قدرت کا ٹھیک ٹھیک معلوم کر لینا ادراک کی طاقت سے باہر ہو دنیا میں نگہنوں کا فرق اہلِ بصیر پر پوشیدہ نہیں ہے لیکن کوربا درزا دیکھانے سے بھی اُس فرق کو دم نشین نہیں کر سکتا۔ سیطرح جس بادِ نشین نے فوٹو گراف کا آلہ نہیں دیکھا اور نہ اُس کے دلکش ترانے سُنے ہیں وہ کبھی باور نہ کر سکا کہ انسانی صوت و صدا اس طور محفوظ کی جاسکتی ہے کہ جب چاہو سُن لو۔ پس جب انسانی صنعتوں کے سمجھنے میں یہ دقیقین پیش آتی ہیں تو واجب الوجود کی ذات و صفات اور اُسکے کارخانہ قدرت کے اسرار تک اگر انسان ضعیف البیان کی عقل نہیں پہنچتی تو اُس پر کبھی دامنِ شہدہ کیون تعجب ہو خدا کی ہدایت اور عقل کی رہنمائی سے جس قدر پتہ چل گیا وہ انسان کے لیے مایہ نفع ہے لیکن اُس سے زیادہ ترقی کی تمنا ایک ایسی ہوس ہے جو شاید پوری نہیں ہو سکتی۔ الغرض میدانِ تنگ ہو اور قوتِ طبعی کے دکھانے والے صرف حلقہٴ محدود کے اندر دوڑ دھوپ کر سکتے ہیں۔

## مقدمہ (۳)

مسئلہ تقدیر ایسا پیچیدہ ہو کہ فہم انسانی اُسکے بار دقائیک کو بشکل اٹھا سکتی تھی ایسی پیغمبر علیہ السلام نے مسلمانوں کو اُس بحث کرنے کی ممانعت فرمائی کون نہیں جانتا کہ دائرہ حکم سے باہر جانا خلاف شان اطاعت ہے لیکن مخالفوں کے حملے نے ہم مسلمانوں کو مجبور کر دیا ہے کہ میدان بحث میں آکر دفاعی کارروائی عمل میں لائیں۔

## مقدمہ (۴)

کارگاہ عالم میں جو نیک براء اعمال ہو رہے ہیں اُنکے ساتھ علم حق۔ ارادہ الہی ارادہ انسانی۔ فعل۔ خلق مراد۔ فضل خدا کے تعلقات ہیں اور انھیں تعلقات سمجھ لینے سے معلوم ہوگا کہ مسئلہ جزا و سزا کون عا دلانہ اصول پر مبنی ہے اور اپنے افعال کے برتنے میں انسان مجبور ہے یا مختار۔

## علم حق

عالم کائنات میں جو کچھ ہوا یا ہو رہا ہے یا آئندہ ہونے والا ہے ان سب پر خدا کا علم ازلی حاوی ہے کیونکہ عقل تسلیم نہیں کرتی کہ ایسا قادر توانا جو دوسروں کو دولتِ علم سے بہرہ مند کرتا ہو اپنے ملک کے گزے اور آنے والے واقعات سے لاعلم ہو اور سکا داماں کمال



کَمُومِشِ مَعَابِیْ جَلَّ سَے اُکودہ پایا جائے قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی وَعِنْدَا مَقَاتِمِ الْغِیْبِ  
 لَا یَعْلَمُهَا اِلَّا هُوَ وَیَعْلَمُ مَا فِی الْبَرِّ وَ مَا تَسْقُطُ مِنْ رَّزْقٍ اِلَّا یَعْلَمُهَا  
 وَلَا حِجَابٌ فِیْ ظُلُمَاتِ الْاَرْضِ وَلَا رَیْبُ وَلَا یَاسٍ اِلَّا فِی  
 کِتَابٍ مُّبِیْنٍ ۝ (پارہ ۷ سورہ الغام رکوع ۶)

امام رازی فرماتے ہیں کہ اقرب بالصواب یہ ہے کہ کتاب مبین سے خدا کا علم مراد ہے  
 لیکن بعضوں کا خیال ہے کہ اس لفظ سے لوح محفوظ مقصود ہے جسکی تعمیر الکتاب سے  
 بھی ہوئی ہے اور جسکو پروردگار نے قبل تخلیق عالم ایسے مرتب کیا ہے کہ نفاذ علم الہی پر  
 ملائکہ آسمان مطلع ہوں اور جوش عقیدت کے ساتھ اسکی تقدیس کیا کریں۔ باوجود ایسی  
 وسعت کے یہ علم اُن افعال کی علت تامہ یا ناقصہ نہیں ہے جو ٹھیک علمی ازلی کی موافق عالم  
 ظہور میں آتے رہتے ہیں۔ کتاب طبقات معززہ میں ابن عمر سے یہ حدیث روایت کی گئی ہے

## حدیث

حدثنی ابی عمر بن الخطاب انہ سمع	محکمہ کہا میرے باپ نے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یوں فرماتے سنا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے
---------------------------------	--

اللہ خدا کے پاس غیب کی کنجیاں ہیں جسکو سوائے اسکے اور کوئی نہیں جانتا وہ جانتا ہے اُن چیزوں کو جو  
 خشکی اور تری میں ہیں اور کوئی پتہ نہیں کرتا مگر اسکو جانتا ہے اور زمین کے اندھیروں کا دانہ اور تر و خشک  
 کتاب واضح میں موجود ہے ۱۲

علم الله فيكم كمثل السماء اظلمتكم  
والارض الذي اظلمتكم فكم لا  
تستطيعون ان تخرجوا من السماء  
والارض فكن لا تستطيعون  
ان تخرجوا من علم الله تعالى ولا تستطيعون  
على الذنوب فكن لا يستطيعون علم الله تعالى عليه  
(تفسير کبیر تحت آیت ان الذین کفروا سواکم علیهم  
عذابنا وعلت افعال قبیحہ نہیں کہا جا سکتا۔ مجھکو حیرت ہو کہ امام رازی نے اس تفرقہ کو نظر انداز  
کیا اور حدیث کے مضمون پر تعارض کی تہمت لگا دی لیکن الحمد للہ کہ دوسرے اسلامی فلسفی  
خواجہ نصیر الدین طوسی عمر خیام کے جواب میں اس تفرقہ کی طرف ایسا کرتے ہیں۔

کہ علم الہی کی مثال آسمان کی سی ہو جو تمہیں سایہ کیے  
ہوئے ہو اور زمین کی سی ہو جو تمکو اٹھائے ہوئے ہو  
پس جیسا کہ تم زمین و آسمان سے نکل نہیں سکتے  
اسی طرح علم الہی سے بھی باہر نہیں جا سکتے۔ اور جس طرح  
آسمان زمین کو گناہوں پر برا نگینہ نہیں کرتے  
اسی طرح علم الہی بھی تم کو گناہوں پر برا نگینہ نہیں کرتا۔

علم ازلی علت عصیان کردن پیش عقل از غایت جہل بود  
دلیل اس لئے کی یہ کہ اگر ہم فرض کر لیں کہ خدا کا علم اس طور پر حاوی نہیں ہو تو بھی  
افعال کا سلسلہ وقوعی جیسا کہ جاری ہو عفتلاً جاری رہیگا اور اگر علت کا تعلق درمیان  
میں ہو تو غیر ممکن ہو کہ بضرر علم کے بقائے سلسلہ افعال کو کوئی دہشت مند باور کر سکے۔  
مثال اسکی دنیا میں یہ ہو کہ تنہ کسی شخص کے قیافہ یا اسکے گذشتہ کردار خواہ طرز عمل سے

قیاس کر لیا کہ وہ آئندہ ارتکاب سرقر کر گیا پھر جیسا کہ تمہارا قیاس تھا اُسے جرم مذکور کا ارتکاب کیا ایسی حالت میں ہر کس و ناکس تمہاری فطانت اور ذہانت کی داد دیگا لیکن کیا دنیا میں ایسے بیوقوف بھی موجود ہیں جو نیکو الزام دین کہ اس جرم کا ارتکاب تمہارے علم اور قیاس کی تحریک سے ہوا ہے۔ (س) علم باری علت نہو لیکن جیب خدا جانتا تھا کہ کون شخص ارتکاب افعال قبیحہ کر گیا تو اس نے ایسے کجخت کو پیدا ہی کیوں کیا (ج) جو مالک الملک اپنے نفاذ قدرت میں آزاد ہوا سپریم اعتراض جانا کہ اُسے ہمارے خیال کے موافق کارروائی تخلیق کیوں نہیں کی داخل حماقت ہے لیکن یہ پتہ لگانا کہ وہ جو کچھ کر رہا ہے دائرۃ الضاف سے باہر ہے یا نہیں ایک عاقلانہ تفتیش ہے اور بندگان خدا کو حق ہے کہ قاضی محشر کی صفت معدلت کو قبل اسکے جان لین کہ خود انکا مقدمہ اُسکے دربار عظمت میں پیش ہو چنانچہ میری بحث کا مقصود صرف اسی قدر ہے کہ اپنے پروردگار کی شان معدلت کو ظاہر کروں جیسا کہ اُس نے خود فرمایا ہے۔

مَنْ عَمِلْ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ ۖ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلِمَ أَنَّ مَاذَا بَلَغَ ۝۲۴

(بارہ-۲۴- سورۃ حم السجده رکوع ۶)

لِّلْعَبِيدِ

۱۔ جو نیک عمل کرتا ہے اُسکا فائدہ خود اُسکے لیے ہے اور جو بُرا کرتا ہے اُسکا وبال اُسی پر ہے اور تمہارا پروردگار بندوں پر ظلم نہیں کرتا اور بعضوں کا یہ خیال ہے کہ مالک غیر میں تقررت کرنا ظلم ہے اور ہر گاہ عالم کائنات سب خدا ہی کا ہے تو وہ اُسکے ساتھ جو عمل کرے اُسکو ظلم قرار نہیں دے سکتے لیکن میں کہتا ہوں کہ ظلم کے معنی جو کچھ ٹھہراؤ مگر خدا کی یہ شان نہیں ہے کہ وہ عذر کرے کہ واللہ کو اس ہیبت ناک تقریر سے ساکت کرانے کہ چار ہی قوت کا کوئی مقابل نہیں ہے اور ہمیں خالق کل میں ایسے جسکو چاہتے ہیں بے تصور جہنم میں جلاستے ہیں اور جسکو چاہتے ہیں جہنستان جنت میں بساتے ہیں اور اگر یہی جواب کافی ہوتا تو مفسر آن پاک میں کیوں عمل پر مدد عذاب و ثواب بیان کیا جاتا ۱۲

## ارادہ الہی

ارادہ کے معنی خواہش کے ہیں اب اس لفظ سے اگر خدا کی رضا مقصود ہو  
 رکون ذی ہوش کہ سکتا ہو کہ اس کی پاک خواہش اور مقدس رضا ایسے رذیل درجہ پر تنزل  
 رکھتی ہو کہ وہ اپنے بندوں کے افعال قبیح یا اُسکے ارتکاب پر ایک منٹ کے لیے بھی  
 ضامن نہ ہو۔ **قال الله تعالى ولا یعرضن لی عما یرکعون**  
 بارہ ۲۳۔ سورہ الزمر رکوع (۱)۔

**وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ** (بارہ ۲۴۔ سورہ البقرہ رکوع ۳)  
 اور اگر اس لفظ سے قصد تکون مراد ہو تو عقلاً صرف یہی ایک خیال قرین صواب ہو کہ وہ  
 ات پاک باوجود وسعت اقتدار اپنے قصد کو افعال عباد کے ساتھ خلط ملط ہونے نہیں  
 جتی کیونکہ وہ جس فعل کا ارادہ کر لے غیر ممکن ہو کہ اُسکے خلاف جلوہ ظہور میں آئے  
 وراگر وہ ایسے ارادے کو کام میں لائے تو پھر کوئی عزت ثواب کیوں پائے یا ذلت  
 عقاب کیوں اٹھائے۔ بے خدمت انعام سے بہرہ مند کر دینا شک نہیں کہ فیاضی کا  
 ام ہو لیکن خود اپنے ارادے سے بٹے کام لینا اور کسی بے اختیار پر الزام لگا دینا  
 عاقلانہ اخلاق سے بعید اور شان معدلت سے منزہ اور ہر حال لاکہ خداوند عالم خود

۱۲ خدا اپنے بندوں کا کفر پسند نہیں کرتا

۱۳ ہمتی آدمیوں کو اور جنوں کو اس لیے پیدا کیا ہو کہ سری عبادت کریں

ارشاد فرماتا ہے۔ تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ طَوْمًا اللَّهُ يُرِيدُ  
ظُلْمَ الْاَلْعَالَمِينَ (پارہ ۴۔ سورہ آل عمران رکوع ۱۱)

اقسام ظلم میں ایک یہ ہے کہ خود پروردگار اپنے بندوں کو ستائے دوسرا وہ ظلم ہے جسے  
بندے بوجہ ارتکاب معاصی پر ہی اوپر اپنے ہاتھوں سے کرتے ہیں۔ تیسرا وہ ظلم ہے  
جو ایک مخلوق دوسرے تجنیس یا غیر تجنیس پر کرتا ہے۔ اس آیت کریمہ میں لفظ ظلم  
بشکل نکرہ تحت نفی واقع ہے اس لیے صاف و صریح اُسکی یہ معنی پیدا ہوئے کہ خداوند خدا  
ان اقسامِ ظلم میں کسی قسم کے ظلم کا ارادہ نہیں کرتا ہے جو بزرگوار اس واسطے کے  
خلاف صدور افعال نیک بے کرا ارادہ کرنے والا خدا ہی کو سمجھتے ہیں انکی نیک نیتی  
پر شبہ کرنے کی کوئی وجہ نہیں ہے لیکن حقیقت یہ ہے کہ دیگر آیات قرآنی کے معنی لگانے  
میں اُنکو دھوکا ہوا۔ اسلئے لے کر پانوں اعتقاد جبر کے دلہل میں پھنس گئے چنانچہ ہم  
تین آیتوں کی تشریح کرتے ہیں جو زیادہ تر اہم خیال کی گئی ہیں **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى**  
**خَتَمُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ**  
**عَظِيمٌ** (پارہ ۱۔ سورہ البقرہ رکوع ۱)

خداوند عالم نے اپنے مقاصد کو انھیں الفاظ میں ادا کیا ہے جنکے ذریعہ سے انسان اپنے  
مافی الضمیر کا اظہار کیا کرتا ہے۔ اب دیکھیے کہ کبھی ہم ہر اسلئے لگاتے ہیں کہ جس ظرف پر

۱۔ اسے پیغمبرِ خدا کی نشان دہی ہو چکی ہو ہم پر اس کے مکرو نہایت ہیں پروردگار عالم پر کس طرح کے ظلم کا ارادہ نہیں کرتا ۱۲

۲۔ اُنکے دلوں پر اور کانوں پر نہ ملے ٹھہر لگادی ہو اور انکی آنکھوں پر پردہ پڑا ہو اور انکے لیے برا عذاب ہو ۱۲

وہ لگائی گئی اُسین سے کوئی چیز نکالی نہ جائے اور نہ دوسری چیز اُسین شامل ہو سکے  
 اگر کافروں کے قلب اور کان پر اس غرض سے مہر لگائی نہیں گئی ہو کہ نہ ایمان نہ ہی  
 مگر اُن کے قلب میں تو سیکڑوں باتیں خطور کرتی ہیں اور ہزاروں طرح کی آوازیں اُن کے  
 کانوں میں پہنچتی رہتی ہیں پس اگر مہر حفاظت لگائی گئی ہوتی تو ایسے داخل کو بھی گنجائش  
 نہ ملتی ہاں کہنے والے کہہ سکتے ہیں کہ یہ مہر صرف واسطے روک ایمان کے لگائی گئی ہو۔

لیکن میں کہوں گا کہ الفاظ میں تو کوئی ایسی تخصیص نہیں ہے اور جب بتائید قرآن دیگر تفسیر  
 کرتا ہے تو قرینہ عقلی کیون کام میں نہ لایا جائے جو خدا کی برات اس طرح کے جو رستم سے کرتا  
 ہے۔ پھر کبھی باغراض شہادت صفحہ قرطاس پر اور بطور علامت شناخت دوسری چیزوں لگانا  
 مہر کا معمولات سے ہے۔ پس یہ قرینہ عقلی و تائید دوسری آیتوں کی کیون ہم نہ کہیں کہ یہ مہر نہایت  
 اکی ہے اور خود قاضی محشر گواہ ہے کہ کفار اپنے قلب میں بالقصد ایمان کو گھسنے نہیں دیتے اور  
 نہ اپنے کانوں میں کلمہ حق کو جگہ دیتے ہیں یا یہ کہ یہ مہر ایسے بطور علامت لگائی گئی ہے کہ  
 ملائکہ متعینہ اُن کو گون کو جو مستوجب عذاب عظیم بوجہ اپنے کردار کے قرار پائے ہیں اسی علامت  
 سے پہچان لیں اور اُن کے ساتھ وہ سلوک کریں جسکے وہ مستحق ہیں۔ **قَالَ اللَّهُ تَعَالٰی**  
**لَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا اٰمَنَّا بِمَلٰٓئِكِهِمْ سِحْرًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ لٰسَٔمٌ اَلَّا يَحْكُمَ بِالْحَقِّ ۗ وَاللَّهُ الْمُنۢبِئُ بِحَقِّ كُلِّ شَيْءٍ**  
**اَلَمْ تَرَ اَنۢ بَدَا عَذَابٌ مُّهِينٌ** (پارہ ہم سورہ آل عمران رکوع ۱۸)

**لہ** جو لوگ اسلام سے انکار کرتے ہیں یہ خیال نہ کریں کہ ہم جو اُن کو ڈھیل دے رہے ہیں وہ اُن کے حق میں بہتر ہے  
 ہماری ڈھیل دینے کا حاصل یہ ہے کہ وہ اور زیادہ گناہ کریں اور اُن کے لیے ذلت کا عذاب ہے ۱۲

جو لوگ خدا پر ہمت لگاتے ہیں کہ اسی کے ارادہ سے افعال قبیحہ کا بھی صدور ہوتا رہتا ہے  
وہ اس آیت سے اپنے خیال کی سند اسی وقت حاصل کر سکتے ہیں جبکہ لام لیذا دوا کا واسطہ  
علت کے ہو لیکن جب عقلی و نقلی شہادتیں معنی علت کی تردید کرتی ہیں تو ہر کو کسی دوسری معنی  
کی تلاش کرنی چاہیے جو بسند محاورہ عرب صحیح ہو لام بغرض اظہار نتیجہ کا عربی محاورہ میں  
کثیر الاستعمال ہے ایسے کیا ضرورت ہے کہ یہ لام لام علت سمجھا جائے اور عاقبت کا لام نہ کہا  
جائے۔ کسی کو دوسری سندوں پر ممکن ہے کہ اطمینان حاصل نہ ہو ایسے میں خود قرآن پاک  
کی آیت ذیل کو بطور سند پیش کرتا ہوں۔ **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ**  
**لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَخَرْنَا** (پارہ ۲۰۔ سورۃ القصص رکوع ۱)

**قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَمِنْهُمْ مَنِ السَّمْعُ إِلَيْكَ وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ كِتَابًا أَنْ**  
**يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَغَرَّا** (پارہ ۷۔ سورۃ الانعام رکوع ۳)

اس آیت کو پڑھ کے خیال کرنا کہ خدا نے بعضوں کو انکار امر حق پر مجبور کر رکھا تھا ایسا خیال  
ہر جسکی تردید عقلاً اور نقلاً دونوں طرح سے ہوتی ہے لہذا صحیح تعبیر یہ ہے کہ ایک طرف پیغمبر خدا  
باغراض حفاظت اپنے ساتھیوں سے گفتگو فرماتے اور دوسری طرف مشرکین مشرکوں  
کی کھوج میں لگے تھے تاکہ تیسروں کو بگاڑ دین ایسے جہانتک ان مشرکوں کا تعلق تھا

۱۱۔ موسیٰ کو فرعون کے گھروالوں نے اٹھایا جس کا نتیجہ یہ تھا کہ وہ اٹکے لیے دشمن اور ذریعہ غم ہو ۱۲

۱۳۔ بعض مشرک تمھاری طرف کان لگاتے ہیں اور ہم نے اُن کے دلوں پر پرے ڈال دیے ہیں

اور کانوں میں گراتی پیدا کردی ہے ۱۲

حافظ حقیقی نے اُنکے قلوب پر پرے ڈال دیے اور کانوں میں نقل سماعت پیدا کر دیا تاکہ باتوں کو کم سنیں اور جو کچھ سُن لیں اُنکے تہ کو نہ پہنچیں۔ جو رے ظاہر کی گئی اُسکی تردید اور تائید میں بکثرت منقولی اسناد پیش ہو سکتی ہیں لیکن ہر گاہ علاوہ نقل کے عقل بھی اس سارے کی مؤید ہوا سیلے کچھ شک نہیں کہ تردیدی سندوں کے کچھ اور مطلب ہیں جبکہ بیان محقق مفسرون نے کر بھی دیا ہے۔

آیات مذکورہ بالا اور انکی ہم شکل آیتوں کے اگر وہی معنی لیے جائیں جنگوہماے مخالف لگاتے ہیں تو بھی سب اعتراضوں کا معقول اور اسلم جواب یہ ہے کہ جب انسان عناداً طریق حق سے روگردانی کرتا ہے تو کبھی بطور سزا کے اسی دنیا میں اُسکے اختیارات کی قوت گھٹا دی جاتی ہے اور وہ خدا شناسی کی دولت کو حاصل نہیں کر سکتا پس جس طرح عذاب اخروی ناقابل اعتراض ہے اُسی طرح یہ دنیا کی محرومی جو درحقیقت اعمال قبیحہ کی سزا ہے کیونلا نفع اعتراض ہو۔

## ارادہ انسانی

مرتعش کا ہاتھ اُسکے خلاف مراد جنبش کرتا ہے اور صحیح الاعضاء مصور کی انگلیاں سر مو اُسکے ارادہ سے تجاوز نہیں کرتیں نسیم صبح چل رہی ہے سرخ پھولوں کی پنکھڑیاں سبز دختوں کی ٹہنیاں ہل رہی ہیں عابد سحر خیز بھی بستر خواب سے اٹھا ضابطہ شرعی کے موافق ہاتھ سنھو دھوئے اور بربل جو مصلی اچھا کے اولے نماز میں نیاز مند



حکمتیں شروع کیں دانشمندان کے ڈھونڈنے میں اگر دقت ہو تو کسی صحرائی سے پوچھ دیکھو وہ بھی ان مختلف حرکات میں جو کچھ بابہ الامتیاز ہی کہہ چلے گا اور تم سمجھ لو گے کہ وہ بعض حرکتوں کو اضطراری اور بعضوں کو ارادی قرار دیتا ہے۔ اپنے اعمال روزمرہ پر غور کر کے ہر انسان باور کرتا ہے کہ اُس کے کالبد خاکی سے ایک مولہ اٹھتا ہے اور اپنے ہی ارادے سے جو کچھ پسند خاطر ہو کر گزرتا ہے۔

افعال صاحبان شعور کی کچھ نہ کچھ غایت ضرور ہوتی ہیں لیکن دورانِ نبش سعادتمند اُس فائدہ کی طرف رغبت کرتے ہیں جو مستقل اور اندیشہ مضرت سے پاک ہو اور کوتاہی بیش سنگ خیال نفع عاجل کے پھیر میں پڑ کے ایسے ناشائستہ افعال کا ارتکاب کرتے ہیں جس کے نتیجہ میں اکثر ذمات اٹھانی پڑتی ہے۔ یوں تو خیالی جھٹوں کا سلسلہ دراز ہی لیکن کارگاہ دنیا میں جب ہم خود اپنے ہی نفس کو مرید اور مرشد پاتے ہیں تو پھر حیف ہے کہ بالارادہ کام ہم کریں اور کہیں کہ یہ خدا کے ارادہ اور اُس کی مشیت سے کیا گیا ہے سچ یہ ہے کہ قادر توانا نے مثل اور قوتوں کے ایک آزاد قوت ارادی بھی انسان کو عطا کی ہے جس پر تکلیف کا دار و مدار ہوا ورنیک بد افعال کے ساتھ اس آزاد ارادہ کی باندیان جو مشاہدہ کیجاتی ہیں وہ نفس انسانی کی کار گزار یاں ہیں جس کے صلہ میں کوئی مستوجب عقاب ہوتا ہے اور کوئی مستحق ثواب۔ کہا جاتا ہے کہ جب ارادہ کی نسبت ساتھ حرکت و سکون اور مختلف حرکات کے برابر ہے تو آخر ایک کو دوسرے پر ترجیح کسے دی ہے لیکن ہننے قبل اذین میں تہ ترجیح پر اشارہ کر دیا ہے اور اب پھر واضح طور پر بیان کرتے ہیں کہ دنیا کی ہر حرکت سکون میں

ایک طرح کا نفع ہو اور نفس انسانی میں یہ استعداد رکھی گئی ہو کہ بالطبع کسی خیالی منفعت کی تحریک کو قبول کر لے یعنی اُس سے متاثر ہو کے مغلوب ہو جائے پس ہم واسطے تاثر اُس محرک کے خارجی وجہ ترجیح کیوں تلاش کریں اور کیوں یہ نہ کہیں کہ کسی وجہ محرک سے باختیار خود مغلوب ہو جائے نفس انسانی کی خاصیت ہے جسکو ہم لوگ برداشتہ جانتے اور امتیاز کرتے ہیں۔ جو لوگ سبب محرک کے لیے خارجی وجہ ترجیح تلاش کرتے ہیں اُن سے عجب نہیں کہ میری توضیح کیلئے بھی ایک دوسری توضیح طلب کریں اسلئے میں مقدمہ (۲) کا حوالہ دیتا ہوں اور اُسی کے ساتھ عرض کیے دیتا ہوں کہ اپنی کوتاہ فہمی کا خار خالق کائنات پر توڑنا اور اُسکو مردہ افعال قبیحہ کہنا ہوشمندی سے دور اور ادب سے بعید ہے۔

## فصل

از کتاب اور الکتاب فعل و عمل کے الفاظ سے وہی حرکات مقصود ہیں جن کو وقت عمل کے حامل کام میں لاتا اور فاعل خیر و شر کہا جاتا ہے یہ حرکت انسان بلا اختیار والا ارادہ بذریعہ اُنھیں آلات کے جنھیں قدرت نے عطا کیے ہیں صادر ہوتی ہے لیکن ہر گاہ ان آلات کا ساکن و متحرک کرنا ارادہ کرنے والے کے قبضہ اقتدار میں دیدیا گیا ہے اسلئے صدر افعال کی ذمہ داری اُنکے صادر کرنے والوں پر ہے اور آلات کا عطا کرنے والا الزام سے پاک ہے۔

تمثیلاً فرض کرو کہ نیک خیال حداد نے ایک فولادی مقرض بنادی جس سے جائز اور ناجائز دونوں کام لیے جاسکتے ہیں مزید برآں اُس شخص کو جسکے لیے بنائی گئی

سمجھا بھی دیا کہ ناجائز کام میں استعمال نہ کرے لیکن قابض مقرر نے بدکاریاں شروع کیں اور راہ چلتوں کی جیب کترنے لگا پس ایسی حالت میں وہی بدکار لائق سزا ہو گا اور حد پر کوئی دانشمند الزام نہ دیکھا کہ اُس نے کیوں ایسی چیز بنائی تھی جو ارتکاب جرم میں کام آئی۔ (س) اگر حد قطعاً جانتا ہو کہ یہ مقرض جیب تراشی کے کام میں لائی جائیگی تو وہ ضرور لائق الزام ہو اور ہر گاہ خداوند عالم نتیجہ کار کا جاننے والا ہو اسیلے اُسکی کارروائی مخصوص عطاے آلات کیوں لائق اعتراض نہو۔ (ج) حد تابع قانون قدرت ہو اُسکو استعداد صنعت اس شرط سے بخشی گئی تھی کہ اُس میں بد احتیاطی کی آمیزش نہ کرے لیکن خداوند عالم کی قدرت ایجاد کسی دوسرے کی عطیہ نہیں ہو اسیلے کس کو حق ہو کہ اُسکی آزاد قوت کو پابند شرائط کرے اور بوجہ خلاف درزی شرائط عطا کے اُس پر الزام لگائے پھر گمراہ سے زیادہ گمراہ اُن آلات کو جو دیے گئے کام میں لاتا اور کچھ اچھے کام بھی کرتا ہو پس مقتضائے حکمت نہ تھا کہ یہ آلات عطا نہ کیے جاتے اور کم و بیش کارروائی خیر اس نامحمود سیرت کی روک دی جاتی۔

خدا نے ہر قوم کی طرف راہ دکھانے والے بھیجے آسمانی کتاب میں بھی نازل کیں اور سب سے بڑی کتاب میں شد و مد کے ساتھ کبھی شکل خطاب فرماتا ہو کہ کس طرح تم لوگ خدا کا انکار کرتے ہو کہاں پہنچے جاتے ہو اور کبھی بصیغہ غائب ارشاد کرتا ہو کہ کیوں تم لوگ ایمان نہیں لاتے اور تذکرہ و نصیحت سے روگردانی کرتے ہیں پس اگر افعال کا صادر کرنے والا وہی ہو تو کیا وہ اپنے بندوں سے مذاق کرتا ہو اور سلسلہ الزام میں ایسی



ضروری ہر ثانیات یہ ہر کہ آلات دوسرے کے بنائے ہیں اور ان سے کام دوسرے لے رہا ہر اسلئے کام لینے والا پوسے طور پر آلات کی کارگزاری پر آگاہی نہیں کھتا۔

**دوسری دلیل** اس آیت سے مستنبط کی گئی ہر قال اللہ تعالیٰ

وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ۔ (پارہ ۲۳۔ سورہ الطہ ص ۱۳)

بیان استدلال یہ ہر کہ مَا تَعْمَلُونَ میں ما مصدر یہ ہوا یا موصولہ بہر حال وہ افعال عباد پر حاوی ہر لیکن اس دلیل کی تردید یوں ہو جاتی ہر کہ افعال عباد بھی خدا کے مخلوق ہیں معنی ہیں کہ وہ ذات پاک مہیا کرنے والی آلات خلق و نیز علیہ لعل ہر اور اگر مخلوق آئی کھٹیا کسی دوسری شے کی خالق نہوتی تو خدا کیون ارشاد فرماتا **فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ**

**الْحَافِيْنَ**۔ (پارہ ۱۸۔ سورہ المؤمنون۔ رکوع ۱)

وَإِذْ تَخْلُوْنَ مِنَ الطَّيْرِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِي فَتَنْفَخُ فِيْهَا

فَتَكُوْنُ طَيْرًا بِإِذْنِي۔ (پارہ ۷۔ سورہ المائدہ۔ رکوع ۱۵)

فقہ اہل سنت و جماعت میں جناب **فخر الدین رازی** امام المتکلمین کہے جاتے

ہیں اور درحقیقت بلحاظ اپنے فضل و کمال کے وہ اس لقب کے مستحق تھے۔ میں اس

موقع پر **تفسیر کبیر** سے اُنکے چند ارشادات کو جو بذیل آیت ختم اللہ علی قلوبہم

۱۔ خدا نے ٹکوپید کیا اور اُس چیز کو جسے تم بناتے ہو ۱۲

۲۔ پس بزرگ ہوا جو سب پیدا کرنے والوں میں بہتر ہو ۱۲

۳۔ اور جس وقت تو بنانا تھا اسی سے مثل کل چڑیا ہمارے حکم سے پھر میں پھونک تاڑا تو وہ ہمارے حکم سے پڑ ہو جاتی ۱۲

خاتم امت اور موصوفہ اسناہ سناہ نقہ نقہ

تحریر میں لکھتا ہوں تاکہ ایسے مباحث کی حالت ناظرین پر ظاہر ہو۔

## فرماتے ہیں

حکایت کیجاتی ہے کہ امام ابوالقاسم انصاری سے کسی نے پوچھا کہ کیا فرق معتزلہ کا فرہی ۹ اٹھون نے فرمایا کہ نہیں کیونکہ وہ تو خدا کی تنزیہ کرتا ہے پھر سائل نے اہل سنت کا حال پوچھا ارشاد ہوا کہ یہ فرقہ خدا کی عظمت کرتا ہے یعنی بات یوں ہے کہ ان دونوں فرقوں کی غرض یہ ہے کہ پروردگار کے جلال اور برتری کو ظاہر کریں اہل سنت کی نظر عظمت پر پڑی اور ان لوگوں نے یہ سائے قائم کی کہ وہی افعال کی ایجاد کرتا ہے اور اُسکے سوا کوئی موجد نہیں ہے۔ اور معتزلہ کی نظر حکمت پر پڑی اور ان لوگوں نے کہا کہ افعال قبیحہ کی نسبت اُس ذات مقدس کی طرف خلافِ حکمت کی شان تقدس کے ہے۔

## پھر فرماتے ہیں

کہ سب سے بڑھ کے نکتہ یہ ہے کہ جب فطرتِ سلیم اور عقل اول کی طرف رجوع کریں تو معلوم ہوتا ہے کہ جس چیز کا وجود و عدم برابر ہوا اسکی ترجیح صرف کسی مرجع کے سبب ہوتی ہے اور یہ وجدان اعتقادِ جبر کی تائید کرنے والا ہے پھر ہم حرکات اختیار یہ و اضطراریہ میں فرق محسوس کرتے ہیں اور حسنِ مرجع اور قبحِ ذم اور امر و نہی کا منشا سمجھتے ہیں جن سے تائیدِ سائے فرقہ معتزلہ کی ہوتی ہے پس یہ مسئلہ بلحاظِ علومِ بدیہی و نظری و نیز بلحاظِ عظمت و قدرت

وحکمت و توحید و تنزیہ و دلائل سمیعہ حیز تعارض میں پڑ گیا سو لہذا بنظر ان مآخذ و ن کے جنگی  
 میں نے تشریح کی اور بلحاظ ان اسرار کے جنگوں میں نے ظاہر کر دیا یہ مسئلہ مشکل و غامض اور  
 عظیم ہو گیا ہے خود بے برتر سے میں توفیق امر حق کی چاہتا ہوں اور التجا کرتا ہوں کہ خاتم النبیین  
 کرے آمین یا رب العالمین انتہی امام ابو القاسم نے سچ کہا اور امام ازی  
 نے کچھ شک نہیں کہ سچی بات بے آئینش تلعب کے لکھدی اور ان ہادیان ملت کے  
 ارشاد سے ثابت ہو گیا کہ دونوں فریق کی روش اپنے اپنے طرز میں پسندیدہ ہے۔ لیکن میں  
 نسبت ارشادات ان بزرگوں کے باادب عرض کرتا ہوں کہ واقعی عظمت وہی ہے جس میں  
 حکمت کا پہلو بھی محفوظ ہے اور وجہ ترجیح وہی ہے جسکو میں نے بہ ضمن تشریح ارادہ انسانی  
 بیان کر دیا ہے۔

## خلق مراد

سب جانتے ہیں کہ فعل اور ہر اور اسکا نتیجہ مقصود دوسری چیز ہو مثلاً خالنے  
 پتیرے بے نشیر آبدار کو اپنے قوت بازو سے ایسے حرکت دی کہ زید کی گردن  
 کاٹ ڈالے اس کام میں جہاں تک حرکات کا تعلق ہے اسکی تعبیر فعل کے ساتھ کی جاتی  
 ہے اور یہ واقعہ کہ زید کی گردن کٹ گئی خالنے کے فعل کا نتیجہ مقصود سمجھتا ہے اور جب نتیجہ  
 بعد صد فعل کے پیدا ہوتا ہے تو انسانی اصطلاح میں فعل مذکور کو قتل کہتے ہیں ورنہ اسکی  
 تعبیر اقدام قتل کے ساتھ کی جاتی ہے اب سوال یہ ہے کہ نتیجہ کا پیدا کرنا یا لاکون ہر میرے

خیال میں اُسکا باصواب جواب یہی ہے کہ وہی قادر توانا جس نے خیمہ زنگاری کو کھڑا کیا اور اُسکے نیچے زمین کا فرش خاک کی بجھا کے برزہ عالم کا تاشاد دیکھتا ہے۔ کافی دلیل اس لئے کی یہ ہے کہ اگر خلقِ تاج کی قدرت بھی انسان کو دیکھی ہوتی تو وہ اپنے ارادوں میں ہمیشہ کامیاب ہوتا اور اُن تاج کو بالالتزام پیدا کرتا جسکا ارادہ کر لیتا حالانکہ آئے دن ارادوں کی ناکامی ہم لوگ دیکھتے ہیں اور ہمارے متقدمین بھی اُسکو دیکھتے آئے ہیں۔ (س)

اسی طرح انسان ارادہ کرتا ہے اور ارتکابِ فعل میں اُسکو ناکامی ہوتی ہے پس جس دلیل سے تم تاج کو مخلوق اُسی کہتے ہو جس نے اُسی دلیل سے افعالِ عباد کو بھی خدا کا مخلوق کیوں نہیں سمجھتے۔ (ج) فرض کرو کہ کسی بیماری نے ہاتھ اور پاؤں کی قوت کھو دی یا اُسکی ابتدائی خلقت ناقص ہوئی تو لامحالہ یہ نقائص ذاتی یا عارضی کا لبدِ انسانی کے کہے جائیں گے اور اگر کسی دوسرے نے ہاتھ اور پاؤں باندھ دیے ہوں تو یہ بھی ایک خارجی عارضہ لاحق سمجھا جائے گا لیکن جب یہ نقائص اور عوارض دور ہوں تو پھر وہ فطرت جو نوعِ انسان کو عطا ہوئی ہے طبعی حالت پر عود کرے گی اور سلسلہٴ افعال حسبِ اہم ہر پامو جائے گی یعنی ارادہ سے انحرافِ فعل کا محض بوجہ کسی نقص یا عارضہ لاحق فطرت کے ہوتا ہے اسلئے انحرافِ مذکورہ سے یہ شہادت نہیں ملتی کہ افعالِ انسانی خود اُسی کے پیدا کیے ہوئے نہیں ہیں۔ میں تسلیم کرتا ہوں کہ تاج افعال بھی بعدِ موجودگی تمام شرائطِ ضروری کے واجبِ الحصول ہو جاتے ہیں لیکن کلمہٴ شرائط کو فطرتِ انسانی سے کوئی تعلق نہیں ہے لہذا جو انحراف بسبب عدم تکمیلِ شرائط مذکور ہوتا ہے وہ شہادت دیتا ہے کہ تاج کا کوئی



دوسری قوت پیدا کرتی ہے جو فطرت انسانی سے بالادست ہے۔ (س) بہت سے نتائج قبیح ہیں انکی نسبت ایسی ذات اقدس اور کامل الصفات کی طرف کیونکر کی جاسکتی ہے۔ (ج) قدرت کا واقعی کمال یہ ہے کہ وہ حسن و قبیح اور ہر درجہ کے صنائع پر حاوی ہو چنانچہ ترکون کی یلیج شکلیں یورپ والوں کی صلیج صورتیں حبشیوں کے کالے گلوٹ سیاہل صحیح البدن دانشمند بے وقوف ناقص الخلقیت یہ سب خدا کی مخلوق اپنی اپنی طرز میں صنعت پروردگار کی شہادت دیتی ہیں اور تماشگاہ عالم میں ہر ایک کا نظارہ کمال صنعت کے جلوے دکھاتا ہے۔

تمثیلاً ملاحظہ کرو کہ کسی مصوے نے جسکو اپنے فن میں کمال ہے بالاختیار چند بھوندی صورتیں بنائیں پس کیا وہ لوگ جنکے سامنے عمدہ عمدہ نمونہ اُسکے بنائے ہوئے موجود ہوں مصور مذکور کے کمال پر نکتہ چینی کریں گے ؟ (نہیں ہرگز نہیں) بلکہ یہ بھوندی صورتیں معمولاً اچھے نمونوں کی خوبیاں زیادہ نمایاں کرتی ہیں اور دیکھنے والے تحسین و آفرین کا مینہ برساتے ہیں جن نتائج کو تم لمبا ڈاڑھ کا کتاب ناجائز قبیح سمجھ رہے ہو ممکن ہے کہ اُن میں فی نفسہ مصالح شکر فاضل ہوں لیکن انکو جانتا وہی ہے جو کارخانہ عالم کو بے انتہا خوبیوں سے چلا رہا ہے اور جسکے رموز قدرت کا جانتا بشری طاقت سے باہر ہے۔

نکات

افعال کا خاص تعلق مرکب کی ذات سے ہے جسکی بدولت مرکبان سرقہ سارق

کہ جاتے ہیں لیکن خالق کا تعلق مخلوق کے ساتھ ایسا نہیں ہو کہ وہ اپنی مخلوق سے کسی صفت کا اقتساب کرے ہاں خلق بھی ایک فعل ہے جس سے خالق متصف ہوتا اور قبیح و حسن کا پیدا کرنے والا کہا جاتا ہے لیکن جیسا کہ میں نے ایک ذبیوی مثال میں سمجھا دیا خلاق اشیاء بدیعہ اور حسنہ کے لیے خالق قبیح ہونا اسکی شان عظمت کے ہرگز خلاف نہیں ہے۔

## فضل خدا

فضل خدا

عادل حقیقی نے وہ آلات اپنے بندوں کو عطا کیے جو نیک و بد دونوں طرح کے اعمال میں کام آئیں عقل دی امتیاز دیا خلق افعال کا اختیار بخش دیا۔ انبیاءوں کے ذریعہ سے پسندیدہ و ناپسندیدہ افعال کی نوعیت بھی سمجھا دی پس اب اقتضائے انصاف یہی ہو کہ جو لوگ اچھے کام کریں اچھی جزا پائیں اور بُرے کام کرنے والے اپنی کردار کا خمیازہ اٹھائیں لیکن یہ تو معاملہ کی بات ہو اور انعام الہی کا مسلک دوسرا ہے جسکی تنائیں اگرچہ ہر طبقہ عباد کے لیے دلیل سعادت ہیں لیکن نیک بندے بھی تشکیل استحقاق اسکا دعویٰ نہیں کر سکتے کیونکہ اگر دولت انعام چیز استحقاق میں آجائے تو پھر در بیان انعام اور معاوضہ کے کیا فرق باقی ہے۔ انعامات آخرت کا تذکرہ آئندہ آئے گا لیکن دنیا میں بھی فیض کی نہرین جاری ہیں اور جن لوگوں کو خدا چاہتا ہے انکو مارہ طور سے سیراب کرتا رہتا ہے چنانچہ فہرست انعام میں ہدایت اعمال حسنہ بھی داخل ہے جسکی تعبیر صیال الی مقصود

ساتھ بجاؤ اور اُسکی شکل یہ ہے کہ جوشِ نفسانی نے طبیعت پر اثر ڈالا اور وہ نفع عاجل سے جو  
 آئندہ بڑی بڑی مضرتوں کا باعث ہو گا مغلوب ہو چلی۔ پروردگار عالم ذمہ دار نہیں ہے  
 کہ ایسے شخص کو جو باختیار خود ہلاکت کی طرف مائل ہو روک لے لیکن ممکن ہے کہ وہ محض  
 اپنے فضل سے نفع عاجل کو شخصِ مذکور کی نظروں میں ایسا حقیر دکھائے کہ ارتکاب  
 فعلِ بد سے باز رہے یا اُسکی قدرتِ کاملہ اسطرح کے خارجی اسباب اُٹھائے کہ ارادہ  
 کرنے والا ایسے ارتکاب پر قدرت نہ پاسکے ایسی شفیقتوں کی مثال دنیا میں یہ ہے کہ خدام  
 امورِ علیٰ الخدمۃ انجام کار میں مصروف ہیں اُنمیں کسی پر آقا کی ہر بانی مبذول ہوئی اور  
 اُسکے حصہ خدمت میں آقا نے خود بھی ہاتھ لگا دیا ایسی صورت میں کیا مدد پانے والا  
 خاوندانہ امداد کا ممنون نہوگا اور کیا خادمان دیگر (بشرطیکہ انصاف پسند ہوں) استحقاقاً  
 حجت کریں گے کہ ہمکو بھی ایسی مدد دینی آقا پر لازم ہے؟ (ہرگز نہیں) پس جو لوگ  
 خدا کی دستگیری پر تکتے چینی کرتے ہیں وہ محتانہ اور انعام میں امتیاز نہیں کرتے اور اُنکی  
 ناقص منطق ایسے کامل الاقدار فیاض کی آزادی سلب کرنا چاہتی ہے اب ناظرین کو  
 یقینش پیدا ہوگی کہ کن لوگوں پر کن وجوہ سے فضل باری مبذول ہوا کرتا ہے بلکہ انمیں  
 چند شکون کو بیان بھی کیے دیتا ہوں۔

اولاً۔ کوئی بندہ صلح باختیار خود اعمالِ حسنہ کرتا آیا لیکن وہ بھی کثر انسان  
 ہر نفس سرکش نے احیاناً غلبہ کیا اور قدم ثبات پھسل چلا خدا کے فضل نے وہیں ہاتھ  
 پکڑ لیا اور مغلوب نفس گرتے گرتے سنبھل گیا۔

**ثالثاً**۔ کوئی سعادتمند ان بزرگوں کی نسل سے ہو جو اپنے اختیارات کی آزمائش عمل خیر میں کرتے تھے آبا و اجداد کی خدمتوں نے سفارش کی اور فضل الہی آمادہ دستگیری ہو گیا۔

**مثلاً**۔ کسی پاکباز بندہ نے التجا کی اور بگڑے ہوئے آدمی کو رحمت الہی نے بنا دیا۔

**رابعاً**۔ شاہانہ نگاہ میں کوئی عمل نیک پسند آیا اور اُسے بھکر کم کو پنی طرف مائل کر لیا۔ قرآن پاک میں ہدایت کے لفظ و سیطوح کی خاوندانہ دستگیری مراد ہو دینا یا نہ دینا تو دوسرے کے قبضہ اقتدار میں ہر لیکن معمولاً پاتا وہی ہو جو مانگتا ہو دروازہ کھلتا جیسی ہر جب کھٹکھٹایا جاتا ہو اسی لیے مسلمانوں کا ہر فرقہ ہر نماز اور اسکی ہر رت میں سورہ فاتحہ پڑھتا اور اپنے پروردگار سے التجا کرتا ہو۔ **لَا الضَّالِّينَ۔**

عاجز اور گنہگار بندے اپنے پروردگار کے در دولت پر گدائی کے لیے حاضر ہیں اور یا کو تیمُّ یا کو تیمُّ کی صدائیں دے رہے ہیں نتیجہ کار کی ان میں کسی کو خبر نہیں لیکن پہلے سے کوئی کیون فیصلہ کر لے کہ اُسکو کچھ نہ ملے گا اور فیاض کی ڈیوڑھی پر جیسا خالی ہاتھ آیا تھا ویسا ہی خالی ہاتھ واپس جائے گا اللہ

**لے** پروردگار ہر سیدھے راستہ کی ہدایت کر ان لوگوں کو کلاس جن پر نئے فضل کیا نہ ان کا راستہ جن پر

تو نے غضب کیا نہ مگر ان کا راستہ ۱۲

لَا هِدَىٰ نَا الْقِرَاطُ لَمْ تَسْتَقِمْ يَفْضَلُكَ الْكَرِيمُ - (س) قرآن میں بہت

جگہ خدا نے اضلال کی نسبت اپنی طرف کی ہے چنانچہ اُن میں بعض مواقع یہ ہیں - **يُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ** - (پارہ - ۱۳ - سورہ ابراہیم - رکوع ۴)

كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مُّرْتَابٌ - (پارہ - ۲۲ -

سورۃ المؤمن - رکوع ۴)

پس تخصیص ہدایت اگرچہ نا واجب نہو لیکن خود خدا کا کسی بندہ مامور بالطاعت کا گمراہ کرنا بڑا ستم ہے۔ (ج) دنیا میں بہت کم ایسی سُدھری ہوئی زبان ہے جن میں انسان کے بنائے ہوئے علمی مسائل مہسولت بیان ہو سکیں۔ ایسے جب کسی نا کمل زبان میں بیان مسائل کی ضرورت پڑتی ہے تو بمجہوری الفاظ موجودہ کے معنی پر اصطلاحی لہجہ چڑھا یا جاتا ہے اس طرح قرین قیاس ہے کہ خدا کے بشمار اسرار قدرت ایسے ہوں گے جو انسانی زبان میں بمشکل سماسکیں۔ عربی زبان ہر چند گنجینہ بلاغت تھی لیکن پھر بھی بعض مقاصد پروردگار کا اگر اسنے تحمل نہیں کیا تو تعجب کی کیا بات ہے خدا کا منشا یہ ہے کہ جو لوگ عنادِ ارہ راست پر نہیں چلتے وہ نعمت ہدایت سے محروم رکھے جاتے ہیں بآں عرب میں ایسا لفظ موجود نہ تھا کہ اس مطلب کو ادا کرے اور باقتضائے فصاحت ہر گاہ لفظ وجودی کی ضرورت پڑی ایسے کلمہ اضلال کا انتخاب کیا گیا۔ عرب کے لغت میں

۱ اور اسدنا فرمان لوگوں کو گمراہ کرتا ہے ۱۲

۲ اس طرح اسد گمراہ کرتا ہے اس شخص کو جو حد اعتدال سے بڑھ گیا اور شک میں پڑا ۱۲

جو معنی اُسکے ہے ہوں مگر خدا کی اصطلاح میں بقرائن عقلی اضلال سے ہدایت کا دنیا مراد ہے  
 جو ہرگز دائرہ ظلم و ستم میں داخل نہیں کیا جاسکتا کیونکہ اولاً جیسا کہ ہم نے پہلے بیان کیا تھا  
 خدا کی اختیاری بات ہے ثانیاً جو لوگ اپنے اختیارات کو عناداً اعمال بد میں صرف کرتے  
 ہیں وہ اس قابل نہیں کہ اُنکے ساتھ ایسی رعایت برتی جائے جب باپ بیٹے کی  
 تربیت میں غفلت کرتا ہے تو ہم ہندوستانی زبان میں کہتے ہیں کہ وہ اپنے لخت جگر کو  
 بگاڑ رہا ہے اس طرح جب کسی کا شکار نے کھیت کی حفاظت موزی جانوروں سے نہ کی ہو  
 تو کہا جاتا ہے کہ اُس نے خود اپنی زراعت کو پایمال کر ڈالا۔ الغرض اضلال کے معنی  
 میں خدا نے کوئی انوکھا تصرف نہیں کیا ہے بلکہ ایسے تصرفات تو ہر اہل زبان کے محاوروں  
 میں دائر و سائر ہیں۔

## تقدیر

تقدیر کے معنی اندازہ کرنے کے ہیں اور جب علم الہی واقعات آئندہ پر حاوی  
 ہے تو پھر کیا شک ہے کہ دنیا میں جو کچھ ہونے والا ہے اُسکا اندازہ خدا نے قبل ایجاد عالم و تخلیق  
 آدم کر لیا ہے اور اب اُسکے خلاف ایک ذرہ بھی حرکت نہیں کر سکتا لیکن جیسا کہ اوپر ثابت  
 کر دیا گیا علم ازلی کسی واقعہ کے وجود خواہ عدم وجود کی علت نہیں ہے اگر خدا کو لاعلم فرض  
 کر لیں تو بھی دنیاوی تدبیریں کامیابی کی امید اور ناکامی کے اندیشہ میں الجھی ہوئی نظر  
 آئیں گی لیکن جن لوگوں کے حوصلے بلند ہیں و مکملیابی کی امید میں شائستہ تدبیروں پر عمل

کرین گے اور سب خیال کو تہ اندیشوں کے ہاتھ محض اندیشہ ناکامی سے ڈھیلے  
 پر مجائیں گے اتفاق کی دوسری بات ہے لیکن تجربہ کہتا ہے کہ سعادتمند کامیاب اہل تدبیر کی عجا  
 میں پائے جاتے ہیں اور سرشتہ تدبیر کے چھوڑ دینے والے سب کے سب قعر محروزی میں سر ٹپکتے  
 دیکھے جاتے ہیں۔ کون کہتا ہے کہ دریا میں غوطہ لگانے والے ناکام نہیں لوٹتے اور کبھی  
 انکی قیمتی جانیں بھی نذر تمنا نہیں ہو جاتیں لیکن آخر کار دُشٹ ابوار بھی انھیں کی جماعت  
 میں کسی کے ہاتھ آتا ہے اور یہی کامیابی دوسروں کو حوصلہ بجا تباہی دلاتی ہے الغرض  
 نتیجہ کار کی لاعلمی میں امید کے سہاے پر انسان فطرتاً باریصیت کو اٹھاتا اور کامیابی  
 کے شوق میں جان لٹاتا رہتا ہے اب غور کرو کہ جب نتیجہ کی لاعلمی عقل مند کو کج کوشش بلوغ  
 پر آمادہ کرتی ہے تو خدا کی علمی واقفیت جسکے حال سے دنیا ناواقف ہے کیون ساعی جمیلہ  
 کے سنگ راہ ہوگی انسان کی عاصت لاندہ روش سوئے اسکے اور کچھ نہیں ہے کہ اس  
 امید کی دُھن میں کہ شاید پردہ غیب میں اسکی کامیابی چھپی ہو متو کلاً علی اللہ تدبیروں پر  
 کار بند ہوا و جب تک ناکامی کی شکل نمایاں نہ ہو یا یوسی کو اپنی ہمت مردانہ کے آس پاس  
 بھٹکنے نہ دے۔

تن بہ تقدیر دینے والوں کو اقرار ہے کہ قبل ظاہر ہونے نتیجہ کے اُن کو پتہ نہیں لگ سکتا کہ  
 علم الہی میں اسکی کیا نوعیت مقدر ہوئی ہے مگر ہم آثارات موجودہ کو دیکھ کے بتائے دیتے  
 ہیں کہ لوح محفوظ پر ان سادہ لوحوں کے نام غالباً خط ناکامی کچا ہوا ہے کیونکہ اگر ایسا  
 نہ ہوتا تو وہ اُن تدبیروں پر عمل کرتے دکھائی دیتے جنکو عالم اسباب میں قدرت نے

منتج تاج حسنہ قرار دیا ہے جاہل شعبہ بازون کے قول و فعل اس قابل نہیں ہیں کہ بزم مناظرہ میں انکی سند لائی جائے لیکن مسلمانوں کے مقدس رہنما پیغمبر علیہ السلام ہمیشہ تدبیر و تدبیر عمل کرتے رہے روشن ضمیر خلفائے راشدین نے بھی اپنی عمریں تدبیروں کے سنبھالنے میں بسر کیں قرآن پاک اور حدیث شریف میں عمدہ عمدہ تدبیریں حصول حسنات دینی اور دنیوی کی سکھائی گئی ہیں۔ پس یہ کہنا کہ مسئلہ تقدیر جسکا سچے اور ہوشمند مسلمان اعتقاد رکھتے ہیں ہارج ترقیات دنیا ہر ایک ایسا بیان ہر جسکی صداقت ایک لمحہ کے لیے بھی تسلیم نہیں کی جاسکتی۔ ہنسنے قبل ازین ثابت کیا ہے کہ افعال عبادان کے لحاظ قدرت میں داخل کر دیے گئے ہیں لیکن نتیجہ مقصود کا خالق وہی ہے جس نے بندوں کو پیدا کیا ہے لہذا جب باقتضائے السعی منی ولا تأمل من اللہ۔ خلافت مراد

نتیجہ افعال نیک پیدا ہوں تو ایسی حالت میں بھی ایمانداروں کا فرض ہے کہ ناکامی کو ٹھہرنا اقتضائے الہی و رضا ہے پروردگار باور کر کے اسکی تنخی پر خوشدلی کے ساتھ صبر کریں۔

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ  
وَالْأَنْفُسِ وَالْثَّمَرَاتِ وَكَثِيرٍ مِّنَ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَأَنَّا إِلَيْكُمْ رَاجِعُونَ ط (پارہ ۲۔ سورۃ البقرہ۔ رکوع ۱۹)

اور البتہ ہم تمکو تھوٹے سے خوف اور بھوک اور مال اور جان اور پیداوار آراضی کی کمی سے آزمائیں گے اور اسے بغیر ایسے صبر کرنے والوں کو خوشخبری سنا دو جو ہر وقت پڑنے سے مصیبت کے بول اٹھتے ہیں کہ ہم اللہ ہی

کے ہیں اور اسی کی طرف لوٹ جانے والے ہیں ۱۲



(س) جب تقدیرات یعنی علوم ازلی میں تغیر نہیں ہو سکتا تو پھر قرآن کی آیہ یَحْكُمُ اللَّهُ

مَا يَشَاءُ وَيُنْشِئُ ۚ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ (پارہ ۱۳- سورۃ الرعد- رکوع ۶)

کی کیا تعبیر ہو۔ (ج) وقت تسبیح احکام توریت اور انجیل کے مخالفوں نے یہ حجت

پیش کی کہ اگر اسلام دین الہی ہو تو وہ خدا کے احکام کو کیوں منسوخ کر رہا ہو خدا نے اس

حجت کی یوں تردید کی کہ یہ تغیرات اُسی کے حکم سے ہوتے ہیں اور اُن کا قرار داد تخلیق عالم

سے پہلے لوح محفوظ میں ہو چکا ہو جو خدا کے قبضہ اقتدار میں ہو یہ بھی تعبیر کی گئی ہو کہ علم الہی

میں ہر چند تغیرات کو گنجائش نہیں مل سکتی لیکن لوح محفوظ کی تحریر و رد و بدل ہوا

کرتا ہو یہ تعبیر اُس وقت صحیح ہو سکتی ہو جبکہ تسلیم کر لیا جائے کہ لوح محفوظ پوری نقل علم الہی

کی نہیں ہو اور اُس میں کچھ شرائط وجود و عدم وجود و واقعات کے متروک ہیں کیونکہ اگر اُن کا

اندراج ٹھیک علم کے موافق ہوا ہو اور ہر طب و دواءس پر محیط ہو تو پھر اس طرح کا

رد و بدل علم ازلی کے رد و بدل کا اثر رکھے گا۔ بعضوں کا یہ خیال ہو کہ اُن ملائکہ کو جو خدا

پر مامور ہیں بغرض تعمیل ایک کتاب حوالہ کیجاتی ہو اور جس محمودات کا ذکر اس آیہ میں

آیا ہو وہ اُسی کتاب میں ہوا کرتا ہو لیکن اس تعبیر پر دو اعتراض وارد ہوتے ہیں۔

اولاً۔ یہ کتاب فرشتوں کے پاس رہتی ہو اور آیہ کریمہ میں اُس کتاب کا

تذکرہ ہو جو خدا کے پاس ہو۔

ثانیاً۔ یہ کتاب بطور انتخاب لوح محفوظ کے ہوگی ایسے وہ ام الکتاب کے

لے اسد کو چاہتا ہو منسوخ کرتا ہو اور جبکہ چاہتا ہو برقرار رکھتا ہو اور اُس کے پاس اصل کتاب ہو ۱۲

لقب سے ممتاز تین ہو سکتی۔ الغرض صحیح تبصیر وہی ہے جو پہلے لکھی گئی اور جب پر کوئی  
 عقلی اعتراض وارد نہیں ہوتا۔ (س) جب مقدرات میں تغیر نہیں ہو سکتا تو پھر دعا  
 اور صدقات کا آنے والی آفتوں پر کیا اثر ہے۔ (ج) دعا اور صدقہ بھی مقدرات سے  
 ہیں یعنی علم الہی میں معین ہو چکا ہے کہ فلان بندہ پر مصیبت آنے والی ہے لیکن وہ  
 قادر مطلق کے حضور میں التجا کرے گا یا نیت خالص سے صدقہ دیگا جسکے نتیجہ میں  
 آنے والی مصیبت ٹل جائیگی۔ (س) یہ ایک طرح کا نقصان قدرت ہے کہ علم الہی  
 سے تجاوز نہیں کر سکتی۔ (ج) خدا کی قدرت خدا ہی کے علم سے پابند ہوئی ہے اس لیے  
 یہ پابندی کمالات الہی کے مضر نہیں ہے اور اگر یہ قدرت حیطہ علم سے باہر نکل سکے  
 تو لامحالہ تسلیم کرنا ہوگا کہ اُس ذات پاک پر جہل کی تاریکی طاری ہو سکتی ہے تعالیٰ اللہ  
 عَنْ ذَلِكْ عَلُوا الْكِبْرًا (س) اسلام نے نعیم جنت کو شہوانی اور جسمانی  
 بیان کیا ہے اور مذہب عیسوی اس کو روحانی قرار دیتا ہے اس لیے بالمقابل اسلامی عقائد و  
 پستی کی طرف مائل ہیں۔ (ج) متی باب ۲۲ میں یہ تذکرہ موجود ہے کہ صدیقی فرقہ  
 کے یہودیوں نے جو قیامت کے منکر تھے مسیح سے سوال کیا کہ جو عورت دنیا میں چند  
 مردوں کی زوجہ رہ چکی ہو وہ آخرت میں کس کو ملے گی اس سوال سے ظاہر ہے کہ  
 پوچھنے والے کم و بیش فن مناظرہ میں مہارت رکھتے تھے اور انھوں نے اس سوال  
 سے یہ ارادہ کیا تھا کہ یوم قیامت کی تردید کریں بہر حال انکی قوت ادراکیہ کو قابل  
 سمجھ کے مسیح علیہ السلام نے جواب دیا کہ اُس عالم میں نکاح و بیاہ کیا وہاں آسمان پر

مثل فرشتوں کے دنگائی کرنا ہو۔ انجیل میں یہی ایک صاف سند روحانیتِ نعیمِ جنت کی پائی جاتی ہو ورنہ جنابِ مسیحؑ نے جنکی تعلیم عموماً تمثیلوں میں ہوا کرتی تھی دوزخ کی تشبیح یوں فرمائی ہے: "ابنِ آدم اپنے فرشتوں کو بھیجے گا اور وہ سب ٹھوکر کھلائیں گے"۔ چیزوں اور بدکاروں کو اُسکی بادشاہت سے چُن کر انھیں جلتے تنور میں ڈال دیں گے اور وہاں رونا اور دانت پسینا ہوگا (متی باب ۱۳ اور س ۴۱ و ۴۲)۔ اس انتخاب سے ظاہر ہے کہ انجیل میں بھی جسمانی تشبیہ سے معاملاتِ آخرت میں کام لیا گیا ہے اور صدوقیوں کے سوال سے پتہ ملتا ہے کہ یہودیوں میں جو فرقہ قیامت کا اعتقاد رکھتا تھا اُسکا بھی یہی خیال تھا کہ نعیمِ جنت اور عذابِ دوزخ جسمانی ہیں اب عہدِ جدید کی آخری کتاب مکاشفات یوحنا کا باب ۲۱ ملاحظہ کیجیے جس میں بہشت کا پورا نقشہ یوں دیا گیا ہے کہ وہ ایک مربع احاطہ ساٹھ سات سو کوس کے دور میں ہے اور اُسکی دیوار فرشتہ کے ہاتھ سے ایک سو چوالیس ہاتھ لمبی چوڑی اونچی شانہ کوئی پوچھ بیٹھے کہ یہ بلند دیوار سنگی ہے یا خشتی تو اُسکا جواب بھی اُسی کتاب میں ملے گا کہ سنگِ نشیب کی اس تصریح کے بعد شہر کی بارہ بنیادیں بارہ قسم کے جواہرات کی سیان کی گئی ہیں اور سب سے زیادہ حیرت انگیز تو مکانات کے دروازے ہیں جن میں ہر ایک بے جوڑ ایک ہی موتی سے بنایا گیا ہے وَغَيْرُ ذَٰلِكَ مِنَ نُّعْمَائِ الْجَنَّةِ پس عیسائی بھائی جنکی جنت ایسی شاندار ہے مسلمانوں کی جنت پر چشمک نہیں کر سکتے لیکن مزید تبصرہ کے لیے میں کچھ حقیقتِ حال بھی گزارش کیے دیتا ہوں۔

اسلام نے ملک عرب میں ظہور کیا اور اُسکی اصلی غرض یہ تھی کہ عربوں میں خدا پرستی کا ولولہ پیدا کر لے اس غرض کے لیے سخت ضرورت داعی تھی کہ نیک کاموں کے نتیجے ایسی طرز میں بیان کیے جائیں جن سے ان کو رغبت عمل پیدا ہو سکے۔ کار یوں کا ایسا اثر دکھایا جائے کہ افعالِ قبیحہ کے ارتکاب سے باز رہیں یہ گرم ملک کے رہنے والے وحشی مصیبتوں پر صبر کرنے والے تھے مگر اُسی کے ساتھ جب موقعِ محبِ آتاتو عیش پرستی کا کوئی دقیقہ اُٹھا نہیں رکھتے۔ ہم سب واقف ہیں کہ عیش پرستی کی چٹ کا چھوڑ دینا مہذب ملکوں میں کس قدر دشوار ہے اور پھر اندازہ کر سکتے ہیں کہ اسلام کے لیے کیا مشکلات ریگستانِ عرب میں پیش تھیں جبکہ وہ خوشخواروں کی جماعت کو زائد شب زندہ دار بنانا چاہتا تھا۔ خیالی تدبیروں کا اپنے خیال میں سلسلہ باندھنا اور خیال ہی میں اُسکا خاطر خواہ نتیجہ نکال لینا دوسری بات ہے لیکن عملاً انسان کی قساوت قلبی کو دور کر دینا اور اُسکو احکامِ الہی کا ایسا والہ و شید باندینا کہ عزت و آبرو جان و مال اور تمامی عیش و راحت کو خدا کے نام پر فدا کرے کچھ آسان کام نہیں ہے اور ہر حق پسند و شتمند کو اقرار کرنا چاہیے کہ پیغمبر علیہ السلام کا یہ بہت بڑا معجزہ تھا کہ اُنھوں نے چند ہی سال کی تعلیم میں عربوں کو ایسا مہذب نیک کار بنا دیا کہ انھیں اکثر دنیا کے لیے نمونہ و تقویٰ تھے یہ خوشگوار اثر کبھی حاصل نہوتا اگر ان لوگوں کو نفی جنت کی کیفیت اُنھیں کے مذاق کے موافق نہ سمجھائی جاتی اور عذاب و نزع کی تشریح ایسے الفاظ میں نہوتی کہ نہایت سخت مزاج آدمیوں کے بدن کو سُکنے کا نپ جائیں

اکثر نعمت جنت قرآن میں وہی بیان کیے گئے ہیں جنکو گرم ملک کہتے ہیں والے عزیز رکھتے ہیں حالانکہ برکات جنت کا حق استفادہ تو گرم و سرد ہر طرح کے ملکوں کو حاصل ہے۔ ایسے قومی قیاسات موجود ہیں کہ یہ سب تمثیلی بیانات ہیں اور وہ ان کی نعمتوں کی واقعی حقیقت انھیں خوش نصیبوں کو معلوم ہوگی جنھیں انکے استفادہ کی عزت حاصل ہو۔ جب خدا کا مطلق تسلیم کیا جاتا ہے تو جسمانی راحتوں اور جسمانی عذابوں کا مہیا کر دینا اُسکے نزدیک آسان ہے پس اگر قرآنی وعدے جسمانی شکل میں پورے ہوں تو فہم الہی اور اگر روحانی پیرایہ میں جلوہ گر ہوں تو سبحان اللہ انکی خوبییوں کا کیا کہنا ہے۔

**امام غزالی علیہ الرحمہ** اپنے رسالہ مضنون کبیر میں تحریر فرماتے ہیں کہ کیا عجب ہے کہ بعض جنوں کو جسمانی و روحانی دونوں طرح کی لذتیں حاصل ہوں اور بعض جنوں کو صرف جسمانی مگر خالص روحانی لذتیں تو انھیں لوگوں کو حاصل ہوں گی جو عارف باللہ ہیں اور لذات محسوسہ کو بہ نظر حقارت دیکھتے ہیں۔ یہ تقسیم کچھ شک نہیں کہ معقول اور دھچپ ہے کیونکہ دنیا میں ہر شخص کا مذاق جدا گانہ ہے اور عالمانِ خیر کے درجات بھی متفاوت ہیں ایسے عالمِ آخرت میں ہر ایک کے حوصلے اور درجے کے مستحق لذات کی تقسیم ہونی چاہیے الغرض نعمائے جنت کی واقعی نوعیت اور اہل کیفیت طاقت بیان سے باہر ہے اور جو کچھ قرآن پاک اور حدیث شریف میں بیان کیا گیا ہے وہ صرف ایک اشارہ طوطی کی کیفیت اور نوعیت کے ہے۔

**حدیث**

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَعَدْتُ لِعِبَادِ الصَّاحِبِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ وَأَفْرَأُوا وَإِنْ شِئْتُمْ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِّنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ -

سراواہ البخاری و مسلم

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد کیا کہ فرمایا استغفالی نے کہ میں اپنے بندوں کے لیے وہ چیز مہیا کی ہے جسکو کسی نگھ نے نہ دیکھا اور نہ کسی کان نے سنا اور نہ کسی انسان کے دل پر اسکی حقیقت گزری ہے۔ پڑھو اگر چاہو پارہ - ۲۱ - سورہ اسجدہ - رکوع ۲۰ (فَرَأَيْتُمْ نَفْسًا مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِّنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ -)

من قرۃ اعین ۲۰ -

معتقدات اسلام میں جب ایسا پرمغز اشارہ بلکہ بیان صریح موجود ہے تو پھر کون کہہ سکتا ہے کہ اُن میں اعلیٰ درجہ کی بلند خیالی نہیں ہے اور دودھ سے وہی سفید مادہ سیال مراد ہے جسکو گولے بازار میں بیچتے پھرتے ہیں اور جسکے نسبت خیال کیا جاتا ہے کہ موشیوں کا خون ہے اور جسمانی مشین نے اسکا رنگ اور ذائقہ بدل دیا ہے۔ قرآن میں ارشاد ہوا ہے کہ اہل جنت کے لیے وہ سب چیزیں موجود ہوں گی جنکی انھیں خواہش ہو اور پھر فرمایا ہے کہ وہاں کی نعمتوں میں سب سے بڑھ کے خدا کی رضا ہے جو اہل جنت کو حاصل ہوگی۔ عزیزو - دودھ و شہد کی نہر میں عمدہ سے عمدہ قصر خوبصورت حوریں تروتازہ میوے یہ سب بے حقیقت ہیں فرشتہ بن کے آسمان پر چکر لگانا بھی کوئی بڑی کامیابی نہیں ہے اگر دیدہ بصیرت کھلے ہوں تو رخصتے آسمی کی تدکر کرو اور اس نعمت کو طلب کرو

۱۲ پس کوئی نہیں جانتا کہ اُن کے لیے آنکھوں کی کیا ٹھنڈک پوشیدہ رکھی گئی ہے ۱۲

جسکو خود خالق کائنات سب نعمتوں سے بڑھی ہوئی نعمت قرار دیتا ہے۔ نورانی چہرہ  
 حور و لولہ نفسانی کا تماشا گاہ ہو سکتا ہے لیکن لائق عظمت روحانی سرور تو انھیں سرستان  
 جلوہ طور کہ حاصل ہوگا جو ان آبر و داروں میں شامل ہوں **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى**  
**وَيَوْمَ يُنْفَخُ الْأَشْجَارُ نَارًا يُدَلُّونَ فِيهَا نَارًا خَالِدِينَ فِيهَا** (پارہ ۲۹ - سورۃ القیامتہ رکوع ۱)

(س) اگر نعمت جنت جسمانی لذتوں پر شامل ہوں تو پھر صدوقیوں نے جو سوال  
 مسیح علیہ السلام سے کیا تھا اسکا کیا جواب ہوگا۔ (ج) اُن مشکروں کا جواب تو  
 بہت آسان ہے کہ ہر ایک شوہر سابق کے حقوق کو اسی دنیا میں شوہر لاحق تلف کرتا آیا  
 ایسے دار آخرت میں صرف قابض اخیر کے حقوق لائق اسکے ہیں کہ موثر کیے جائیں  
 کیونکہ وہی دنیا میں دوسروں کے دست برد سے محفوظ تھے اور انھیں کی موجودگی  
 میں عورت پر خواب عدم طاری ہوا تھا۔

## الہامی

مسلمانوں کو ہر چند دیگر آسمانی کتابوں کا اعتقاد ہے لیکن وہ قرآن کو ایسی  
 الہامی کتاب کہتے ہیں جسکے معانی اور الفاظ معجز نما ہیں اور وہ ایسی اخبار بالغیبہ شامکہ  
 جنہیں بعضوں کا ظہور بھی ہو چکا ہے چنانچہ پیر و ان اسلام علاوہ محاسن لفظی و معنوی کے  
 ایسے اخبار کو بھی اسکی حقیقت کی دلیل قرار دیتے ہیں جیسا کہ خدا نے موسیٰ علیہ السلام سے

۱۲ اُس دن بہت لوگوں کے منہ خدا تازہ سپنے پر در دگار کو دیکھ رہے ہوں گے۔

فرمایا تھا: "اور اگر تو اپنے دل میں کہے کہ میں کیونکر جانوں کہ یہ بات خداوند کی کہی ہوئی  
 نہیں! تو جان رکھ کہ جب نبی خداوند کے نام سے کچھ کہے اور وہ جو اُس نے کہا جو واقعہ  
 نہ ہو یا پورا نہ ہو تو وہ بات خداوند نے نہیں کہی بلکہ اُس نبی نے گستاخی سے کہی ہو تو  
 اُس سے مت ڈر" (کتاب تہتنا باب ۱۸- درس ۲۱ و ۲۲)

انصاف اور حق بینی مقتضی ہو کہ بلا آمیزش تعصب نہ عنان کے ان بیانات کی وقعت  
 جانچی جائے کیونکہ یہ ایسی کھلی باتیں ہیں جنکے حل کرنے میں زیادہ پیچیدگی نہیں ہے  
 اور ہر دانشمند تھوڑی سی توجہ میں فیصلہ کر سکتا ہے کہ وہ کہاں تک معقول ہیں بشرطیکہ  
 تعصب کا پردہ سامنے سے ہٹا دیا جائے۔ اب میں ان بیانات کی نسبت خیالات  
 کا اظہار حسب ذیل کرتا ہوں۔

## الفاظ متراکن

نظم و نثر کی خوبیوں پر بدرجہ مساوی جوہد الفاظ حسن ترکیب اور صنائع  
 ویدائع کا اثر پڑتا ہے اور مضمون کی دلاویزی پایہ کلام کو بہت اونچا کر دیتی ہے۔ نثر میں  
 ایسے محاسن کی زیادہ گنجائش ہے اور نظم کے میدان کو بھر و قافیہ کی پابندی نے تنگ  
 کر دیا ہے لیکن فطرت انسانی کو نظم کے ساتھ خاص دلچسپی ہے مغموم رونے والوں کو ہنسنا  
 اور ہنسنے والے مسرور الوقت کو رو لادینا نظم کے معمولی کرشمے ہیں اور دنیا میں  
 بہت کم ذیشعور ملین گے جن پر اس کرشمہ نے کم و بیش اثر نہ ڈالا ہو بزم عشرت میں



وہ شاہانہ چال چلتی ہو مگر میدان رزم میں اُسکے آہنی بازو شیرنستان کی کلائی توڑ دیتے  
ہیں اور اُسکو سُن کے عرصہ جنگ میں دُون ہمتوں کے دھڑکتے ہوئے دل کو  
قرار آجاتا ہے۔

اس دَور میں شاعروں کی جماعت گھٹ گئی لیکن پُرانے شعروں کی قوتیں  
اتیک علی حالہ برقرار ہیں ارباب تہذیب کے ہال و حشیوں کے چوپال میں سننے والے  
اپنے مذاق کے موافق اس موزون کلام سے بہرہ مند ہوتے ہیں اسکی تکرار سے  
عالم تنہائی میں دل بہلتا ہے اور مُرجھائی ہوئی طبیعتوں میں تازگی پیدا ہو جاتی ہے۔ نثر  
بھی اپنے طرز میں نظر شان قدرت ہے اُس نے علمی اور تمدنی مراحل میں ہمیشہ اہل عالم  
کو ممنون رکھا اور آجکل کے زمانہ تہذیب میں تو وہ بڑے بڑے جوہر دکھا رہی ہے  
خلاصہ یہ کہ نثر میں بڑھون کی متانت اور نظم میں جوانوں کی سی شوخی موجود ہے اگلے  
زمانہ میں شوخی کلام کی بڑی مت در تھی مگر اب نثر نے بھی اپنی وقعت اُسی کے برابر  
کر لی ہے۔ یوں تو ہر قوم اپنی نثر و نظم کی دلدادہ ہے لیکن عرب کی جاہل قومیں اپنے زمانے  
میں لٹریچر کی جان نثار شیدائی تھیں جسکو فصاحت و بلاغت کی رنگ آمیزی سے  
اُن لوگوں نے بہت دلفریب بنا رکھا تھا ایسی کارروائی کی علت غالباً یہ تھی کہ  
عربی زبان میں استعداد ترقی موجود تھی اہل زبان ذکی اچس گردگیر علوم سے نا آشنا  
تھے اسلئے انکی تمامی دماغی قوتیں لٹریچر کے سدھارنے میں مصروف رہیں اور فہرست  
اُن لوگوں نے اپنی فصاحت و بلاغت کو ایسا کیلتا سے زمانہ سمجھ لیا کہ مالک دیگر کو

عجم (غیر فصیح کج معنی بیان) کہنے لگے اور حق یہ ہے کہ تھوڑے اور ڈھلے ہوئے لفظوں میں کسی مطلب کا ساتھ قوت اثر کے ظاہر کرنا اگلی زبان کا جوہر تھا اور شوکت بھرے شعروں کا بالبداهت موزون کر دینا تو عربی شاعروں کا ایسا کمال تھا جسکی نظیر دوسری قوموں میں نہیں مل سکتی ہے عرب میں یہ طریقہ رائج ہو گیا تھا کہ لپچھ لپچھے شاعر اپنے قصیدے قریش کے روبرو ایام حج میں پڑھتے اور انہیں جو پسند کیا جاتا اس کو ارکان کعبہ پر عزت تعلیق عطا کیجاتی اس عزت افزائی سے صرف شاعر کی ذاتی ناموسی ترقی نہیں کرتی بلکہ اُس کے تمام قبیلہ کو اپنے ہمجنسون میں فخر و مباہات کا عمدہ ذریعہ بناتا چنانچہ جب عمرو ابن کلثوم تغلبی کا مشہور قصیدہ جو سبعہ معلقہ میں شامل ہے دیوار کعبہ پر آویزاں ہوا تو بنو تغلب نے اس قدر دون کی لینی شروع کی کہ ایک دوسرے شاعر کو اگلی نازش پر یوں ریمارک کرنا پڑا۔

اَلْهٰی بَنِي تَغْلِبٍ عَنْ كُلِّ مَكٍّ مَقْصِيْدٌ قَالَهَا عَمْرُو بْنُ كَلثُومٍ

الغرض بمقابلہ نشر کے عرب میں کلام منظوم کی بڑی قدر تھی اور اس میں غرور و نخوت کے ساتھ زیادہ تر میخواری جنگ جمعی اور عیش پرستی کے تذکرے کیے جاتے جن کے ساتھ جہلائے عرب کو طبعی دلچسپی تھی۔ ٹھیک اُسی زمانہ میں جبکہ فصاحت و بلاغت کا آفتاب بلند ہو کے معائب معنوی میں گہنایا ہوا تھا نزول قرآن کی بھی مسعود ساعت آگئی اگلی

بنی تغلب کو ہر طرح کی بزرگیان حاصل کرنے سے اُس ایک قصیدہ نے غافل کر دیا جسکو عمرو

اسمائی کتابوں میں ایسے الفاظ پر زیادہ توجہ نہیں ہوئی تھی کہ وہ جن قوموں کے لیے ابتداً اتاری گئیں اُن کو فصاحت و بلاغت میں عربوں کی طرح انہماک نہ تھا اور دانشمند نامصح کا فرض ہو کہ پہلے مذاق اہل مجلس کا اندازہ کرے اور پھر مقصود کو ایسے شائستہ طرز میں گوشہ گزار کرے کہ سُننے والوں کو بھلا معلوم ہو اور کان سے گزرتا ہو اسکا اثر سویدے قلب تک تیر جائے چنانچہ قدرت نے بھی اس مصلحت کو پیش نظر رکھا اور معنی قرآن کو ایسا پُر زخمت پہنایا کہ اُسکی ظاہری شوکت نے دلوں میں عظمت اور اُس عظمت نے آنکھوں میں چکاچوند پیدا کر دی۔ حمزہ بن عبدالمطلب نے بروقت اسلام لانے کے پُر جوش لہجہ میں فرمایا ہے۔

إِلَى الْإِسْلَامِ وَالِدَيْنِ الْحَنِيفِ  
خَيْرٍ بِالْعِبَادِ بِهِمْ لَطِيفِ  
تَحَدَّدَ مَعْذَى اللَّبِّ الْحَصِيبِ  
بِآيَاتِ مُبَيَّنَّةٍ أَحْرُوفِ

حَمْدُكَ اللَّهُ حِينَ هَدَىٰ فَوَاقِدِي  
لَدَيْكَ جَاءَ مِنْ رَبِّ عَزِيزِ  
إِذَا تَلَيْتَ رَسُولَهُ عَلَيْكَ  
رَسُولٌ جَاءَ أَحْمَدُ مِنْ هَذَا

۱۔ میں نے خدا کی تعریف کی جیکے اُس نے میرے دل کو اسلام اور دین حنیف کی ہدایت کی ۱۲

۲۔ وہ ایسا دین ہے جو پروردگار غالب اور ایسے پروردگار کی طرف سے آیا ہے جو بندوں کے حالات سے

خبردار اور اُن پر مہربان ہے ۱۲

۳۔ اُسکے بھیجے ہوئے پیام جب ہم پر پڑے جاتے ہیں تو عقلناز اور سائب الرلے آدمیوں کے آنسو ٹپکتے ہیں ۱۲

۴۔ وہ ایسے پیام ہیں جنکی ہدایت کو اُمّہ واضح حرفوں میں (بہ کلام فصیح) لائے ہیں ۱۲

روایت کی جاتی ہے کہ ولید بن المغیرہ قبیلہ قریش میں سب سے زیادہ فصیح گنا جاتا تھا  
 اس نے ایک دن درخواست کی اور پیغمبر علیہ السلام نے اُسکو قرآن کی یہ آیت سنائی۔  
 إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ  
 عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ۝  
 (پارہ ۱۴- سورۃ النحل- رکوع ۱۳)

ولید نے اس آیہ کو دوبارہ پڑھوایا اور باوجود عناد کے اُسکو اقرار کرنا پڑا کہ نطق نہانی  
 ایسے کلام کی ایجاد و پیرقا و نہیں ہے۔ عثمان بن مظعون نے زبان سے کلمہ پڑھ لیا تھا  
 لیکن وہ خود کہتے ہیں کہ ابھی تصدیق متبلی سے محروم تھے کہ آیت مذکورہ بالا جس نے  
 مکرم اخلاق کو چند الفاظ میں جمع کر دیا ہوا نازل ہوئی دلیر اسکا ایسا گہرا اثر پڑا کہ مومن  
 صادق بن گئے۔ برمانہ نزول قرآن اکثر قلوب پر صرف معجزہ بیان نے پورا قبضہ  
 کر لیا اور رہتوں کو توحید کے جادہ مستقیم پر لا ڈالا اور ابتک کی تسخیری قوت اور اکیس  
 خاصیت بدستور برقرار رہی۔

کون نہیں جانتا کہ الفاظ بے معنی نہل ہوتے ہیں اور میرا مقصود یہ نہیں ہے کہ  
 محض الفاظ معجز نہا ہیں بلکہ حاصل تقریر یہ ہے کہ معنی کی معجز نمانی میں قرآن کے الفاظ اور  
 لفظوں کی ترکیب کو بھی خاص قسم کی مداخلت ہے۔ **قَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ**

**لَهُ** اللہ حکم دیتا ہے انصاف اور نیکی اور قربت مندوں سے سلوک کا اور منع کرتا ہے بے حیائی اور بدعتی

اور زیادتی سے۔ وہ تم لوگوں کو نصیحت کرتا ہو کاش تم یاد رکھو ۱۲

وَلَا كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ وَادْعُوا  
شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ هَٰذَا لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا  
فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ هَٰ

(پارہ ۱۰ - سورۃ البقرہ کوع ۳)  
قُلْ لِّئِنْ اجْتَمَعَتِ الْاِنْسُ وَالْجِنُّ عَلٰی اَنْ يَّاتُوْا بِمِثْلِ هٰذَا الْقُرْاٰنِ لَا  
يَاْتُوْنَ بِمِثْلِهٖ وَلَوْ كَانُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرا ۝ ۱۰ - سورۃ بنی اسرائیل کوع ۱۰  
ان آیتوں میں یہ تصریح نہیں ہو کہ الفاظ و معانی بلا اشتراک معجز نماہین یا بالافراد اسلئے  
میں بوجہ ذیل ثابت کرنا ہوں کہ لفظوں کی ترکیب میں بھی کچھ ایسی کیفیت مضمون پر جس کا کوئی  
اندر دل پر پڑتا ہو اور صاحبان طبع سلیم جب اس کا احساس کر لیتے ہیں تو ان کو بوجہ ذیل الحاحاً  
تسلیم کرنا پڑتا ہو کہ یہ ترکیب خدا ساز ہو پیغمبر علیہ السلام یا کسی دوسرے انشا پر داز کو قدرت  
نہ تھی کہ ایسی حیرت انگیز لفظی ترکیب کر سکے۔

**اولاد** دعوی نبوت سے پہلے پیغمبر علیہ السلام نے انشا پر دازی میں کوئی

**۱۰** اور اگر ان کو اس کلام میں شک ہو جس کو ہم نے اپنے بندے پر نازل کیا ہو تو تم بھی ایسی ہی ایک سہ راہ بنا لاؤ  
اور سو اسے اس کے اپنے حامیوں کو بھی بلا لاؤ اگر سچے ہو پس اگر ایسا نہ کر سکو اور نہ گرد کر سکو گے تو اس آگ سے ڈرو  
جس کے اندھن آدمی اور پتھر میں اور منکروں کے لیے مہیا کی گئی ہو ۱۲

**۱۱** اسے پیغمبر کہہ دو کہ اگر آدمی اور جن اسلئے جمع ہوں کہ مثل اس قرآن کے لائیں تو ہم کا مثل  
نہ لاسکیں گے اگرچہ ایک دوسرے کی مدد کرے ۱۲

شہرت خاص حاصل نہیں کی تھی اور نہ میدان شعرو سخن میں کبھی اُنکا مبارک قدم گیا تھا کاش فصاحت و بلاغت قرآنی اُنھیں کی قوتِ بیانیہ کا نتیجہ ہوتی تو غیر ممکن تھا کہ مثل دیگر ناموران عرب کے وہ بھی عہد شباب میں اس طرف توجہ فرماتے اور اُنکا کلام نظم یا نثر دیوارِ کعبہ پر آویزان نہ دیکھا جاتا۔

جب چالیس برس سے عمر نے تجاوز کیا اور وہ دن آگے جنہیں جنوں طبعیت پر اُٹوس پڑ جاتی ہو اُسوقت حضورؐ نے ایسے کلامِ معجزِ نظامِ کونیش کیا جسکے سامنے فصاحتِ عرب کی گرم بازاری ٹھنڈی پڑ گئی اور باوجود سنِ عوہیا میں مذکور مقابلہ کیا گیا تو مقابلہ کا حوصلہ بھی پیدا نہیں ہوا ان واقعات پر نظر کر کے کیا کاشتنس انسانی کہہ سکتا ہے کہ یہ کلامِ ربانی نہیں ہے اور اس کو خود پیغمبرِ اُنکے کسی ہمارے نے بنالیا یا بنا دیا ہے کیونکہ اگر ایسا تھا تو سردارانِ قریش و دیگر قبائل کے نازک خیالوں نے خود یا دوسروں کی مدد سے ایک چھوٹی سوره کیون نہیں پیش کی اور یہ موجودگی و ولولہ خود دوسری کے جو انکا خاصہ طبعی تھا سب کے سب نے مجلسِ مناظرہ میں کیون سر جھکا لیا۔

**ثانیاً** تجربہ شاہد ہے کہ عمدہ سے عمدہ کلام انسانی جب پہلی مرتبہ پڑھا جائے تو طبعیت کو وہ لطفِ جو بیان میں نہ آ سکے ملتا ہے پھر بحالتِ تکرار وہ لطفِ درجہ بدرجہ کم ہوتا ہے تا آنکہ کثرتِ تکرار کے بعد وہی کلام جو کبھی موجبِ تفریح تھا باعثِ انقباضِ خاطر ہو جاتا ہے لیکن قرآن کی عبارت کو معنی ہاں شائقِ قاری بھی جس قدر زیادہ پڑھتے ہیں اُسی قدر لطفِ زیادہ بڑھتا جاتا ہے **هُوَ الْمُسْتَكْمَلُ لَا كَرَّ لَهُ يَتَضَوُّعٌ** اگر کسی

اس بیان پر اطمینان نہو تو خود پڑھ کے دیکھ لے کہ اُسکے مذاق پر اس قدر ترقی و ترقی کی شیرینی کیسی روز افزون حلاوت پیدا کرتی ہے۔ (س) یہ سب اعتقادی جلوے ہیں جنکو پیروان اسلام سلک اعجاز میں منسلک کرتے ہیں۔ (ج) دوسرے اہل کتاب بھی آسمانی کتاب سے اعتقادی نیاز مندیاں رکھتے ہیں لیکن اُن کو تو ہم اُن کتابوں کی قرأت کا ایسا والدہ شیدا نہیں پاتے۔ (س) دوسروں کے بیان کی سند نہیں مگر ہر مذہب کے پیرو باصرار کہتے ہیں کہ اُنکو اپنی معتقد علیہ کتاب کے پڑھنے میں قند و نبات کا مزہ آتا ہے۔ (ج) دعویٰ کی جانچ نتیجہ سے کرنی چاہیے قرآن کے لاکھوں حافظ خطہ بائے اسلام میں موجود ہیں اور اگر لایسوں کا شمار کیا جائے جو یوحنا کی انجیل کے برابر قرآنی آیتوں کو یاد رکھتے ہوں تو تعداد بہت بڑھ جائے لیکن دوسری کتابوں کے حافظ اگر دنیا میں موجود ہوں تو بھی معدودے چند سے اُنکا نمبر آگے نہ بڑھے گا اس تفاوت کی خاص وجہ یہ ہے کہ قرآن کے لفظی محاسن اُسکے حفظ کا حوصلہ دلاتے رہتے ہیں اور دوسرے صحائف میں ایسے محاسن کا وجود نہیں ملتا۔

**مثالثاً۔** ہر گاہ نصائح کا دلنشین کرنا مقصود بالذات تھا ایسے قرآن میں ایک ہی بات ایک ہی قصہ ایک سے زیادہ سورتوں میں بیان کیا گیا ہے مضمون کا بار بار آنا معمولاً کلام کی خوبی کو کھودیتا ہے لیکن قرآن کی ہر تکرار میں خاص لاوری محسوس ہوتی ہے۔

**رابعاً۔** اتنے بڑے مجموعہ میں جسکی تکمیل تسلیس برسوں میں ہوئی یہ حیرت انگیز

نہونی موجود ہے کہ وہ از ابتدا تا انتہا کیسان رنگ فصاحت میں ڈوبا ہوا ہے لیکن بڑے بڑے  
 فصحا کا رنگ اتنی مدت کے اندر کبھی گہرا کبھی پھیکا ہوتا رہتا ہے جسکو سخن شناس پہچان  
 لیتے ہیں۔ اب سوال یہ ہے کہ قرآن میں آخر ایسا تفاوت کیوں نہیں ہے اس سوال کا سچا  
 جواب یہی ہے کہ وہ پروردگار کا کلام ہے جسکی ذات و صفات میں حدوث و تغیر کو راہ  
 نہیں مل سکتی۔

**خامساً۔** اُسی مضمون کو جو موجود فی القرآن ہے بیان کرنے والا دوسرے  
 لفظوں میں بیان کرے تو مضمون کی قوت اور اُسکا اثر گھٹ جاتا ہے پس اگر اُسکی کپی  
 میں سرمایہٴ اعجاز مضمون ہوتا تو چاہیے تھا کہ نقش ثانی نقش اول سے بہتر نہیں تو اُسکے  
 برابر ہو جاتا۔ (س) قرآن بجاۃً نوعیت مضامین ابواب و فصول پر منقسم نہیں ہے  
 اسیلے سرشتہٴ سخن اُبھا ہوا معلوم ہوتا ہے۔ (ج) قرآن علمی کتاب یا داستانِ اُفعاات  
 گذشتہ نہیں ہے بلکہ وہ وعظ و بند کا دل پسند مجموعہ ہے جسکے ضمن میں اُمم سابقہ کے تذکرے  
 آگئے ہیں یا چند تمدنی احکام کی تعلیم کی گئی ہے۔

تم خود کبھی ناصح بن کے دیکھ لو کہ ایک مرتبہ کے کہنے میں طبیعت کو تسکین نہیں  
 ہوتی اور اگر نصیحت مہم بالشان ہو تو بارہا اُسکی تکرار کی ضرورت داعی ہوتی ہے۔ خدا کو  
 بڑے بڑے سرکشوں کا سمجھا تا منظور تھا اور ایک ایسی کتاب تیار کرنی مقصود تھی جو اہل اللہ  
 تک اُسکے بندوں کا دستور العمل ہے پس وہ انسانی ترتیب کا پابند ہو کے اپنے اصلی  
 مقاصد کو کیوں برباد کرتا۔ صانع قدرت اپنی صنعتوں میں انسانی ترتیب کا مقلد نہیں ہے



نباتات اور اشجار میں اُس نے بڑے بڑے کُشتے قدرت کے نمایان کیے ہیں لیکن انکی شاخ اور برگ میں وہ مساوات اور وہ تقابل پایا نہیں جاتا جسکو انسانی صنعت عموماً اختیار کرتی ہے یا انہم اس بے ترتیبی میں ارباب بصیرت وہ موزونی مشاہدہ کرتے ہیں جسکے بیان سے زبان قاصر ہے **قَالَ اللَّهُ كُذِّمَ مَنْ قَالَ**۔

تکلف سے بری ہو حسن ذاتی      قبائے گل میں گل بوٹا کہاں ہے

## معانی قرآن

قرآن کی سبب کتاب میں چند احکام بیان ہوئے ہیں لیکن زیادہ تر ان عقائد حقہ پر زور دیا گیا ہے جنکا تعلق تصفیہ روحانی سے ہے جیسا کہ قبل اسکے کچھ نمونے دکھائے گئے تھے تمام تر احکام قرآنی مقصد اور فطرت انسانی کے موافق ہیں اور اعتقادات کے ذخیرہ کو جو چاہے عقل کی کسوٹی پر کس لے اُس میں ایک ذرہ کے برابر بھی غل غش کی آمیزش نہیں ملیگی۔ یہ مبارک شجرہ ریگستان عرب میں سرسبز اور بارور ہوا جہاں مدتوں سے حکمت کا ایک بیج بھی زمین پر نہیں گرا تھا اور لاعلمی اس حد تک ترقی کر گئی تھی کہ تیز ذرا و شناساوری کے ساتھ جو شخص صرف فن کتابت میں ہمارت رکھتا تھا اسکو قبائل عرب اوج کمال پر فائز سمجھتے اور کامل کی ڈگری عطا کر دیتے تھے پس جس قوم میں بھی تین معیار کمال قرار پائی ہوں اُسکے افراد کی نسبت یہ قیاس کب ہو سکتا ہے کہ واقعی الہیات کی جھلک عالم خواب میں بھی دیکھی ہوگی لیکن قدرت کی کار ساز یوں کو دیکھیے کہ اسی قوم میں

لغو توحید بلند کرتا ایک اُسی اُٹھ کھڑا ہوا اور اُس نے اتنے دور کے مسائل حکمت بتا دیے  
 جنکے رموز تک نہ بٹے بٹے فلاسفوں کی رسائی ہوئی تھی اور نہ توریت شریف اور  
 انجیل مقدس میں ویسی تشریح کا نام و نشان تھا۔ بلندی مضمون کے ساتھ اُس بیان میں  
 روحانی قوتوں کے جلوے نمایاں تھے جنکے اثر سے وہ قلوب جنہیں حجرت آگئی  
 تھی پیسے پھر موم ہوئے آخر کار محبت الہی کی گرمی سے پگھل گئے۔ یہودی معجزات  
 موسوی کے تذکرے کرتے ہیں اور عیسائیوں کے دفتر میں بڑی لمبی فہرست معجزات  
 کی موجود ہے جن پر انکی تبلیغی حجتوں کا دار و مدار رہتا ہے لیکن قرآن نے باغراض اپنی  
 تصدیق کے اعجاز محمدی پر بھروسہ نہیں کیا بلکہ فطرت الہی کی مضبوط زمین پر استدلال  
 کی بنیاد رکھی اور واقعات تاریخی پر توجہ دلا کے اپنی حقیقت اور پروردگار کی عظمت  
 کو اس طرح بدلائل عقلی ثابت کر دیا کہ ذوق سلیم اسکی حجتوں سے مغلوب ہو گیا اور اس  
 دور میں بھی کہ عقلی جود عجیب و غریب کرشمے صنعت کے دکھا رہی ہو ان حجتوں کا  
 حلقہ اثر بڑھتا ہی جاتا ہے۔ مسطوروش ایک انصاف پسند روشن دل فرماتے ہیں  
 در اُن تبدیلات مضامین میں جو مثل برقی تیز و اتر ہیں اس کتاب (مستمران)  
 کی ایک نہایت خوبصورتی پائی جاتی ہے اور گو کچھ (ایک مشہور ترین جرمن ناول)  
 کا یہ قول بجا ہے کہ جس قدر ہم اُسکے قریب پہنچتے ہیں یعنی اُس پر زیادہ غور کرتے ہیں  
 وہ ہمیشہ دور کھینچتی جاتی ہے یعنی زیادہ اعلیٰ معلوم ہوتی ہے وہ بتدریج فریفتہ کرتی ہے پھر  
 متعجب کرتی ہے اور آخر کار فرحت آمیز تحسین میں ڈال دیتی ہے، اور سطر

جان ڈون پورٹ اپنی کتاب اپالوجی فار محمدینہ دمی قرآن  
میں جو انیسویں صدی کی تصنیف ہے تحریر فرماتے ہیں ”منجملہ بہت سی اعلیٰ درجہ کی  
نویسوں کے جو قرآن کے لیے واجب طور پر باعث فخر و ناز ہو سکتی ہیں، وہ خوب سنا  
بہت بڑی ہیں۔

ایک اُسکا مؤبدانہ اور مہیت و رعب سے بھرا ہوا طرزیان ہے جو ہر ایک مقام پر  
جہاں خداوند تعالیٰ کا ذکر کیا اُسکی ذات کی طرف اشارہ ہے اختیار کیا گیا ہے اور جس میں خداوند عالم  
کی طرف اُن جذبات اور اخلاقی نقائص کی نسبت نہیں کی گئی ہے جو انسان میں پائے  
جاتے ہیں۔

دوسرے وہ اُن تمام خیالات باطل اور الفاظ رکیک اور قصص سے مبرا ہے جو فحش اور  
خلاف اخلاق اور نامہذب ہوں لیکن افسوس کی بات ہے کہ یہ عیوب کتب مقدسہ یہودین بہتر  
پائے جاتے ہیں درحقیقت قرآن ان سخت عیوب سے ایسا مبرا ہے کہ اُس میں خفیف سے  
خفیف ترسیم کی بھی ضرورت نہیں ہے از ابتدا تا انتہا پڑھ جاؤ مگر اُس میں کوئی لفظ ایسا نہ لکھا  
جو رکیک اور شرم و حیا کے خلاف ہو۔ قرآن میں ذات باری کی تعریف و شرح اور صفات  
ہے اور جو مذہب اُس نے اپنی خوبیوں کے ساتھ قائم کیا ہے وہ وحدت الہی کا پختہ اور مستحکم  
یقین ہے جس سے اسکے خدا کو فلسفیانہ طرز پر ایسا مسبب الاسباب مان لین جو اس عالم  
کو مقررہ قوانین پر چلا کے خود ایسی شان و عظمت کے ساتھ الگ ہے کہ اُس تک کوئی نئی شے پہنچ  
نہیں سکتی از سوائے تعلیم قرآنی وہ ہر وقت حاضر و ناظر اور عالم کائنات میں عامل و متصرف ہے

علاوہ برین اسلام ایسا مذہب ہے جسکے اصول میں کوئی امر متنازع فیہ نہیں ہے اور چونکہ وہ  
 کسی ایسے معممہ پر شامل نہیں ہے جو سمجھ میں نہ آئے اور جسکو زبردستی قبول کرنا پڑے  
 اسلئے وہ خیالات کو ایسی سیدھی سادی اور ایسی پرستش پر قائم رکھتا ہے جو تغیر پذیر  
 نہیں ہے حالانکہ تیز و تند اور ادھا دھند جوش مذہبی نے پیروان اسلام کو اکثر اوقات  
 آپے سے باہر کر دیا ہے اور سب سے اخیریات یہ ہے کہ مذہب اسلام ایسا مذہب ہے جسکے  
 ولیوں شہیدوں تبرکات اور تصویروں کی پرستش اور ناقابل باتین اور حکیمانہ بائیکیان  
 اور اہبوں کی تجرید و تعذیب نفس بالکل خارج کر دی گئی ہے، اب طالب حق کو غور  
 کے ساتھ انصاف کرنا چاہیے کہ کس زمانہ میں اور کس قوم کے حلقہ میں قرآن نازل  
 ہوا اُس نے کیسے اعمال حسنہ اور عقائد حقہ کی ہدایت کی۔ اُسکا نور ہدایت تھوڑی  
 دنوں میں کس طرح پھیلا اور دنیا کے اخلاق پر اُس نے کیا اثر ڈالا اُسکی تحریک سے عباد اور  
 رب العباد کے گہرے ہوئے تعلقات کیسی موزون حالت پر قائم ہو گئے ہر چند زمانہ  
 نے کروٹیں بدلیں لیکن اس عقلی دور میں بھی آزاد و شہداء کی خوبیوں کو کتنی دل دیر  
 کے ساتھ دیکھتے ہیں۔ میں کیا کمون بعد اس فکر کے جسکی سفارش کی گئی خود ہی ہوش  
 طالب حق اعتراف کر گیا کہ یہ پاکیزہ اور پرتاثر ہدایتوں کا مجموعہ لا دیت فیہ  
 الہامی ہر قوت بشری کا کام نہ تھا کہ ایسے موثر بلند خیالات کا اظہار بالخصوص اُن  
 دنوں میں کر لیتی جب کہ اولاد آدم بُت پرستی کی شہید اور بد اخلاقیوں کی خوگر  
 ہو رہی تھی

ریورنڈ میٹر نے اسلام کے متعلق اپنا تیسرا ٹیکل اخبار سینٹ جیمس مین  
 شائع کر دیا ہے جبکہ انتخاب ہم میگزین المناظر مصری سے بتائید اپنی رسلے کے حسب  
 ذیل تحریر کرتے ہیں ”در معجلہ ان معجزات کے جنکو دیکھ کر انسانی عقل کو نہایت حیرانی پیش  
 آتی ہے وہ دقیق حکمتیں ہیں جن سے قرآن مجید کے احکام کو ایک ممتاز فوقیت حاصل  
 ہوا اور انسان کی مذہبی طبیعت کے اقتضا پر ان احکام کا ایک عجیب طور پر منطبق ہونا  
 اور پیروں کے دلوں پر انکی عجیب و غریب تاثیر پڑنا اور انکے نفوس کا انسانی کمالات  
 کی طرف متوجہ ہونا حقیقت قرآن کی ایک زبردست دلیل ہے پس اسلام اپنے پیروں کو  
 دو متمندی اور فراغ دستی کی حالت میں وقار کا لباس پہنانا اور مفلسی و تنگ دستی میں  
 صبر اور رضا و تسلیم کے خلعت سے آراستہ کرتا ہے بیشک مسلمانوں کو حق حاصل ہے کہ وہ  
 ہم سے پوچھیں کہ کیا مثل محمد کے کسی امی کے لیے بغیر خدا کی وحی کے اور اسکی مدد کے  
 ممکن ہے کہ ایسے اعلیٰ درجہ کے حقائق و دقائق اور ایسے احکام بیان کرے جو انسانی نفوس  
 پر مسلط ہو جائیں جیسے کہ قرآن مجید نے بیان کیے ہیں“

اخبار بالنبی

## اخبار بالغیب

قرآن پاک میں ضرورت کے موافق آنے والے واقعات کی خبریں صاف  
 الفاظ میں دی گئی ہیں اس لیے بیان کرنے والے پر یہ بدگمانی نہیں ہو سکتی کہ اُس نے واسطے

بڑھانے اعتقاد کے ایسی اُبھی تقریریں کی ہیں جنکا کوئی نہ کوئی پہلو واقعاتِ عالم سے کم و بیش مطابقت پیدا کرے جن باتوں کا تعلق زمانہٴ مابعد الموت سے ہو اُن کی حقیقت تو اُسی وقت کھلیگی جبکہ تدبیروں کے دروازے بند ہو جائیں گے اور چند پیشین گوئیوں کا وقت ظہور ابھی کچھ دور ہو لیکن حق کے ڈھونڈھنے والے ذیل کی پیشین گوئیوں سے کیوں استفادہ اُطینان نہیں کرتے جنکی تصدیق ہو چکی یا نایاں طریقہ سے ہو رہی ہو

۱) **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ الْغَافِقُونَ** ۵

(پارہ ۱۴- سورۃ الحججہ رکوع ۱)

ابتداءے نبوت سے تا وقت وفات پیغمبر علیہ السلام کے قرآن کی آیتیں ضرورت کے موافق نازل ہوا کہیں اُن دنوں اہل عرب کتابی تدوین سے ناواقف تھے یا پروردگار کو اپنی قدرت کا یہ جلوہ دکھانا منظور تھا کہ بگڑتی بگڑتی حالتوں کا سنبھال دینا اُسکے نزدیک دشوار نہیں ہو بہر حال قرآن کے بے بہا موتی مساکِ تحریر میں منسلک نہیں ہوئے تھے کہ آفتابِ نبوت کو ابرِ رحمت نے چھپا لیا اُسکی غیبت کے ساتھ ہی سلامی دنیا پر مشکلات کی تاریکی چھا گئی اور اُن سب میں زیادہ لائقِ توجہ فساد کی وہ ظلمت تھی جسکو مسیلمہ جھوٹا دعویٰ رِ نبوت خطہٴ مین میں پھیلا رہا تھا روشن ضمیر خلیفہ نے وقت مناسب پر جنگی قوتوں سے فساد کی جڑ کاٹ دی لیکن نرخِ مروجہ سے زیادہ یہ کامیابی جنگی پڑی یعنی بارہ سو دہر دایتے اٹھا رہے سو مسلمان اُس حملہ میں مارے گئے جو چھوٹے سے قصبہ کا مہر پر کیا گیا تھا۔ الحاصل نوید فتح کے ساتھ جیبِ اِراخلافت میں

شہدائے جنگ کی تفصیل بیان کی گئی تو ہر گھر سے گریہ و زاری کی صدائیں بلند ہوئیں اور خود خلیفہ کی آنکھوں سے بھی آنسو ٹپک پڑے۔ اس لڑائی نے اقبال مندوں کے جوش کو ٹھنڈا نہیں کیا لیکن دورانہدشی نے اُن کو اندیشہ دلایا کہ اگر ایسی ہی خیمہ نیر لڑائیاں اور بھی لڑنی پڑیں تو وہ جماعت جو قرآن کو صندوق سینہ میں محفوظ رکھتی ہو ٹوٹ جائیگی اور اُسی کے ساتھ کیا عجب ہو کہ قرآن کا کوئی حصہ نسیا نسیا ہو جائے چنانچہ ایک سال بعد وفات نبویؐ کی قرآن اشکل کتاب لکھ لیا گیا مگر برسوں گزر گئے اور اُسکی اشاعت کی نوبت نہیں آئی جسکی وجہ یہ معلوم ہوتی ہو کہ اُس زمانہ کے مسلمان قوت حافظہ کو قرآن پر قرا کر رہے تھے انکو پروا نہ تھی کہ باغراض یادداشت کاخذ و قلم سے استمداد کریں لیکن خلیفہ ثالث کے دور حکومت میں اسلامی جماعت بہت بڑھ گئی اسلئے قرآن مرتبہ کی نقلیں دور دراز شہروں کو بھیجی گئیں وہ جلد جو خلیفہ کے استعمال میں تھی اب تک مسجد مدینہ میں محفوظ اور دیاڑ گاہ خلافت ہجری ۱۰۰ مسجد نبویؐ کی عالیشان عمارت مع تمامی سامان موجودہ کے جل گئی لیکن وہ قبہ جمیع مصحف عثمانی رکھا تھا صاف بچ گیا اسی طرح ۱۰۰ ہجری میں بجلی گری اور اکثر حصہ مسجد کا جل گیا لیکن اس واقعہ میں بھی تاریخی مصحف کو کوئی صدمہ نہیں پہونچا۔ بعد اُس اشاعت کے جس کا تذکرہ کیا گیا کثرت سے قرآن کی نقلیں ہوتی رہیں قدرت کی کارسازیاں لائق حیرت ہیں کہ وہی آیتیں اور سورتیں جو کبھی کبھو کے پتوں اور خرے کی چھالوں پر لکھی جاتی تھیں تھوڑے ہی دنوں میں مٹاؤ مذہب اوراق پر دیدہ نیاز کی پتلیاں بن گئیں کتابت کی تمام

ہنرمندی ان پر نثار ہوئیں اور مکلفانے وہ وہ رنگ دکھائے کہ چشم تماشائے انکو میٹھے  
حیران رہ گئی چنانچہ سنا جاتا ہے کہ شاہان تیموریہ کی سرکار میں ایک ایسا قرآن موجود  
تھا جسکے اوراق سونے کے پتر سے بنائے اور ان پر قیمتی جواہر کے ترشے ہوئے  
حروف جمائے گئے تھے۔ اجمال ایسا دچھاپہ سے پہلے اکثر مسلمانوں کے گھر میں  
متعد جلدین قرآن کی موجود تھیں اور بعد ایسا دچھاپہ کے تو لاکھوں جلدین ہدیہ  
شائقین ہو چکین اور اب تک خریداری کی گرم بازاری بدستور ہے یہ تو تحریری سامان خطا  
کا بیان ہو قدرت نے اُس سے بھی زیادہ مضبوط ایک دوسرا سامان حفاظت مہیا کر دیا  
ہو کہ لاکھوں عقید مندوں کے سینہ میں پورا قرآن محفوظ ہے اور روز بروز حفظ قرآن کا  
شوق ترقی کرتا جاتا ہے۔ حفظ کا شوق یا حافظوں کی کثرت اتفاقی بات نہیں ہے کیونکہ خدا  
نے بالقصد انسانی حافظہ پر قرآن کو آسان کر دیا ہے **قَالَ اللَّهُ تَعَالٰی وَلَقَدْ**  
**يَسِّرْنَا الْقُرْآنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا فَمِنْهُمْ مَّنْ مَّكْرَہٌ** (پارہ ۲۷۔ سورہ القم۔ رکوع ۱)  
تمام حصص دنیا میں مسلمان بکھیلے ہوئے ہیں اور ترتیب قرآن کو تیرہ سو برس کا  
زمانہ گزر چکا ہے لیکن اتنی بڑی کتاب کی ایک آیت کی نسبت بھی تحریف کا الزام کسی  
دشمن نے نہیں لگایا۔ اور نہ قیاساً آئندہ کسی تحریف کا گمان پایا جاتا ہے۔

اس عالم کا خداوند اپنے ارادوں کا نفاذ اسباب کے اوٹ میں کرتا ہے اسلئے ناظرین  
واقعات مذکورہ پر غور کر کے اندازہ کریں کہ یہ پیشین گوئی کس و فوق کے ساتھ کی گئی تھی

لہ ہم نے قرآن کو داسطیاد کے آسان کر دیا ہے پس ہو کوئی کہ اُسکو یاد کرے ۱۲



اور پیشین گوئی کرنے والے نے کیسے قوی اسباب حفاظت قرآن کے مہیا کر دیے ہیں۔  
 اپنے عہد تک تحریف کا نہونا سر ولیم میور صاحب نے بھی تسلیم کیا ہے چنانچہ وہ  
 اپنی کتاب لایف آف محمدین تحریر فرماتے ہیں ”نہایت قوی قیاس سہم کہتے ہیں  
 کہ ہر ایک آیت قرآن کی محمد کے غیر محرف اور صحیح الفاظ میں ہے“ ذی علم مصنف اگر مصفا  
 آزادی کو کام میں لاتے تو انکو بجائے قوی قیاس کے یقین کا لفظ استعمال فرمانا اور  
 جن آیتوں کی نسبت وہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف کرتے ہیں انکو خداوند خدا کی طرف  
 منسوب کرنا چاہیے تھا لیکن انکا اتنا اقرار بھی غنیمت ہے باقی رہی تھوڑی سی جھجکی اسکو  
 بھی کیا عجب ہے کہ یورپ کے روشن ضمیر اسوقت ترک کر دیں جبکہ متعصبانہ جوش اور  
 تقلیدی نفرت کو شائستگی کا دور مٹائے۔

(۲)

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ ط  
 وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ ط وَاللَّهُ يَعْصُمُكَ مِنَ النَّاسِ ط  
 إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ط (پارہ ۶-۷- سورة المائدہ - رکوع ۱۰)

یہ آیہ کریمہ جنگ احد کے بعد نازل ہوئی اور بعد اس کے نزول کے کوئی بداندیش حضور کو  
 جسمانی صدمہ نہ پہونچا سکا دنیا کے بادشاہ واسطے ذاتی حفاظت کے بہت کچھ سامان

لے پیغمبر عظیم تبر تھا اسے پروردگار کی طرف سے نازل ہوئے ہیں لوگوں کو پہونچا دوا دار اگر  
 تھے ایسا نہ کیا تو گو یا پروردگار کی رسالت کو نہیں پہونچایا اللہ تمھاری حفاظت آدمیوں سے کرے گا بیشک

اسد ان لوگوں کو راہ نمین دکھاتا جو کافر ہیں ۱۲

موجود رکھتے ہیں لیکن پھر بھی انکی حالت خطرہ سے یقیناً محفوظ نہیں رہتی چنانچہ اگلے زمانہ میں بیشمار ایسے واقعات گزرتے ہیں کہ کوئی حقیر دشمن جان پر کھیل گیا اور اُسکے دستِ ستم نے بڑی قیمتی جان ضائع کر دی۔ ہم دور کی سند کیون لائیں تاریخ کے پٹھنے والے جانتے ہیں کہ ذی اقتدار خلیفہ دوم اور عالیفتہ خلیفہ چہارم پر کس طرح ایک ذلیل جان باز کو موقع دستِ سبیل گیا اور اُس نے وہ کامیابی حاصل کر لی جو قیصر و کسریٰ کے حوصلہ سے بھی باہر تھی۔ پیغمبر علیہ السلام کے حلقہ و حظ و پندین دوست و دشمن صادق و منافق ہر قسم کے آدمی شریک ہتے تھے ذاتی خفاطت کا کوئی خاص اہتمام نہ تھا باریک بینی کے شمس محفوظ رہنا اگر حیرت انگیز نہ تو بھی ایک واقعہ لائق لحاظ ضرور ہے۔ کون نہیں جانتا کہ دنیا میں بیشمار اقبال مندوں نے محفوظ زندگی کا استفادہ کیا ہے لیکن مقصود بیان یہ ہے کہ مشتبہ حالت میں وعدہ کیا گیا اور نتیجہ اُسی کے موافق پیدا ہوا اسیلے وہ خبر جو دی گئی سلسلہ اخبار بالغیب میں داخل اور صداقت قرآن پر اطمینان دلانے والی ہے۔ (س)

جو تشری اور رمال بھی واقعات آئندہ کی خبریں دیتے ہیں اور انہیں کچھ صحیح نکل آتی ہیں اس طرح ہم تسلیم کرتے ہیں کہ قرآن کا یہ بیان صحیح نکلا لیکن بر بنائے اُسکی صحت کے کیونکر اطمینان ہو کہ وہ خدا کا بیان ہے۔ (ج)

جو تشریوں اور رمالوں کی باتیں کچھ جھوٹ اور کچھ سچ ثابت ہوتی ہیں لیکن قرآن کی کسی پیشین گوئی پر اب تک الزام کذب عائد نہیں ہوا ہے۔ دقیقہ سنج خیالات پر یہ واقعات قوی اثر ڈالتے ہیں کہ پیغمبر علیہ السلام کی

دشمندی اُن کے مخالف بھی تسلیم کرتے ہیں لیکن دشمنی دعویٰ از نبوت صاف الفاظ میں کبھی ایسا بیان نہیں کر سکتا جسکا دوسرا پہلو بھی ممکن الوقوع ہو کیونکہ ایسی حالت میں صریح اندیشہ ہو کہ نتیجہ خلاف پیدا ہوا اور خود اپنے بیان سے اتنے بڑے دعویٰ کی تردید ہو جائے۔ حضور اقدس کو کوئی ضرورت داعی نہ تھی کہ اپنی ذاتی عصمت کے متعلق ایک ایسا بیان کر دیتے جسکی صداقت مشتبہ تھی اور بالخصوص ایسا بیان جسکو سن کے دشمنوں کے حوصلے بلند ہوں اور باغراض جھٹلانے وعدہ عصمت کے مخالفانہ تدبیروں کو زیادہ وسعت دیں۔

انسان سے مروی ہر کہ ایک سفر میں سعد اور حذیفہ خیمہ نبوی کا پرانے ہے تھے کہ یہ آیت نازل ہوئی اور اُسی وقت باعتماد وعدہ الہی معمولی نگرانی کا بھی انتظام توڑ دیا گیا پس واقعات مظہرہ بالا ظاہر کرتے ہیں کہ یہ خبر اس عالم الغیب قادر توانا نے دی تھی جسکو اپنے علم ازلی پر اعتماد ہو اور جسکے ارادے کو کوئی قوت بشری روک نہیں سکتی۔

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمْ اللَّهُ بِأَلْسِنَتِكُمْ وَبِأَيْدِيكُمْ وَيُخَيِّمُهُمُ وَيَنْصُرْكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُوقَهُمْ مُؤْمِنِينَ ۝ وَيَذْهَبْ غَيْظُ قُلُوبِهِمْ ۝ وَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ ۝ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝ (پارہ ۱۰۰۔ سورۃ التوبہ۔ رکوع ۲)

اے اُن لوگوں سے لڑو اللہ تمھارے ہاتھوں انکو سزا دے گا اور تمھاری زبان کی گواہی اور مسلمانوں کا سینہ ٹھنڈا اور انکا غصہ دور کر دے گا اللہ جسکی توبہ چاہے قبول کر لے اللہ جاننے والا اور حکمت والا ہے ۱۲

یہ آیت فتح کہ کے بعد نازل ہوئی اُسوقت مسلمانوں کی قوت ضرور بڑھ گئی تھی لیکن پھر  
 بھی مشرکوں کی جماعت نے دعویٰ ہمسری نہیں چھوڑا تھا۔ چنانچہ جب فسخ معاہدہ کی  
 اگلو اطلاع دی گئی تو خیرہ چشمی کے ساتھ کہنے لگے کہ ہنسنے عہد کو پس پشت ڈال دیا اور  
 اب درمیان ہمارے اور محمد کے تیغ آزمائی اور نیزہ بازی کے تعلقات باقی رہ گئے ہیں  
 تائید الہی کو دیکھیے کہ بعد نزول اس آیہ کے صرف معمولی حملے ہوئے اور پھر تمام خطہ عرب  
 خنس و خاشاک شرک سے ایسا پاک ہوا کہ تیرہ صدیاں گزر گئیں زمانہ نے کتنے رنگ  
 بے لیکن شرک کا کوئی پودا اب تک اُس زمین پر سرسبز اور بار آور نہیں ہوا ہے۔ اب نگاہ  
 کچھ اور اونچی کرو اور دیکھو کہ تھوڑے ہی دنوں میں خود سرقابل جو بربادی اسلام کے  
 ساعی تھے اُسکے جان نثار حامی بن گئے اسیلئے پچھلا حصہ آیہ کریمہ کا واقعات سے  
 یوں مطابق ہوا کہ بوجہ اتحاد باہمی مسلمانوں کے کلیجے ٹھنڈے ہوئے معاندانہ خیالات  
 کی جگہ برادرانہ تعلقات نے چھین لی۔ خدا نے اتنی بے اعتدالیوں کے بعد بھی بہتوں  
 کی توبہ قبول کی اور ایسے سرکشوں کو تابع فرمان بنا کے اپنی حکیمانہ شان دکھا دی بعض  
 مغلوب الغضب مسلمانوں کو وجہ تعجب حاصل تھی کہ اپنے رسول کے ایسے دشمنوں کو  
 قہر الہی کیوں یک لحظت برباد نہیں کر دیتا لیکن عالم علم ازلی جانتا تھا کہ بے ادب گمراہ  
 کبھی باادب بن کے راہ راست پر چلیں گے اُن میں کچھ کام کے آدمی ہیں اور ایک  
 دن مثل بندگان مخلص اسلام کے کام آئیں گے پس لفظ علیم اس آیہ میں واسطے تنبیہ  
 اُن تعجب کرنے والوں کے آیا ہے جو اسرار الہی سے ناواقف اور حقیقت عجالت پسند تھے۔

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ ۚ اَلَّذِينَ هُمْ اَلْمُنْصَوَّرُونَ  
وَلَا جُنْدَ نَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ ۚ فَتَوَلَّ عَنْهُمْ حَتَّىٰ حِينٍ ۚ وَابْصُرْ لَهُمْ  
فَسَوْفَ يُبْصِرُكَ ۚ

(پارہ ۲۳ - سورہ انفٹ - رکوع ۵)

انبیاء سابق مطلع کیے گئے تھے کہ نبی عربی فتح پائیں گے اور یمن اُس فتح و نصرت کے خدا و تم خدا اپنا جلال کبریائی ظاہر فرمائے گا۔

آیہ محولہ میں اصحاب رسول اللہ مراد لیے گئے ہیں اور خدا نے اپنے پیغمبر کو تسکین دی ہے کہ ہم آپ کی بعثت سے پہلے انبیاء مرسلین سے کہ چکے ہیں کہ ہمارا بیان پیغمبر آخر الزمان اعدائے دین پر غالب آئیں گے لہذا آپ چندے انتظار کریں مشرکوں کی جماعت خود جلد دیکھ لیگی کہ اُسکا انجام کیا ہوتا ہے۔

یہ آیتیں اُس زمانہ میں نازل ہوئیں جبکہ اسلام آجگاہ مصیبت ہو رہا تھا اور بظاہر اُسکے ابھرنے کے سامان دکھائی نہیں دیتے تھے لیکن مسبب الاسباب نے غیر مترقبہ سامان بھیاسکے اور آخر کار اپنے پاک وعدہ کو پورا کر دیا۔ تاریخی روایتیں شہادت دیتی ہیں کہ خدا کا لشکر جو اصحاب محمدی سے مرتب ہوا تھا جب تک دنیا میں قائم رہا سلسلہ وار کامیابیاں حاصل کرتا گیا اُسے سنگتی کے برسوں میں خطہ عرب سے جو بنی قیدار کا وطن ہے

لے یعنی اپنے بندوں سے جو درجہ رسالت پر فائز ہوئے پہلے ہی کہہ دیا کہ وہ لوگ (مسلمان)

نعمت مند ہوں گے اور بیشک ہمارا لشکر غالب آئے گا پس اے پیغمبر چند روز اُن لوگوں (مشرکوں) سے

تعرض نہ کرو اور اُن کو دیکھا کرو جلد وہ لوگ خود دیکھ لیں گے ۱۲

ظلمت شرک کو مٹا دیا اور ہر چند اُسکے ارکان خود بھی مٹ گئے لیکن اُنکی فتح محمدیوں کی داستان جب تک کارگاہ عالم قائم ہر صفحات تاریخ سے مٹتی نظر نہیں آتی الغرض یہ قرآن اور دیگر کتب سماوی کی کھلی ہوئی پیشین گوئی تھی جو پوری ہوئی چنانچہ آیہ قرآنی کو تو ہم بلفظہا نقل کر چکے اب کتاب یسعیاہ کا کچھ انتخاب ملاحظہ ہو۔ ”بیابان اور اُسکی بستیاں قیدار کے آباد دیہات اپنی آواز بلند کریں گے۔ سلع کے بسنے والے ایک گیت گائیں گے پہاڑوں کی چوٹیوں پر سے لکاریں گے۔ تھے خداوند کا جلال ظاہر کریں گے اور بحری ممالک میں اُسکی ثنا خوانی کریں گے۔ خداوند ایک بہادر کے مانند نکلے گا وہ جنگی مرد کے مانند اپنی غیرت کو اُسکا لینگا“ (باب ۴۲۔ کتاب یسعیاہ۔ ورس ۱۱۔ لغات) پھر اُسی کتاب اور اُسی باب کے ورس ۷ میں ارشاد ہوا ہے ”مے پیچھے مہین اور نہایت پشیمان ہوں جو کھدی ہوئی مورتوں کا بھروسہ رکھتے ہیں اور ڈھالے ہوئے تہوں کو کہتے ہیں کہ تم ہمارے آگے ہو“

قیدار حضرت اسمعیل کے بیٹے تھے (دیکھیے کتاب پیدائش باب ۲۵۔ ورس ۱۵ لغات) قریش اور چند دیگر قبائل عرب انھیں کی اولاد سے ہیں (دیکھیے انساب کی کتابین) سلع ایک پہاڑ کا نام ہے جو مدینہ میں واقع ہے (دیکھیے لغات عرب کی کتابین) جنگ احزاب میں اسی کو سلع کے دامن میں لشکر اسلام نے خیمے ڈالے اور اُس سے

علامہ ابن عساکر نے تحریر فرماتے ہیں کہ اگر قطان اولاد اسماعیل سے تسلیم کیا جاسا کہ بعض مورخوں کی رائے ہے

تو سب اہل عرب بنی اسماعیل ہیں کیونکہ قطان و عدنان اُنکی سب شاخوں پر حاوی ہیں ۱۲

تھے بغرض حفاظت خندق کھودی تھی۔ اعدا کی کثرت نے بدانہ نشیون کو امید لائی کہ اب بنیاد اسلام ہل جائیگی اور اُسی بنیاد پر بزدل منافق مسلمانوں پر طح طرح کے آوازے کسنے لگے۔ مسلمان بھی اتنے گھبرائے کہ واسطے انکی تسکین کے ارادہ کیا گیا کہ قبیلہ فزارہ اور غطفان کو ایک ثلث پیداوار نخلستان مدینہ کی دی جائے تاکہ وہ لشکر قریش سے علیحدگی اختیار کریں اور دشمنوں کی جماعت اس تدبیر سے گھٹ جائے لیکن سرداران انصار نے جان بازی کا حوصلہ ظاہر کیا اور یہ مغلوب پالیسی تمام چھوڑی گئی۔ مشرکان قریش بڑے سامان سے آئے اور اپنے بہادر دوستوں کے علاوہ ایک فتنہ انگیز جماعت یہودیوں کی بھی ساتھ لائے تھے لیکن جیسی کہ دھوم تھی معرکہ کارزار کو گرم نہ کر سکے اور میدان کی ہوا کچھ ایسی بدلی کہ دشمنوں کے دل ہل گئے اور شامت کے ماتے اپنے سر پر پانوں رکھ کے سیدھے گھر کو سدھائے۔ مشرکان مکہ کی یہ آخری کوشش تھی اور بعد اُن کے انہزام کے پیغمبر علیہ السلام نے یہ پیشین گوئی فرمائی کہ تَبْعُوا كُمْ قُرَيْشٌ بَعْدَ عَاِمِكُمْ هَذَا اس سال کے بعد ہرگز قریش تم لوگوں سے جنگ آزمائی نہ کریں گے چنانچہ ایسا ہی وقوع میں آیا۔ خلاصہ یہ ہر کہ ایسی سخت آزمائش میں ساکنان مدینہ ثابت قدم رہے اور انکی دلیری نے دامن اسلام پر دولت کی پھینٹ پڑنے نہیں دی۔ اسی ایک معرکہ پر منحصر نہیں ہر ایک معرکہ میں وفادار انصار آٹے آٹے اور ہمیشہ اُن کے زور بازو سے جلال کبریائی کا ظہور ہوتا رہا اسی وجہ سے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اَيُّهُ الْاِيْمَانِ

حُبِّ الْأَنْصَارِ وَآيَةُ النِّفَاقِ بَعْضُ الْأَنْصَارِ۔

درس (۱۱) کی یہ تشریح ہو کہ نبی آخر الزمان کے عہد میں بادیہ نشین عرب اور بنی قریظہ اور بنی نضیر کے درمیان جو توحید بلند کریں گے اور بالخصوص سلع کے رہنے والے حمد آلہی کے خوشنوا ترانے گائیں گے پہاڑوں کی چوٹی سے دشمنان خدا کو ڈانٹیں گے اور پھر عرفات کے پہاڑ پر لبیک کی صداؤں سے مشرکوں کے دل ہلا دیں گے۔ اہل مدینہ کی نسبت سلع کی طرف اسیلے کی گئی ہو کہ اسکی حوالی میں ان سعادتمندوں نے بے مثل استقلال کا اظہار کیا اور انھیں کے استقلال نے آخری حملہ قریش کی کمر توڑ دی اور پھر وہ بڑھکے مسلمانوں پر کوئی حملہ نہ کر سکے۔

درس (۱۲) کا یہ بیان ہو کہ اہل مدینہ کی تقویت کوئے توحید بلند ہو گا اور وہ لوگ بعد فتح کے مکہ معظمہ میں جو قریب ساحل بحر عرب کے واقع ہو خدا کی ثنا خوانی کریں گے۔

درس (۱۳) میں لفظ خداوند سے خدایا ہمارے خداوند نعمت محمد مصطفیٰ روحی فدا ہمارا وہین صورت اول میں ظاہر ہو کہ خادم مامور علی الخدمۃ کی کارروائیاں آقا کی طرف منسوب کی جاتی ہیں اور بصورت تعبیر ثانی مطلب زیادہ تر صاف ہو چنانچہ رسول خدا مدتوں سکوت کے ساتھ مظالم کفار کو سہتہ رہے لیکن دشمنوں نے ٹھان لیا کہ حضرت عیسیٰ کا سا سلوک ان کے ساتھ بھی برترین تب موسوی پالیسی کا اختیار کرنا گزیر پڑا اور واسطے مثالی ظلمت شرک کے قاہرہ نشان شجاعت دکھائی گئی۔ پیغمبر علیہ السلام مامور بالجماد ہونے کے



مہینہ شریف سے نکلے تھے اور ترتیب فقرات سے بھی یہ اشارہ پیدا ہوتا ہے کہ اُسی مقام سے جہان کوہ سلع واقع ہوا اور جہان کے پہننے والے خدا کا جلال ظاہر کریں گے خداوند بہادرانہ خرچ کرے گا۔

درس (۷۱) میں اُن واقعات کی طرف اشارہ کیا گیا ہے جو بعد فتح مکہ عالم ظہور میں آئے یعنی بُت توڑے گئے بُت پرستوں کی جماعت ٹوٹ گئی مشرکوں نے غلبہ اسلام کو بحشم خود دیکھ لیا اور سمجھ گئے کہ اُن کے بنائے ہوئے معبود خود اپنے تئیں دشمنوں کے ہاتھ سے بچا نہ تو یو جاریوں کی کب تکیری کر سکتے ہیں۔

**قَالَ اللَّهُ تَعَالَى الَّذِينَ هَاجَرُوا إِلَى اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا النَّبِيُّ سَئِمُهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَلاَ أَجْرُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ۚ الَّذِينَ صَبَرُوا ۚ وَ عَلَىٰ نَفْسِهِمْ تَوَكَّلُوا ۚ** (پارہ ۱۳ - سورۃ النحل رکوع ۶)

عموماً سرداروں کی حالت اُنکے توابع سے اچھی ہوتی ہے اسلئے جب اُن دنوں کی تمدنی حالت کا پتہ لگانا مطلوب ہو تو پیغمبر علیہ السلام کی طرز معاشرت پر جسے ہم آئندہ سنا کریں گے نظر کر کے قیاس کیا جاسکتا ہے کہ عام مسلمانوں کی تمدنی عسرت کس حد تک کیف تھی۔ عربوں کا یہ خیال تھا کہ پیٹ پر پتھر باندھ لینے سے گرسنگی کی تکلیف کم ہو جاتی ہے۔ ابوطلحہ روایت کرتے ہیں کہ ایک دن ہم لوگوں نے آنحضرت سے بھوک کی شکایت کی

**لہ** اور جن لوگوں نے خدا کی راہ میں بعد مظلوم ہونے کے گھر چھوڑا انکو ہم دنیا میں اچھی جگہ دیں اور آخرت کا اجر تو بڑھ کر ہر کاش لوگ جانتے۔ یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے صبر کیا اور اپنے پروردگار پر بھروسہ رکھتے ہیں ۱۲

اور آپ شکم پر پتھرون کی بندشیں دکھائیں حضور نے بھی دامن اٹھایا تو ظاہر ہوا کہ ہلوگ  
ایک ایک پتھر باندھے ہوئے ہیں اور شکم مبارک پر دو پتھر بندھے ہیں۔ جہاں گرسنگی کو  
اس طرح تسکین دیجاتی تھی وہاں دیگر اسباب آسائش کا کیا ذکر چنانچہ حضرت عمر ایک دن  
حاضر خدمت ہوئے اور دیکھا کہ آپ کھجور کی چٹائی پر لیٹے ہیں چمڑے کا ٹکیہ جبین کھجور کی  
چھال بھری تھی سر کے پیچھے ہوا اور چٹائی کے نقش جسد مبارک پر ابھر آئے ہیں یہ بغیر  
علیہ السلام ایسی مصیبتیں دیکھتے تھے لیکن عشق الہی میں ایسا استغراق تھا کہ دنیاوی  
تکلیفیں محسوس نہیں ہوتی تھیں یا محسوس ہوتی تھیں مگر انکی کچھ پروا نہیں فرماتے تھے۔  
آقا کی جب یہ حالت تھی تو پھر تعجب کی کیا بات ہو کہ جان نثار خادم اکثر مہاجروں کے  
بن پر پوئے کپڑے شتھے فاقون پر فاقہ کرنا ان بزرگوں کا معمولی شعار ہو گیا تھا  
انہیں مصیبت کے دنوں میں خداوند عالم نے وسعت آئندہ کے وعدے کیے لیکن غور  
کرنے والے اس موقع پر غور کریں کہ ظاہری سامان کچھ نہ تھا پھر ان وعدوں پر کیا وجہ  
اطمینان حاصل تھی کہ اُسکے بھروسے پر تارکان وطن خاورستان مصیبت کی کڑی نیریزیں  
طر کرتے تھے اور جب یہ مصیبتیں ترقی کرتی تو انہیں کے پیما نہ پر معتقدانہ ثابت قدمی  
کو بڑھا لیتے۔ کتب تواریخ کے پڑھنے والے تفصیل جان سکتے ہیں کہ سورۃ النحل کا  
وعدہ بحق مہاجرین کیونکر لوپا ہوا مگر میں بالاختصار تحریر کرتا ہوں کہ نبوت کے سوطوں  
برس قصر کسری سعد بن وقاص ایک مہاجر کے قبضہ میں تھا اور اہ صفر سنہ مذکور میں  
انھوں نے نماز جمعہ اُسی قصر کے اندر پڑھی تھی۔ عبدالرحمن بن عوف کا بھی شمار

نقرے مہاجرین میں تھا سلسلہ سحری میں انھوں نے وفات کی لیکن خدائے اُن کے  
پیشہ تجارت میں ایسی برکت دی کہ پانچ سو عربی گھوڑے مجاہدوں کی نذر کیے اور ایک  
مرتبہ قطعہ اراضی کی فروخت سے چالیس ہزار دینار حاصل ہوئے اور یہ پورا زرنش خدا  
کی راہ میں بانٹ دیا پھر مالک شام سے نو سو اونٹ مال سے لدے ہوئے اُن کے  
پاس آئے اور حال کو مع محمول خیرات کر دیا مگر باوجود ایسی فیاضیوں کے اُنکے  
متروکہ سے بموجب وصیت چالیس ہزار دینار صحابہ بدر کو دیے گئے اور ایک کروڑ  
اٹھائیس لاکھ دینار وارثوں کے ہاتھ آئے۔ اس طرح روایت کی گئی ہے کہ زبیر بن العوام  
کے متروکہ کی قیمت چار کروڑ درہم لگائی گئی تھی اور اُن کے غلاموں کا شمار ایک ہزار  
تک پہنچ گیا تھا۔

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ  
كَأَنَّهُمْ اسْتَخْلَفُوا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ  
وَلَيَكْبِدَنَّ لَهُمْ مِنْ بَعْدِهِمْ فَوْقَهُمْ أَمْنًا يَعْبُدُوكُمْ لَا يُشْرِكُونَ بِإِلَهِ شَيْئًا

۱۔ ایک یا دو دن میں ایک سو جو سونے کے برابر اور تقریباً سب سے کھدار کا ہوتا ہے ۱۲  
۲۔ ایک درہم کی قیمت ۵ سے کچھ زیادہ ہوتی ہے اور ایک سو درہم کو وزن میں ۲۶ ٹولہ اور قیمت میں  
۳۔ کھدار (انگریزی) کے برابر سمجھنا چاہیے ۱۳  
۴۔ تم لوگو! جو لوگ ایمان لائے اور نیک عمل کیے اُنہیں خدائے وعدہ کر لیا کہ انکو بالشر و زمین پر خلیفہ (بادشاہ)  
بنائے گا جیسا کہ اُنہیں انکوں کو خلیفہ بنایا اور جس دین کو اُن کے لیے پسند کیا ہے اسکو اُنکے واسطے مضبوط کرے گا  
اور اُن کے خوف کو اطمینان سے بدل دیگا وہ لوگ ہماری عبادت کریں گے اور کسی چیز کو ہمارے شریک نہ کریں گے  
اور جو لوگ اس کے بعد ناشکری کریں وہ نافرمان ہیں ۱۴

وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿۱۸﴾ (پارہ ۱۸ - سورۃ النور - رکوع ۷)۔

یہ پیشین گوئی یون پوری ہوئی کہ بعد وفات نبی کریم ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ دوسرے تین مہینے دس جنیت خلافت کو انجام دیا اور ان کے بعد دس برس چھ مہینہ چار دن خلافت فاروقی رضی اللہ عنہ کا دور رہا یہ دونوں خلفائین جمیع الوجہ خلافت پیشین گوئی کے ہر رنگ تحقین بعد شہادت حضرت عمرؓ کے عثمان رضی اللہ عنہ ذی النورین خلیفہ مقرر ہوئے اور چند دن کم بارہ برس فرمانروا رہے پھر اُس کے چھ برس تک یہ دور بھی شیخین کے طرز پر چلا لیکن اُس کے بعد ارکان خلافت متزلزل ہو چلے اور بلوایان مصر کے ہاتھوں اس دور کا خاتمہ ہوا۔

۳۵۔ سہ ہجری میں منبر خلافت نے علی مرتضیٰ کے قدموں سے عزت پائی چار سال نو مہینے زمام خلافت اُن کے مقدس ہاتھ میں رہی اور باغیوں سے لڑائیاں ہوئیں آخر کار سہ ہجری میں یہ شیع خلافت بھی ایک بد بخت معی اسلام کے ہاتھ سے گل ہو گئی۔ اس آیت میں خدا نے مہاجر اور انصار کی طرف خطاب فرمایا تھا چنانچہ زائد خلافت شدہ میں وعدہ الہی حرت بخت پورا ہوا استحکام دین کی پوری تکمیل ہو گئی ممبران گروہ مخاطب نے اپنی عمر میں خدا پرستی میں بسر کیں اور شرک سے اگلو طبعی نفرت رہی اب سوال یہ ہے کہ مَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ۵ سے کون لوگ مراد ہیں میں کہتا ہوں کہ بلوایان مصر اور باغیان شام اور ہر گاہ یہ لوگ اُس مقدس فرقہ میں شامل تھے جن سے اس پیشین گوئی میں

خطاب کیا گیا تھا اسلئے بعد لفظ کفر کے ضمیر خطاب کا نہ لانا ایک ایسا لمبج اشارہ ہے جس کی لطافت سمجھنے والے سمجھ سکتے ہیں۔

فَاللّٰهُ تَعَالٰی اِنَّا اَعْطٰیْكَ الْكَوْثَرَ فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ  
لَا شَآءَ لَكَ هُوَ الْاَبَدُ (پارہ ۳۰)

کوثر کے معنی کثیر کے ہیں اور اس لفظ سے مراد خیر کثیر ہے اور اتر کے لغوی معنی دم بریدہ کے ہیں محاورہ میں یہ لفظ مقطوع النسل متروک الذکر خستہ حال بے یار و مددگار کے لیے استعمال کیا جاتا ہے سورہ مکہ میں نازل ہوئی جبکہ مسلمان معددے چند اور وہ بھی سقیم الحال تھے پیغمبر علیہ السلام کے صرف ایک ویرانی تھے کئی صاحبزادے قبل از ہجرت عالم ظہور میں آئے لیکن پیام طفولیت گموارہ عدم میں سوئے اہل عرب لڑکیوں کو بیخبری کی نشانی جانتے مگر اولاد کو رکھنے کے لئے دلدادہ تھے جنکی نسبت اُنکا خیال تھا کہ مصیبتوں میں ہمدرد اور میدان جنگ میں باپ کا ہاتھ بٹانے والے ہیں مرنے کے بعد انھیں سے پڑوسی ناموری قائم رہتی ہے اور وہی دوستوں کو نیک سلوک کا معاوضہ دیتے اور دشمنوں سے سلوک کا جو اُن کے باپ کے ساتھ کیا جائے بدلا لیتے ہیں اسی خیال کی بنیاد پر عاص بن اُمیہ ابو جہل ابولہب اور دیگر جہلائے عرب پیغمبر علیہ السلام پر تعریضیں کرتے کہ وہ اولاد از قسم ذکر نہیں رکھتے مرنے کے بعد کوئی اُن کا نام لےو او بات کا نیا ہننے والا نہ ہوگا

لے پیغمبر ہننے تکو خیر کثیر دیا ہے پس خدا کی نازیہ پڑھو اور اس کے نام پر قربانی کرو جو تمہارا بڑا چاچا

اسی کا نام لےو انر ہے گا ۱۲

مقتضائے فطرت انسانی ہے کہ دشمنوں کی ایسی چوٹیں عموماً دغا خراش ہوتی ہیں اور بالخصوص ایسی حالت میں کہ سارا زمانہ دشمن ہو رہا تھا مٹھی بھرتا بعین کی اور خود اپنی جان معرض خطر میں تھی اور صاحبزادوں کے صدمہ فراق نے ملائم قلب کو درد مند کر دیا تھا ہم قیاس کہہ سکتے ہیں کہ اعدائے ملت کی یہ تعریفیں کس قدر جانگزا ر و فح فرسا رہی ہوں گی چنانچہ بہ وادیدان حالات کے پروردگار نے اپنے رسول کو تسکین دی کہ آپ گھبراہٹیں نہیں آپ کے لیے بڑی بڑی برکتیں مقدر کی گئی ہیں اور آپ پر تعریف کرنے والے بالضرور مقطع اہل ہونگے اور دنیا میں اُن کا ذکر خیر کرنے والا باقی نہ رہے گا۔

اب ہم اور طرح کی برکتوں سے قطع نظر کر کے بلحاظ کثرت نفوس پیغمبر علیہ السلام اور اُن کے قریشی بدخواہوں کا مقابلہ کرتے ہیں۔

**ڈاکٹر ایچ زیلر ڈاکٹر حکیمہ شمار اعداد جبرمنی** نے حال میں ایک کتاب پڑان جملہ مذاہب کے متعلق تحریر کی ہے اور اُن کا یہ خیال ہے کہ منجملہ ایک پدم چون کرو پرتالیس لاکھ دس ہزار اُس آبادی دنیا کے جو کسی مذہب کی پابند ہے سترہ کروڑ باون لاکھ نئے ہزار مسلمان ہیں لیکن یہ تعداد جسکو ڈاکٹر موصوف نے تحریر کیا لائق اعتماد کے نہیں ہے کیونکہ مسلمانوں کی آبادیاں صحراے افریقہ اور دور افتادہ جزائر میں موجود ہیں جہاں ٹھیک تخمینہ دشوار ہے اور اسی طرح وسط ایشیا اور مالک چین میں مسلمانوں کا شمار اتنا لائق اطمینان نہیں ہوا ہے تو بعض تخمینہ کرنیوالے بہت کہتے ہیں لیکن زیادہ تر قرین قیاس یہ تخمینہ سمجھا جاتا ہے کہ دنیا میں پیروان دین محمدی کی تعداد درمیان چالیس اور پچاس کروڑ کے ہے

بہر حال تیرہ صدیوں میں دینی خادموں کی تعداد لائق حیرت ترقی کر گئی ہے۔ ان خادموں کی عقیدت اپنے آقا کے ساتھ اس درجہ بڑھی ہوئی ہے کہ اگر کوئی صاحب کرامت ذمہ داری کرے کہ اس عالم میں وہ سبے انور کی جھلک دکھائے گا تو آج ہزاروں عقیدت مند اپنے مال و عیال کو اس شوق کی نذر کر دیں گے کہ ایک نظر جمال محمدی کی زیارت مرے سے پہلے کر لیں۔ آنے والے معتقدوں کی ایسی نیاز مندی ان رسول اللہ پر پوشیدہ تھیں چنانچہ حضور نے انکی نسبت یوں اخبار بالغیب فرمایا ہر اَنْ مِّنْ اَشَدِّ اُمَمٍ لِّحِجَابِ النَّاسِ يَكُونُ بَعْدِي يُوَدُّ اَحَدُهُمْ لَوْ زَادَتْ فِيْ بَاھِلِهِ وَاَمَالِهٖ (مشکوٰۃ لمصابیح) انھیں خادموں کی جماعت سادات بنی فاطمہ کی بھی شامل ہے جنکی رگوں میں غون محمدی دوڑ رہا ہے اور وہ اپنے تئیں رسول اللہ کا نسب یا دگار قرار دیتے ہیں خدا کی مصلحت تھی جو اسنے ماکان محمد ابا احکم من رجا کھڑا شاد فرمایا اور آپ کا سلسلہ اولاد کو رد دنیا میں قائم نہیں ہوا یہ بھی سچ ہے کہ نواسے عمو باپ دہری خاندان کی طرف کھینچتے ہیں لیکن جب وہ مادری سلسلہ کو پداری سلسلہ پر مرجع یا اس کے برابر کر دیں تو پھر بیٹوں اور بیٹیوں کی اولاد میں کوئی فرق ماہہ الا تیار نکالنا نہیں جاسکتا پس کیا شک ہے کہ جو فوائد بقائے نسل سے مقصود ہوتے ہیں وہ سب بدرجہ کامل جناب التماک کو بنی فاطمہ کے وجود سے اور انکی کثرت سے حاصل ہو گئے۔ اب ایک نظر شر کوں کی طرف بھی

لے میرے بٹے دوست وہ لوگ ہیں جو میرے مرنے کے بعد ان کے اُسین سے بعض خواہش کریں گے کہ کاش

اپنا مال اور عیال کو خدا کر کے مجھے دیکھ لیتے ۱۲

کیجیے کثرون کا انجام بہت بُرا ہوا مدتیں گزریں کہ انکی اولاد کا سلسلہ منقطع ہو گیا اور اگر کچھ لوگ انکی نسل سے باقی بھی رہے تو انھوں نے اپنی نسبت بزمانہ مورثوں کی طرف کرنی چھوڑ دی۔ اجمال اگر ان لوگوں کی نسل کا وجود فرض کر لیا جائے تو بھی ایسا وجود عدم سے اچھی حالت میں نہیں ہو۔ ذکر خیر کا تو کیا ذکر کو نسا دن ہو کہ کرو رو بختین بد بخت رو خون کو نہیں چونکا تین اور رات دن میں کون ایسا لمحہ خالی جاتا ہو کہ کوئی نہ کوئی جماعت اسلامی اُن پر نفرین کے انگارے نہ برساتی ہو۔

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى غُلِبَتِ الرُّومُ فَمَا أَدْنَى الْأَكْذَرِ وَهُمْ مِّنْ بَعْدِ غَلِبِهِمْ (۸)

سَيَغْلِبُونَ لَافِي بَصِيرَةٍ سَنِيْنٌ ۝ لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ وَيُؤْمِنُ بِقَرَرِ الْمُؤْمِنُونَ لَا يَضُرُّ اللَّهَ طَيْفُ رُحْمٍ مِّنْ شَيْءٍ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۝ وَعَدَ اللَّهُ لَا يَخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ ۝ فَالْكَفَرُ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝ (پارہ ۲۱ - سورۃ الروم - رکوع ۱)

عرب کے تعلقات کم و بیش روم و ایران دو دن کے ساتھ تھے لیکن عیسوی المذہب رومی وحدت باری کے مقرر تھے اور آتش پرست ایرانی یزدان داہر من دو مختلف

لہ قریب کے ملک میں رومی مغلوب ہو گئے لیکن وہ لوگ بعد مغلوب ہونے کے چند برسوں میں غلبہ

آجائیں گے۔ پہلے اور پچھلے واقعات سب اللہ کے اختیار میں ہیں۔ رومیوں کے غلبہ کے دن مسلمان اللہ کی مدد سے خوش ہوں گے وہ جسکی مدد چاہتا ہو کہتا ہو اور وہ نبردِ سدھم والا ہو۔ اللہ نے وعدہ کر لیا اور

اللہ وعدہ کے خلاف نہیں کرتا لیکن اکثر آدمی نہیں سمجھتے ۱۲



خالقون کا اعتقاد رکھتے تھے۔ ان دونوں ذی اقتدار قوموں میں قبل از ہجرت لڑائی  
ٹھن گئی اور حجاز عرب کے قریب مقام اذرعات و بصری میدان جنگ قرار پایا۔

انسان کو بالطبع اپنی بھلائی مرغوب ہوا اور پھر وہ درجہ بدرجہ ان لوگوں کی بھلائی چاہتا ہو جس کے  
ساتھ نسبى ملکی خواہ اتحادی و اعتقادی قربت رکھتے ہوں چنانچہ حجازیوں نے ہر چند اس  
لڑائی میں حصہ نہیں لیا لیکن بہ تحریک اعتقادی حسدیت کے گھر بیٹھے مسلمان عیسائیوں کی  
اور مشرکین ایرانیوں کی خیر مناتے تھے۔ اتفاقاً اُس لڑائی میں عیسائی مغلوب ہوئے  
اور مشرکوں نے زردشتیوں کی فتح کو اپنے غلبہ کے لیے فال نیک قرار دی پھر کیا تھا  
حامیان توحید پر مشرکین آوازے کسنے لگے کہ عیسائیوں کی طرح تمہیں بھی ایک دن نیا  
دیکھنا پڑیگا۔ مسلمانوں پر جب یہ آوازے گرانے لگے تو خدا نے انکی تسکین کے لیے  
ارشاد فرمایا کہ چند سال میں پاساپٹ جائے گا اور جہن عیسائی غالب آئیں گے اسی دن  
مسلمان بھی امداد اُسی پر خوشیاں منائیں گے چنانچہ ہجرت کے دوسرے برس ٹھیک  
اُسی دن جبکہ جنگ بدر میں مسلمانوں نے فتح پائی عیسائیوں نے بھی زردشتیوں کو  
مار بیٹایا اور مدائن تک کھدیڑتے چلے گئے۔ مسلمانوں کو وعدہ قرآنی پر قلبی اطمینان

تھا اسلئے ایک جلسہ میں درمیان ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اور ابی بن خلف  
کے تکرار ہو پڑی ایک نے اصرار کیا کہ ایسا ضرور ہوگا اور دوسرے نے کہا کہ کبھی  
نہیں آخر کار دس اونٹوں کی شرط اور تین برس کی میعاد واسطے انتظار نتیجہ کے ٹھہر  
گئی۔ خدا نے زمانہ کا تعین بقید سال نہیں فرمایا تھا اور بیضغ کے لفظ سے

مجاورہ عرب میں تین سے دس تک اعداد مراد لیے جاسکتے ہیں۔ پیغمبر علیہ السلام کو بتعلیم آئی ظہور پیشین گوئی کا زمانہ معلوم تھا اسلئے آپ نے ہدایت فرمائی اور برضا مندی فریقین اونٹوں کی تعداد ایک سوا اور میعاد انتظار سات سال تک بڑھا لیکئی چنانچہ رسول اللہ کے یار غار کامیاب ہوئے اور خدا کا وعدہ حرتِ بھرت پورا ہوا **فَالْحَمْدُ لِلّٰہِ عَلٰی ذٰلِکَ** (س) قرآن کی پہلی سورہ میں جبکو سورہ الفاتحہ

کہتے ہیں **اٰیٰتِکَ تَعْبُدُ اٰیٰتِکَ تَتَّبِعُ** اور سیطرح کے دیگر الفاظ واقع ہیں جن سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ کلام آئی نہیں ہے کیونکہ خدا کی طرف خطاب کیا گیا اور جسکی طرف خطاب ہوا اُسی کو خطابی کلام کا متکلم سمجھنا نا دانی ہے۔ (ج) رکوع کا علم جب ادب کی تعلیم دیتا ہے تو ان کو وہ فقرات بھی سکھاتا ہے جن کا استعمال بزرگوں اور استادوں کے حضور میں کرنا چاہیے ایسے فقرات کا استعمال اطفال دبستان کرتے ہیں لیکن وہ بھی سمجھتے ہیں کہ یہ کلام استاد کا ہے اور انھیں کی مقدس زبان سے نکلا ہے۔ **عمر بن شریبیل** نے اس سطورہ کی کیفیت نزول یہ بیان کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

**۱۷** سحراب گو نر خراسان نے ہرقل کو بزمانہ حکومت کسری پرورد شکست دی اور بطور فائز قطنیہ تک پہنچ گیا لیکن سات برس کے بعد کسری کو ہرقل نے ایسی ہی شکست فاش دی ۱۲ (ابن خلدون)

**۱۸** اختلاف ہے کہ پہلے سورہ فاتحہ نازل ہوئی یا سورہ اقرآ باسم بک لیکن یہ دونوں سورتیں ایک ہی سلسلہ میں نازل ہوئی ہوں۔ محاصل مسلمانوں کا عقیدہ سورہ فاتحہ کے نسبت یہی ہے کہ پروردگار کے الفاظ میں عرض نیاذ کا طریقہ انکو سکھایا گیا ہے ۱۲

بمشورۃ خدیجہ الکبریٰ و رقبہ بن نوفل سے اپنی حالت بیان کی کہ جب میں تنہا ہوتا ہوں تو یہ آواز سنائی دیتی ہے اِقْدَأْ (پڑھو) و رقبہ دانشمند بزرگ تھے انھوں نے صلاح دی کہ جب ایسی آواز سنو تو کھڑے رہو چنانچہ ایسا ہی کیا گیا خدا کا فرشتہ آیا اور اُس نے کہا کہ پڑھو بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ آخر سورہ

الفاتحہ تک پس حقیقت خدا کی بڑی مہربانی تھی کہ اُس نے اپنے رسول کو خود وہ کلمات سکھائے جنکے ساتھ اپنے تئیں مخاطب کرنا اُس کو خوش معلوم ہوتا تھا۔ اس سورہ میں سات آیتیں ہیں جسے خدا کی ثنا ظاہر ہوتی ہے اسی لیے اُسکو السبع المثانی بھی کہتے ہیں۔ **قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی وَلَقَدْ اٰتٰیْنٰکَ سَبْعًا مِّنَ الْمُتَنٰیۃِ**۔

(پارہ ۱۴- سورہ الحجہ رکوع ۶)۔

پس جو اعتراض کیا گیا اور جسکی نسبت ایک مشہور فارسی کٹر کجاتی پر وہ محض سفیہ اور معترض کی بے خبری پر چٹیک کرنے والا ہے۔ (س) پھر قل (کہو) کے لفظ سے مثل اور سورتوں کے کیون یہ سورہ شروع نہیں کی گئی۔ (ج) اس سورہ کا نام ایسے فاتحہ رکھا گیا ہے کہ اُسی سے نمازون میں قرآنی قرات شروع کی جاتی ہے پس اگر لفظ قل شروع میں لایا جاتا تو یہ مطلب فوت ہو جاتا یا ایک لفظ قل سورہ کا چھوڑ دینا پڑتا اور یہ دونوں شکلیں حسن ادب کے خلاف تھیں۔ (س) سورہ مریم رکوع دو سے ظاہر ہوتا ہے کہ مسیح علیہ السلام نے گوارہ میں ایسے وقت باتیں کیں جبکہ انسان کے

لے پیغمبر تھے مکوسات آیتیں عطا کی ہیں۔ (یعنی سورہ فاتحہ) ۱۲

بچے بول نہیں سکتے دنیا کا دستور ہے کہ پیروان ملت اپنے رہنما کی کرامتیں بڑھا کے بیان کرتے ہیں بس جب انجیل اربعہ میں ایسے سکلم قبل از وقت کا تذکرہ پایا نہیں جاتا تو ہم کیونکر باور کر لیں کہ قرآن کی روایت سچی ہو اور مؤلفان انجیل کو سچی خبر نہیں ملی یا یہ کہ انھوں نے بالقصد ایسے بیان کو چھوڑ دیا۔ (ج) مسیح علیہ السلام صرف تینتیس برس چھ مہینہ اس عالم میں رونق افروز ہے لوقا باب ۲۳ سے ثابت ہوتا ہے کہ آپ نے جسوقت منادی شروع کی اسوقت عمر شریف ۳۰ برس کی حد تک پہنچ گئی تھی لہذا صرف ساٹھ تین برس کا قلیل زمانہ باقی رہ گیا جسکے دوران میں حارون کو استفادہ فیوض صحبت کا موقع ملا۔ جب سچی برکتیں آسمان پر صعود کر گئیں تو چند دن اُسکے بعد بطور لایف یا ملفوظات کے بس انجیلوں کی تالیف عمل میں آئی جنہیں لافعل چار مشہور اور مقبول ہیں ان چارکے مصنفوں میں صرف متی اور یوحنا حواریت کی عزت سے بہرہ مند تھے اسلیے اگر انکی تصنیفوں پر زیادہ بھروسہ کیا جائے تو لوقا اور مرقس کو وجہ شکایت کی حامل نہیں ہو سکتی اب ملاحظہ کیجیے کہ زمانہ طفولیت کے

۱۱۔ یہ عمر مسیح کی تا وقت رفت امام رازی نے تحریر کیا ہے مگر بعضوں نے تینتیس برس اور ابن خلدون نے صرف بتیس برس لکھا ہے ۱۲

۱۳۔ انجیل متی باب ۹ میں تحریر ہے کہ جب یسوع وہاں سے آگے بڑھا تو متی نے ایک شخص کو حصول کی چوکی پر بیٹھا دیکھا اس طرزیان سے خیال کیا جاتا ہے کہ مصنف انجیل متی کوئی دوسرا شخص ہے ۱۲

۱۴۔ کہا جاتا ہے کہ پطرس حواری نے اس انجیل کو رومی زبان میں لکھا اور اپنے شاگرد متی کی طرف منسوب کر دیا مگر یہ بیان قرن قیاس پایا نہیں جاتا ۱۲

مختصر تذکرے صرف متی اور لوقا نے کیے ہیں۔

متی نے یہ حکایت تحریر کی ہے کہ چند پوربی جو مسیح کی کھوج میں گھر سے نکلے ہرودیس بادشاہ نے ان سے گفتگو کی اور جب اُس کو معلوم ہوا کہ ان لوگوں نے یہودیوں کے بادشاہ کا ستارہ پورب میں دیکھا اور اب اُس کو سجدہ کرنے آئے ہیں تب اُس نے ان لوگوں کو اپنی طرف سے بھی تعینش حال پر مامور اور بیت لحم کی طرف روانہ کیا۔ آسمان کا ایک ستارہ ان الزبور کی رہبری کرتا ہوا چلا اور وہاں جا کر ٹھہر گیا جہاں لوط کا موجود تھا وغیرہ وغیرہ۔ اس حیرت انگیز واقعہ سے زمین اور آسمان دونوں کا تعلق تھا لیکن دوسری انجیلوں میں اتنے بڑے واقعہ کا کوئی تذکرہ نہیں ہے۔ لوقا تحریر فرماتے ہیں کہ قبل از حمل خدا کا فرشتہ مریم کے پاس آیا اور بعد اداے رسم سلام اُن کے حاملہ ہونے اور لوط کا بننے کی بشارت دی۔ قرآن میں بھی ایسی بشارت کا تذکرہ موجود ہے لیکن اور انجیلوں میں اُسکی جھنک بھی نہیں سنائی دیتی۔ لوقا کہتے ہیں کہ مریم حاملہ ہو کے ماریو حنا کے پاس تشریف لائیں اور یوحنا مان کے پیٹ میں اُچھل پڑے رحم کے بچہ کا یون اظہار نیاز کا کلمہ فی المہد سے زیادہ تعجب خیز تھا لیکن اور مؤلفوں نے اُسکا کوئی تذکرہ نہیں کیا ہے۔ **و** **ت** **و** الصفات کرو اور بلحاظ ترتیب ان مؤلفوں کے سچ بتاؤ کہ اگر کلمہ فی المہد کا تذکرہ ان لوگوں نے متروک کیا تو تعجب کی کیا بات ہے۔ حضرت مریم ایک شریف خاندان کی عورت تھیں اور معمولی سمجھ کا آدمی بھی تسلیم کر لیا کہ غیر معمولی ولادت پر پڑوسیوں اور رشتہ داروں میں سخت برہمی پیدا ہوئی تھی اور کنواری گربچہ دار بے گناہ پر ہر طرف سے ملامت کی بوجھاڑیں پڑی ہونگی لیکن

نخیلون میں واقعہ ولادت بہ شکل معمولی بیان کیا گیا ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ اُنکے  
 موقوفون نے پُرورد واقعہ ملامت کو بالقصد ترک کیا ہے اب سوال یہ ہے کہ غیر متین عفت آب  
 بنی کو جو روح اللہ کی مان بنائی گئی تھیں کیا خدا نے بے پناہ چھوڑ دیا کہ ملامت کرنے والے  
 تیز و تند فقرات سے اُنکے نازک دل کو چھیدتے رہیں اور وہ کوئی دلیل بہ تائید اپنی عصمت  
 کے پیش نہ کر سکے ؟ دوسروں کو اختیار ہے کہ اس سوال کے جواب میں جو کچھ چاہیں ارشاد  
 لرین مگر ہم خا و مان سچ کا یہ خیال ہے کہ معجزہ نابینے کی مان کو خدا سے جلیل بے حدیل نے  
 ہرگز ایسی صیبت میں نہ پھنسا یا ہو گا کہ تیس برس یعنی اُس وقت تک کہ حساب نبوت نے  
 باران فیض برسانا شروع کر دیا نام دم و شرمسار بدنامی کے انگاروں پر لوٹتی رہے۔  
 مریم کے پاس فرشتہ آیا یا یہ کہ یوسف نے خواب دیکھا یہ بیانات واسطے صفائی کے کافی  
 تھے اور سخت ضرورت داعی تھی کہ کوئی ایسا کرشمہ قدرت دکھایا جائے جسکو دیکھ کے  
 اقل درجہ اہل خاندان اور قریب کے رشتہ دار تو مطمئن ہوں کہ انکی عزت کو پاک اس لڑکی  
 نے بے نہین لگایا ہے۔ چنانچہ قرآن پاک اسی قرین قیاس شورش اور قرین عقل و تسکین  
 کی طرف اشارہ کرتا ہے اور کہتا ہے کہ وقت وضع حمل مریم گھر سے دور کسی جگہ جا بیٹھیں اور  
 جب اختر سعادت کا ظہور ہو چکا تو سب کو گود میں لیے گھر لوٹیں لوگوں نے ملامت شروع  
 کی آپ نے بچے کی طرف اشارہ کیا اور اُسے اپنے مارج بطور اعجاز بیان کیے یعنی یہ تھا  
 قدرت دیکھ کے ملامت کرنے والوں نے سمجھ لیا کہ مولود مسعود غیر معمولی ہے اس لیے غیر  
 معمولی ولادت بھی الزام کے لائق نہیں ہے۔

شتہ داروں اور دوستوں کا دنیا میں دستور ہر کیلئے واقعات پر جن سے نیک نامی پر  
 تا ہو پردہ ڈالتے ہیں چنانچہ اُن لوگوں نے جو ایسے تعلقات حضرت مریم کے خاندان سے  
 رکھتے تھے ہر چند اپنا اطمینان کر لیا لیکن غیروں کو سمجھانا اور اُن کو مطمئن کر دینا دشوار تھا  
 سیلے غیر معمولی ولادت کی شہرت ناپسند کی گئی اور تیس برس تک سب لوگ کہتے اور  
 سمجھتے رہے کہ مسیح علیہ السلام یوسف کے بیٹے ہیں (لوقا باب ۳ ورس ۲۳) قوی قیلمات  
 نے واقعات کے رخ سے پردہ ہٹا دیا اور میں امید کرتا ہوں کہ اعتراض کرنے والے اس  
 ت کی تہ کو پہنچ کے خود سمجھ لیں گے کہ کیوں اس معجزہ کی شہرت ہونے نہیں پائی تھی۔  
 (س) سورہ اکل عمران رکوع ۵ میں مسیح کا یہ دعویٰ تحریر ہے کہ میں چڑیوں کی شکل مٹی  
 سے بناتا اور اُس میں پھونک دیتا ہوں اور وہ کلین خدا کے حکم سے پرند بن جاتی ہیں  
 اور سورہ المائدہ رکوع ۵ سے بھی اس معجزہ کی سند ملتی ہے لیکن اناجیل اربعہ میں اسکا تذکرہ  
 نہیں ہوا سیلے صداقت بیان مشتبہ معلوم ہوتی ہے۔ (ج) میں نے قبل اس کے ثابت کر دیا ہے  
 کہ مولفان انجیل نے کل حالات تحریر نہیں کیے پس حسبِ طرح ایک کے بیان کیے ہوئے  
 معجزہ کو تین نے متروک کیا ہے ویسا ہی قرین قیاس ہے کہ بعض واقعی معجزوں کا تحریر کرنا چاہنا  
 نے ترک کیا ہو سیلے دلیل تردید صریحاً ناقص ہے۔ اسیسویں صدی کی امت ہر چند اس  
 معجزہ کی صحت پر مطمئن ہو لیکن وقت نزول قرآن تو ولادت مسیح کو صرف چھ صدیاں گزری  
 تھیں اور خطہ عرب کے عیسائی اس معجزہ کے معتقد تھے کیونکہ اگر ایسا نہ ہوتا تو مسیح کو پیغمبر  
 علیہ السلام اپنی بنائی کتاب میں (جیسا کہ عیسائیوں کا خیال ہے) کیوں جگہ دیتے۔

(س) سورۃ التوبہ پارہ ۱۰- رکوع ۵ میں تحریر ہے کہ یہود و عیسائی کہتے ہیں جلالہ  
یہودیوں نے کبھی ایسا نہیں کہا ہے۔ (ج) کہا جاتا ہے کہ ایک فرقہ یہود کا بڑا نہ زبول  
قرآن اس طرح کا عقیدہ رکھتا تھا کہ اب اس عقیدہ کے پیرو باقی نہیں رہے کہ اس بیان کے  
قبول کرنے میں معترض کو تامل ہوا ایسے میں عرض کرتا ہوں کہ عبری زبان میں عزیر کے  
معنی گلزن گشت کے ہیں اور اس سے مراد یعقوب علیہ السلام بوجہ اپنے حسن و جمال  
کے لیے گئے ہیں جنکو یہودیوں کی کتاب میں خدا کا بیٹا بلکہ پلوٹھا بیٹا کہا گیا ہے و کتاب نبی  
باب ۴ و رس ۲۳)

سمجھنے کی بات ہے کہ مدینہ میں یہ سورہ نازل ہوئی تھی جہاں کہ یہودیوں کی جماعتیں موجود تھیں  
ایسے ممکن نہ تھا کہ ان لوگوں کی طرف کسی ایسے عقیدہ کی نسبت کر دی جائے جس کا وہ ظہار نہیں  
کرتے تھے۔ (س) قرآن میں وارد ہوا اَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِاَصْحَابِ  
الْفِيلِ اَلَمْ يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ فِي تَضْلِيلٍ وَاَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا اَبَابِيلَ  
تَرْمِيهِمْ بِحِجَارَةٍ مِّنْ سِجِّيلٍ فَجَعَلَهُمْ كَعَصِفٍ اِذَا اُلْوِيَ  
میں نہیں آتی۔ (ج) خدا نے بنظر حفاظت اس مقدس گھر کے جو قدیم الایام میں اسطے

۱۲ ایسی ہی تعبیر ماریت لغات عبرانی جناب مولانا عنایت رسول چرای کوٹی فرماتے تھے ۱۲

۱۳ اے پیغمبر کہ انہیں دیکھتے کہ تمہارے پروردگار نے اٹھی والوں کے ساتھ کیا بڑا کیا کیا کئے  
داؤن کو بھٹکا نہیں دیا اور ان پر پرستے بھٹنے کے بھٹنے بھیجے جو ان پر مٹی ملے ہوئے پتھر پھینکتے تھے اور  
انکو مثل چپاے ہوئے بھٹس کے کر دیا ۱۳



اُسکی پرستش کے بنایا گیا تھا اپنا یہ کرشمہ قدرت دکھایا تھا ہندو یہودی عیسائی جنگی طرف  
 ہمارے خطب ہر اس ایک کرشمہ پر کیوں اعتراض کریں جبکہ خود انکی مذہبی کتابیں یہی  
 سیکڑوں حیرت انگیز روایتوں سے بھری ہیں لیکن ہم ثابت بھی کرتے ہیں کہ واقعی ایسا  
 کرشمہ دکھایا گیا تھا۔ بیان کیا گیا ہے کہ خطہ مین پر ان دنوں چلشمہ کا بادشاہ **احمد بنی**  
 فرمان روا تھا اور اُسکی طرف سے **ابرمہ** ایک عیسوی المذہب مین کا گورنر تھا چنانچہ ابراہم  
 نے شہر صنعائین جو اُس ملک کا دار الحکومت تھا ایک معبد بنایا اور بیا کہ باقتدار معتقدوں  
 کا شعار ہے جہان تک ہو سکا اُسکی تعمیر اور آرائش مین بڑے بڑے تکلفات کیے اس کنیسہ کا  
 نام **قلیس** رکھا گیا اور اُسکے بانی نے با مجرم ارادہ کر لیا کہ اپنی رعایا کو حج کعبہ سے  
 روک دے اور بجائے اُسکے قلیس کی سالانہ زیارت کر لے۔ **ابراہیم** کا بنایا ہوا معبد  
 باوجود اپنی سادگی کے دنوں قبائل عرب کا زیارت گاہ رہ چکا تھا اور وہ لوگ مشکل چین  
 حقیقت کو اُسکے آستانے سے اٹھا سکتے تھے ایسے رعایا اور حکومت مین بڑی ہوجلی  
 سو اتفاق سے انھیں دنوں کسی عرب نے کنیسہ مین آگ لگا دی یا وہ اتفاق یہ جل گیا  
 بہر حال ابراہم نے یہی لے قائم کی کہ معتقدین کعبہ نے براہ تعصب اُسکا معبد پھونک  
 دیا ہے ایسے اُسکا شعلہ غضب بھڑک اٹھا اور وہ حبشیوں کی بہت بڑی جماعت ساتھ لے کے  
 مکہ پر چڑھ دیا تاکہ انہم کعبہ سے اپنا کلیجہ ٹھنڈا کرے۔ افریقہ مین ہاتھیوں کی کثرت  
 پہلے بھی بہت تھی اور یہ جانور زمانہ قدیم کی لڑائیوں مین بڑا کارآمد سمجھا جاتا تھا ایسے  
 لشکر کے جانور مین ایک یا متعدد ہاتھی بھی آئے تھے۔ عرب مین ہاتھی نایاب مین انکے ہیاکل عرب کو

بہت عجیب معلوم ہوئے اور حملہ آورون کو صحابہ فیل کا لقب اُن لوگوں کی طرف سے دیا  
 گیا الغرض درمیان حملہ آورون اور قبائل عرب کے راہ میں خفیہ چھپر چھاڑ دہوتی چلی آئی  
 لیکن سیل حبش ریگستان عرب کو طر کرتا ہوا حوالی مکہ میں پہنچ گیا آخر کار وہ واقعہ پیش آیا  
 جس کا حوالہ اس سورہ میں دیا گیا ہے یہ واقعہ ٹھیک سنہ ولادت میں پیغمبر علیہ السلام کے گذرا  
 تھا۔ اُم المؤمنین عائشہ فرماتی ہیں کہ میں نے فیل بانوں کو بچشم خود دیکھا کہ اندھے ہو کے  
 مکہ میں بھیک مانگتے تھے اور اس میں تو مطلق شک نہیں کہ وقت نزول اس سورہ کے بہت  
 آدمی ایسے موجود تھے جنکی آنکھوں نے واقعہ صحابہ فیل کو دیکھا تھا وجودِ قلیس کے ثبوت  
 میں تو یہ تاریخی روایت موجود ہے کہ **ابوالعباس سفاح** پہلے عباسی خلیفہ نے  
 جو ۱۳۰ ہجری میں سرِ خلافت پر متمکن ہوا تھا ابوالعباس بن ربیع عامل **مین** کو حکم دیا اور  
 اُس نے قلیس کا کھنڈر کھود کے مالِ کثیر برآمد کیا۔ یہ تو قیاس میں نہیں آتا کہ کسی ایسے واقعہ  
 غلط کا قرآن میں حوالہ دیا جاتا جسکے جھٹلانے والے بکثرت موجود تھے پس قرآن کا  
 بیان ضرور صحیح ہے لیکن اُس میں یہ تصریح نہیں ہے کہ طَبَرُ آبَا بَیْسَل سے کیا مراد ہوا ورتبہ  
 برسانے کی کیا کیفیت گذری تھی بعض مفسرون نے بیان کیا ہے کہ کنکریان ایک جانب  
 کرتین اور یدین کو چھید کے دوسری جانب سے نکل جاتین لیکن **تفسیر کبیر** میں لکھا ہے کہ  
 عکرمہ نے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ کنکریان جب حبشیوں کے بدن پر پڑتین تو  
 آبلہ اُبھرتا اور داناہے چچک نمودار ہو جاتے بصورتِ صحت اس روایت کے جو زیادہ  
 لائقِ اعتماد ہے حیرت کرنے والوں کی حیرت کچھ کم ہو سکتی ہے کیونکہ ممکن ہے کہ آدمیوں کی

کثرت اور ہاتھیوں کی غیر معمولی سکلیں دیکھ کے کسی درہ سے پہاڑی چڑھیں نکل پڑیں  
 اُنکے چنگلوں میں درہ کی زہریلی مٹی سنگریزوں کے ساتھ ملی ہوئی چلی آئی ہو اسکے  
 جھونکوں سے حبشیوں کے برہنہ بدن پر سہمی مادہ گرا اور اُس نے بالخاصہ چچیک کی  
 بیماری شکر میں پھیلا دی یہ بھی ممکن ہے کہ جب کربخالف مکہ کے قریب پہونچا تو ہر طرف سے  
 قبائل عرب دوڑ پڑے فلاخن سے یا اور طور پر اسطرح پتھر اوکیا کہ حملہ آوروں کے بدن  
 بٹھر گئے عربوں کی تعبیر طیر کے ساتھ اسیلے کی گئی ہے کہ وہ بڑی بڑی منزلیں طے کر کے  
 عاجلانہ واسطے حمایت کعبہ کے پہونچ گئے تھے الغرض استعارہ سے کام لیا گیا ہو یا  
 نہیں لیکن جو خدا نے فرمایا اور جو مقصود اُس زمانے کے آدمیوں نے سمجھا تھا وہ  
 الزام کذب سے بری ہے۔

## سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم

دل و جانم فدائے ناشیاد

عرب میں ہر گاہ تحریری یادداشت کا دستور نہ تھا اسیلے تعین اوقات واقعات  
 گذشتہ میں راویوں نے بہت اختلاف کیا ہے اور ہم لوگوں کے لیے ایک بیان کا دوسرے  
 پر ترجیح دینا وقت سے خالی نہیں ہے یا اینہم کسی قدر مشہور روایتوں کو اختیار کر کے  
 میں تحریر کرتا ہوں کہ آفتاب عالم تاب نبوت مکہ کی مقدس زمین پر جب کا پائے عظمت آسمانوں  
 کی رفعت سے زیادہ بلند ہر وقت صبح روز و شنبہ تبارک ۱۲۔ ربیع الاول اُسی سال

طلوع ہوا جسمین واقعہ فیل نے قبائل عرب کو بہت بڑا تاشا سے قدرت دکھایا تھا دنیا کا  
 دستور سہرا کی مصیبتیں برگزیدگان خدا کی قدمبوسی میں سبقت لیجاتی ہیں چنانچہ وہی  
 مہینہ مدت حل کے گزرنے سے تھے کہ حضور کے والد سیدنا عبد اللہ بن عبد المطلب کو سفر  
 آخرت پیش آیا اور جب آپ چھ برس کی عمر کو پہنچے تو مان کا دارا من شفقت بھی سر سے  
 اٹھ گیا پھر تو پیرانہ شفقت کے علاوہ مادرانہ نگہداشت بھی جد بزرگوار کو کرنی پڑی لیکن  
 نوین سال ولادت میں موت کے ہاتھوں نے یہ تیسرا تم کیا کہ عبد المطلب بھی دارفانی  
 سے چل بسے۔ **ابوطالب** براہ عینی عبد اللہ کے ہر چند نامور سردار قریش کے  
 بیٹے تھے لیکن انکی مالی حالت اتنی بھی نہ تھی کہ اپنی اور اپنے خیال کی خاطر خواہ  
 شکم پروری کر سکیں باوجود اس تنگی معاش کے نیک دل رشتہ دار نے مصیبت زدہ بھتیجہ کو  
 آغوش شفقت میں لے لیا اور خود اپنی صلیبی اولاد سے زیادہ تادم مرگ اسکے ساتھ  
 بزرگانہ الطاف کا برتاؤ کرتے رہے مگر احتیاج اور عسرت کا یہ تقاضا تھا کہ دین و دنیا  
 کے بادشاہ کو نبوت سے پہلے اہل مکہ کی بکریاں چرائی پڑیں۔ جو شخص طفلی سے جوانی  
 تک ایسی مصیبتوں میں مبتلا رہا ہو اسکی نسبت وہم و گمان بھی نہیں ہو سکتا کہ اہل علم کی  
 صحبت سے مستفید ہوایا اسکو ایسے دانشمندان سے تبادلہ خیالات کا موقع ملا جو پچھل  
 معاملات میں بلند پروازی کر سکتے ہوں۔ ان دنوں ایک حجازی عرب کی خوشحالی یہی  
 تھی کہ چند اونٹ اور کچھ بکریاں اسکے پاس ہوں۔ اکثر کھجورون سے اور کبھی نان جوین  
 سے اپنی شکم پروری کر لیتا ہوا اور ایسا آدمی تو انکی جماعت میں بڑا اقبال مند سمجھا جاتا تھا

جو ملک کی کم وقعت پیداوار شام کے آباد شہروں کو لیجاسے اور انکو بیچ کے وہاں سے  
 کچھ ایسے سامان جسکی ضرورت ہے آب و گیاہ خطہ کو تھی اونٹون پر لا دلائے۔ چنانچہ تھین  
 اقبالمندون میں ایک بیوہ عورت **خدیجہ بنت خویلد** کا بھی شمار تھا جو بذریعہ اپنے  
 ملازموں اور غلاموں کے کاروبار تجارت چلا رہی تھیں۔ پیغمبر علیہ السلام جب پچیس سال  
 کی عمر کو پہنچے تو مہربان چچا نے بہ حوالہ عیال داری اور قلت معاش کے اپنی رسلے  
 ظاہر کی کہ خدیجہ سے درخواست ملازمت کرنا مقتضائے مصلحت ہے۔ اس مشورہ کی خبر ان  
 بی بی کو بھی مل گئی چار اونٹون کا بیعاً و مضہ خدمت عطا کرنا قبول کیا اور ان کے غلام میسرہ  
 کے ہمراہ ہمارے آقائے نعمت شام کی طرف بھیجے گئے اور تجارتی منافع کے ساتھ بخیر  
 و خوبی واپس آئے۔ گرم ملکوں میں موسم بلوغ بند آجاتا ہے لیکن غالباً باقتضائے عسرت  
 معاش حضور نے اب تک تہل کا ارادہ نہیں کیا تھا اگر خود خدیجہ الکبریٰ کو بہ لحاظ شرافت  
 و دیانت و زیادہ تر بوجہ ان برکات کے جنکو میسرہ نے دوران سفر میں دیکھا اور اپنی مالکہ  
 سے بیان کیا تھا آپ سے نکاح کی رغبت پیدا ہوئی اور ملکی رواج کے موافق نکاح ہو گیا  
 عرب میں نکاح کا یہ اثر تھا کہ شوہر زوجہ کے مال و متاع کا بھی مالک بن جائے اسلئے  
 اس تعلق میں مالی فائدہ اسی قدر حاصل ہوا کہ نفقہ عیال کا یا رٹھا نا نہیں پڑا اور خود اپنی  
 ضروری کفالت کی ایک صورت نکل آئی۔ نکاح کے سولہویں برس وحی الہی کا نزول ہوا اور  
 نزول وحی کے چوتھے برس اعلان نبوت کی نسبت آئی پھر تو پس نے اور بیگانوں کے ہاتھ  
 سے رسول خدا کو وہ مصیبتیں جھیلنی پڑیں جبکا تحمل مستقل سے مستقل دنیا دار نہیں کرسکتا

ہتے قبل اسکے اُن مصیبتوں کا کچھ تذکرہ کر دیا ہو اور جن لوگوں کو پوری دستان مصیبت کی جستجو ہو وہ کتب میں ملاحظہ کریں۔ بہر حال تیرہ برس جو مسیح کے ساٹھ تین برس کے سے تلخ اور ناگوار تھے صبر و سکوت میں گذر گئے اور آخر کار بغیر علیہ السلام اور اُن کے ساتھیوں کو ترک وطن کر کے مدینہ منورہ پہنچے اور مغرب پر واقع ہوا۔ آجکل ۱۲۔ روز میں یہ مسافت اونٹوں پر طے کی جاتی ہے مدینہ منورہ میں صرف دس برس ابرہہ نبوت وہ باران ہدایت برساتا رہا جس نے آج تک چنستان توحید کو شاداب رکھا ہے اور جسکی بدولت دنیا میں وہ آبشاریں پھوٹ نکلیں جنکی آبیاری سے حیات ابدی کا خوشگوار ثمرہ حاصل ہوتا ہے اسی دس سال کے دوران میں اپنی حفاظت اور اعلیٰ کلمۃ اللہ کے لیے جیسا کہ ایسیجا نبی نے پیشین گوئی کی تھی جنگی پیرایہ میں خدا کا جلال ظاہر ہوا بُت توڑے گئے بُت خانے برباد ہوئے اور تقریباً کل خطہ عرب ظلمت شرک سے پاک کر دیا گیا۔ ابراہیم اور اسمعیل نے خود اپنے ہاتھوں سے ایک گھر جسکو کعبہ کہتے ہیں باطنیاریہ بنایا تھا کہ اُس میں خدائے واحد کی پرستش ہو کرے لیکن جاہل مشرکوں کی حمایت میں بن سوساٹھ بتوں نے صرف اعتقاد وحدت کو نہیں لوٹا بلکہ خائف خدا پر بھی اپنا مخالفانہ قبضہ جمایا تھا۔ ہجرت کے نوین خواہ اٹھویں برس بضمین فتح مکہ تدابیر کا یہ عمدہ نتیجہ پیدا ہوا کہ بیت اللہ سے سب ذخیل بیجا نکال دیے گئے اللہ والوں نے ہنگامہ خدمات کی ذمہ داریاں اٹھائیں اور بحمد اللہ تیرہ صدیوں سے اُس گھر میں نعرۂ توحید بلند ہو رہا ہے۔ اُس زمانہ کی مفتوح قوم اس کارروائی کو طامانہ قرار دیتی تھی اور اسلام کے

مخالفت اب تک پہنچتے چینیان کرتے ہیں لیکن قیاس کرنا چاہیے کہ بائیان کعبہ کی حج پر فتوح  
نصائے جنت میں اس کا رگزار ہی کی کس قدر ممنون منت ہوگی اور غیر ممنون پروردگار کو احقاق  
حق کی یہ کوششیں کس حد تک بھائی ہوگی اجمال فیتہ کہ نے خدا کے وعدہ وَاللّٰهُ مُبْتَلٰمٌ  
تُوْرٰہٗ وَاٰکُوْرٰہٗ الْکَافِرُوْنَ کو پورا کر دیا اور اُس کے تھوڑے ہی دن بعد قنیل  
عرش کی چکیلی روشنی (روح احمدی) جلوہ حق دکھا کے اپنے مقررہ صلی کو واپس چلی گئی۔  
بزمائے قیام مکہ جو تحمل بربا گیا اُس پر تو ہمارے مخالفت منہ نہیں کھول سکتے  
ہاں مدینہ کی وہ سالہ لکلی اور جنگی تدبیروں کو سُن کے تیور بدل دیتے ہیں اور ان کی زبان دینا  
صداعتدال سے تجاوز کر جاتی ہیں۔ طالب حق کا فرض ہو کہ وہ دوست و دشمن دونوں  
کی جماعت سے علیحدہ کھڑا ہو اور غامض نظر سے دیکھے کہ ایسی کارروائیاں خود غرضی  
کی تحریک سے کی گئیں یا یہ کہ عقل سلیم ظاہر کرتی ہو کہ وہ مناسب وقت تھیں اور خداوند عالم  
نے بالاستحقاق ان کے عمل کی ہدایت فرمائی تھی۔ میں عرض کرتا ہوں کہ یہ مرحلہ بعد قیاس  
طی کیا جاسکتا ہو اور ان بزرگوں کی روش بھی بطور سند پیش کی جاسکتی ہو جبکہ تقدس  
جماعت مخالفت تسلیم کرتی ہو چنانچہ میں چند وجوہ کو معرض بیان میں لاتا ہوں جو ان دونوں  
کی رہنمائی کر سکتی ہیں دنیا کی مذہبی حکایتیں اور عہد عتیق کی پُرانی روایتیں ظاہر کرتی ہیں  
کہ اگلے زمانہ میں جب بنی آدم جرائم سرکشی کے مرتکب ہوئے اور ان کی شرارتیں حد سے  
باہر چل نکلیں تب تاہر تو ان کے قاہرانہ دباؤ والا بیماریاں پھیلین آگ برسی اور ایک مرتبہ  
پانی کا ایسا طوفان آیا کہ سولے چند نفوس کے تمامی ساکنان ارض کو بہائے گیا ایسی

عبرت انگیز آفتون نے چند روز اپنا اثر قائم رکھا لیکن پھر آدمیوں کا جتنی گروہ اگلی  
روس پر چل کھڑا ہوا اور واقعات گذشتہ کو اُس نے اتفاقی کہا یا ستاروں کی گردش  
وارضی آثار سے اُسکا جوڑ ملا لیا۔

آیات قاہرات نے لاکھوں بچے کروڑوں جانور بھی گناہگاروں کے ساتھ برباد کیے  
اور خدا کے پُر رونق بازاروں کو دم کی دم میں لوٹ کے ویرانہ بنا دیا۔ ہر گاہ بقابلہ ایسے  
سنگین نقصانات کے فائدہ سے نام حاصل ہوا تھا ایسے قدرت نے دوسری پالی اختیار  
کی۔ پیروان حق مامور ہوئے کہ ہتھیار اٹھائیں اور کافرانِ نعمت الہی کو انکے کردار کی  
سزا دیں۔ یہ پالی کسی قدر ملامت تھی اور علاوہ تنبیہ مجربان کے اسی کے ضمن میں مابزاروں  
کی آزمائش بھی ہوئی اور گراں بہا انعامات خدمت ان کو ملا کیے لیکن پھر بھی کئے کے لیے  
یہ سختیاں باقی رہیں۔

**اولاً۔** صرف سرکشوں تک نائرہ غضب محدود نہ تھا بلکہ ان کے بچوں اور  
پالو جانوروں تک کبھی کبھی اسکی لپک پہنچ گئی۔

**ثانیاً** قوتِ قہریہ نے دروازہ توبہ کو ایسا گھیر لیا کہ سرکشوں کے لیے کوئی راہ  
نجات کھلی نہ رہی۔ (دیکھیے موسیٰ کی کتابین اور انکے بعد آدمیوں کے صحائف)

جب یہ تدبیر بھی سخنِ جینی سے محفوظ نہ رہی تو صبر و اخلاق کے اوتار مسیح علیہ السلام بھیجے گئے  
جسکی تعلیم کا یہ پردہ اڑا تھا کہ ایک گال پر طپانچ کھا کے دوسرا گال ضارب کے رو برویش  
کرو اور اگر کوئی ایک کوس کے لیے بیگار پکڑے تو اُسکے ساتھ دو کوس چلے جاؤ جاہل



عربوں میں ایسی تعلیم کا کیا اثر پڑتا اسکی تشریح غیر ضروری ہو کر پڑھے لکھے مہذب اسرائیلیوں نے  
 بھی فروتنی کی قدر نہ کی اور برج و مرجان قدسی نفس کو ذلت کے ساتھ سولی پر چڑھا مایا کہ  
 جب زمین پر پناہ نہیں ملی تو خدا نے اپنے سفیر با تو قیر کو آسمان پر واپس بلا لیا۔ تین طرح کی  
 آزمائشوں کے بعد مابین الافراط والتفریط یہ متوسط تدبیر پسند کی گئی کہ اللہ والوں کے ہاتھ  
 ظالموں کو سزا دی جائے کمزور خلقت بے گناہ مخلوق (عورتیں بچے جانور) پر مردانِ حسد  
 شیخ آزمائی نکرین اور سرکشوں کو موقع دین کہ ایمان لاکے برگزیدگان پروردگار کے شامل  
 ہو جائیں یا جزیہ و خراج دیکے گردن اطاعت جھکا لیں۔ یہی چوتھی تدبیر بغیر آخر الزمان  
 کے عہد میں برتی گئی اور وہ درحقیقت قرین عقل و قہرین مصلحت تھی اور اسکا اعتدال سختی  
 تھا کہ دوست و دشمن دونوں تحسین کریں مگر بات یہ ہے کہ کام کیسا ہی معقول ہو فطرت انسانی  
 کوئی نہ کوئی پہلو اعتراض کا پیدا کر لیتی ہے چنانچہ تعلیم یافتہ مشنری بھی جو اگلی کارروائیوں  
 کو الہامی سمجھتے ہیں اس چوتھی کارروائی پر معترض ہیں اور یہ نہیں سوچتے کہ اسلامی کارروائی  
 سے کیسے عمدہ نتیجہ نکلے کہ اُسے خدا کے رسول کی آبرو برقرار رکھی اور دنیا کو بھی سنگین  
 نقصان نہیں پہونچایا۔ بسلسلہ جستجو سے اسناد ظاہر ہوتا ہے کہ سری رام جی اور سری  
 کرشن جی نے اپنے اپنے وقتوں میں راجھسون کے خون سے کرہ خانی کو گل رنگ  
 کر دیا اور اُسی خونریزی کی بدولت دھرتی کا بار اُترا اور زمین کا دامن کفر کی لوث سے  
 پاک ہو گیا۔

**شکر چارج** کا ہر چند اواروں میں شمار نہیں ہے لیکن وہ بھی ہندستان میں

بہت بڑے فاضل برگزیدہ پریشور سمجھے جاتے ہیں۔ انھیں کی تحریکات بودھ مذہب جمہ تمام ملک  
 میں پھیل گیا تھا مقدس سرزمین بھرت کھنڈ سے جبراً ہٹایا گیا بڑے بڑے نامی مندر توڑے  
 گئے اور اب تک بے دست و پا ناک کٹی موتیں ویرانوں میں اُن دست دراز یوں کی شکستہ  
 کر رہی ہیں جو اُن پر کی گئیں کسی مذہب کا جسے ملک میں اپنا عام اثر پھیلا رکھا ہو بڑے  
 اٹھکھڑپنا آسان نہ تھا اسلئے ظاہر ہو کہ سخت خونریزیوں کے بعد سید خوان برہمن اپنے  
 ارادوں میں کامیاب ہوئے اور اکثر قومی جماعتیں پیروان بودھ کی جب پیوند خاک  
 ہو لیں تو اسوقت باقی ماندوں نے تبادلہ ملت کی تلخی گوارا کی یا اپنے وطن سے اُجر کئے  
 اب یہودیوں اور عیسائیوں کے روبرو بھی اُنکے معتقد علیہ بزرگوں کی کارروائیاں اور  
 خداوندی ہوداہ کی ہدایتیں پیش کرتا ہوں اور اُنکو چند انتخاب پر علاوہ اُن انتخابوں کے  
 توجہ دلاتا ہوں جو قبل اسکے معرض تحریر میں آچکے ہیں کہ میرا فرشتہ تیرے آگے چلے گا  
 اور تجھے اموریوں اور جستیوں اور فریزیوں اور کنعانیوں اور حیوین اور یسویوں کے  
 بیچ میں لائے گا اور میں اُنکو ہلاک کروں گا بد تو ان کے معبودوں کو سجدہ مت کرنے اُنکی  
 عبادت کرنے اُن کے سے کام کر بلکہ تو انھیں صاف ڈھانے اور اُن کے بتوں کو  
 توڑ دال، (کتاب خروج باب ۲۳ و ۲۴)

کتاب الاعداد باب ۳۱ میں اُس چڑھائی کا ذکر ہے جو اہل میدان پر کی گئی تھی اور ظاہر ہوتا  
 ہے کہ موافق اُس حکم کے جو خدا کی طرف سے بنام موسیٰ پہنچا تھا بنی اسرائیل نے سب  
 مردوں کو مار ڈالا مگر عورتوں اور بچوں کو زندہ پکڑ لائے کلیم اللہ کو اس رعایت پر بڑا غصہ کیا

اور سرداران لشکر سے سوال کیا کہ کیا تم نے سب عورتوں کو زندہ رکھا ہے؟ اور بجاظرہ قہر  
 جو کچھ ارشاد ہوا اُسکو اسی باب کے درس ۷ اور امین النصار کی عینک لگا کے ملاحظہ  
 کیجیے۔ سو تم اُن بچوں کو جتنے لڑکے مین قتل کرو اور ہر ایک عورت کو جو مرد کی صحبت  
 سے واقف تھی جان سے مارو۔ لیکن اُسے لڑکیاں جو مرد کی صحبت سے واقف نہیں ہوئیں  
 اُنکو اپنے لیے زندہ رکھو، کتاب اشتنا کے باب ۷ میں خدا نے موسیٰ کو وہ سلوک بتائے  
 جو کفانی وغیرہ مفتوح قوموں کے ساتھ کرنا لازم تھا۔ سو تم اُن سے یہ سلوک کرو تم اُن کے  
 مذبحوں کو ڈھا دو اُنکے بتوں کو توڑ دو اُنکے گھنے باغوں کو کاٹ ڈالو اور اُنکی تراشی ہوئی  
 مورتیں آگ میں جلا دو۔ (درس ۵)

اب نئے سے بڑا تیز نظر مکتبہ چین اگر قرآن اور حدیث بلکہ فقیہوں کی تصنیفات کو بھی ورق  
 ورق الٹ جائے اور ہر سطر اور ہر حرف پر گہری نظر ڈالتا جائے تو مین باور کرنا ہوں کہ کون  
 کبھی ایسے سخت احکام کا وجود شرع محمدی مین نہ ملے گا ایسے کیون تسلیم نہیں کیا جاتا  
 کہ جو جنگی کارروائیاں بعد زمانہ ہجرت کے ہوتی رہیں وہ شان نبوت کے خلاف تھیں  
 بلکہ خدا کی قہاری مقتضی تھی کہ واقعہ مسیح کے بعد کافروں کے ساتھ ایسا ہی سلوک برتا جائے۔  
 (س) پیغمبر علیہ السلام کی نسبت شبہ ہو کہ لوٹ کے لالچ اور تحصیل خراج کے شوق مین  
 اُنھوں نے یہ درد سر گوار کیا تھا۔ (رج) کتاب الامداد باب ۳۱ سے معلوم ہوتا ہے کہ مدینہ  
 کی جنگ مین بنی اسرائیل کو چھ لاکھ پچھتر ہزار بھیڑ بکریاں اُتتر ہزار گائے بیل اکٹھ ہزار  
 گدھے اور بتیس ہزار کنواری لڑکیاں بطور غنیمت ہاتھ آئی تھیں اور یہ تعداد علاوہ یہاں تک

اور بچوں کے بیان کی گئی ہے جو حکم موسیٰ علیہ السلام کے پرتغ کر دیے گئے افسوس ہے کہ ان مقتولوں کی تعداد تحریر نہیں ہے لیکن بہرہ کنواری لڑکیوں کے قیاس کرنا چاہیے کہ انکی تعداد غالباً تیس ہزار سے کم نہ رہی ہوگی۔ لڑائی میں جو لوگ مارے گئے انکا شمار غیر ضروری نہیں کیونکہ جنگ جن نابالغ مردوں کو بنی اسرائیل نے برسر موقع ہلاک کیا انکی تعداد بھی میں چھپس ہزار سے کیا کم رہی ہوگی الغرض بعد اس سخت خونریزی کے جو مال غنیمت لائق تقسیم قرار پایا اور تقسیم بھی ہوا اُسین حسب تجویز موسیٰ علیہ السلام خدا کا حصہ لگا لگایا تھا۔ بھیڑ بکریاں چھ سو پچھتر۔ گائے بیل بہتر گدھے اکسٹھ۔ کنواری لڑکیاں تیس۔ ہمارے پیغمبر نبی الرحمہ کو زیادہ سے زیادہ قیدی مع مال غنیمت جنگ حنین میں ملے تھے۔ لڑائی میں تو کشت و خون ہوا ہی کرتا ہے اور اس لڑائی میں بھی ہوا تھا لیکن بعد ہونے معرکہ کارزار کے مسلمانوں نے تلوار کا کیا ذکر پھول کی چھڑی بھی کسی کو نہیں ماری اور اس لڑائی میں (بشمول غنائم و طاس و طائف) جو کچھ مسلمانوں کے ہاتھ لگا اُسکی تفصیل اور اُسکا انجام بھی سن لیجیے۔ قیدی چھ ہزار۔ بھیڑ اور بکری چالیس ہزار سے کچھ زیادہ۔ اونٹ پچیس ہزار۔ چاندی چار ہزار اوقیہ۔ قیدیوں کو تو بعد ایسی لڑائی کے حسین مسلمانوں نے سخت بدنامی اٹھائی تھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صاف چھوڑ دیا اور رہائی کے معاوضہ میں ایک جبہ بھی بطور فدیہ نہیں لیا اموال غنیمت میں بہت اونٹ اور چاندی کے ٹلے نو مسلموں کو بخش دیے کہ ان دنیا داروں کی بیاس نہ سمجھے اور اسلام کی فیاضیوں کو

مشاہدہ کر کے شاید وہ سچے ایماندار بن جائیں۔ دامنِ صلح کے پہننے والے انصار رسول اللہ کو جو رکینِ عظمیٰ شاعتِ دینِ متین کے تھے اسطرح کی فیاضیوں سے بہرہ مندی نہیں ہوئی اور وہ نے تو زبان نہیں کھولی لیکن نوجوانانِ انصار نے اپنی محرومی کا کچھ گلہ کیا رہتا ہے حقیقت یہ ان کو سمجھا دیا کہ تمہارے ایمان پر تو پورا اعتماد ہے دوسروں کو یہ متاعِ دنیا بغرضِ تالیفِ قلوب دی گئی ہے کیا تم پسند نہیں کرتے کہ یہ لوگ ادب اور بکریاں لیجائیں اور تم رسول اللہ کو لے کے گھر لوٹو؟ اس کلمہ حق کو سن کے ولولہ نصبت میں انصار یہاں تک آئے کہ انکی مبارک ڈاڑھیاں آنسوؤں سے تر ہو گئیں اور جوش کے لہجہ میں کہنے لگے کہ ہم خوش ہیں کہ ہم نے حضور کی ذاتِ اقدس کو حصہ میں پایا ہے۔ **دوستو** پیغمبرِ علیہ السلام کے رحم انکی بے غرضی پر غور کرو اور مسلمانوں کی قناعت اور ان کے جوشِ عقیدت پر نظر ڈالو پھر سچ کہو کہ کیا تمہارا کائنات قبول کرتا ہے کہ یہ لوگ بے رحم قرآن تھے دجیا کہ بعض متعصب کہتے ہیں یا محض رنساے الہی کے طالب تھے دولتِ دنیا کی پروا نہ تھی انکا جان دنیا اور جان لینا صرف اسی لیے تھا کہ آوازہ کفر دھیمہ پڑے اور لغو توحید دنیا میں بلند ہو۔ باستثناء چند جن میں زیادہ سختیاں برائی گئیں <sup>لڑائیوں</sup> میں بنی اسرائیل کا عام دستور عمل خدا کے اس حکم پر رہا اور جب خداوند تیرا خدا ہے تیرے قبضے میں کر دیوے تو وہاں کے ہر ایک مرد کو تلوار کی دھارسے قتل کر کے عورتوں اور لڑکوں اور مویشی کو بچھو کچھ اُس شہر میں ہوا سکا سارا لوٹ اپنے لیے لے اور تو اپنے دشمنوں کی اُس لوٹ کو جو خداوند تیرے خدا نے تجھے دی ہے کھا لیں + اسی طرح سے

تو ان سب شہروں سے جو تجھ سے بہت دور ہیں اور ان قوموں کے شہروں میں سے  
 نہیں ہیں کیجیو (کتاب استناباب ۲۰ ورس ۱۳ الفایت ۱۵)

اب خراج یا جزیہ کی کھٹک معترض کو وحشت دار ہی ہو لہذا اسکی تسکین کے لئے ہم خداوند  
 تجویز کی سند تورات مقدس سے پیش کرتے ہیں۔ اور جب تو کسی شہر کے پاس اُس سے  
 لڑنے کے لیے آہو پئے تو پہلے اُس سے صلح کا پیغام کر تب یوں ہوگا کہ اگر وہ تجھے  
 جواب دے کہ صلح منظور اور دروازہ تیرے لیے کھول دے تو ساری خلق جو اس شہر میں  
 پائی جائے تیری خراج گزار ہوگی اور تیری خدمت کریگی (کتاب استناباب ۱۷ ورس ۱۱)

ترجمہ عربی اربانویسہ ۱۶۷۲ء میں چھاپا گیا اور اُس میں فقرہ آخر کے یہ الفاظ ہیں **يَكُونُوا**  
**لَكَ عِبْدًا يُعْطَوْنَكَ الْجِزْيَةَ** یعنی وہ لوگ تیرے غلام بن کے تجھے جزیہ دیں گے  
 بنی اسرائیل اور بنی اسمعیل دونوں کا خدا ایک ہی ہے اور جو حکم اس خصوص میں تورات کا  
 ہے وہی قرآن میں موجود ہے **يُطَوُّوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ**  
 یعنی تاکہ وہ لوگ ذلیل ہو کے جزیہ دیں۔ (س) فرق یہ ہے کہ مسلمان نتیجہ فتح میں  
 قبول اسلام کی بھی فرمائش کرتے تھے اور انبیاء بنی اسرائیل کی یہ روش نہ تھی۔  
 (ج) یہ تو اسلام کی زیادہ رحمدلی اور بلند خیالی کا ثبوت ہے۔ دنیا کے بادشاہ باغیوں  
 کو سزا موت دیتے ہیں انکی جا یا دین ضبط کیلتے ہیں لیکن کبھی معافی تقصیر کا بھی فرمان  
 صادر کیا جاتا ہے اور اس طرح کی درگزر میں صلح ذیل مضمون ہے۔

**اولاً** ملک عام بربادی سے محفوظ ہے۔

**ثانی** تم کہہ راہ باغی شاید شاہانہ عنایت مسمون ہوں اور وفادار علیاً بنجائیں۔

**ثالثاً** وہ نہیں تو انکی آئندہ نسلین ممکن ہو کہ اپنے تئیں جان نثار ہو انخواہ سلطنت  
است کریں۔ ابھی کتنے دن ہوئے کہ عہدہ امین کو رنک پاسیوں نے فساد کیا اور خود  
اپنے خاندانِ نعمت کے مقابلہ پر کمر بندیاں کیں لیکن بعد مناسبت گوشتالی کے حضورِ **ملکہ معظمہ**  
**و کٹور** یہ قیصر ہند نے اُن بدبختوں کے قصور معاف کیے بہکی ہوئی رعایا کا استمال  
یا اس رحم بھری دانشمندانہ کارروائی نے نائرہ بغاوت کو جلد بچھادیا اور آج تمام دنیا  
بن اُس عاملانہ معافی کا تذکرہ تحسین و آفرین کے ساتھ کیا جاتا ہے ممکن ہو کہ بدخیال  
اغیوں نے صدق دل سے اقرار اطاعت نہ کیا ہو لیکن اب تو انکی بھی بچائی اولاد ہو تو وہ  
ولت ہو اور اُن میں اور وفادارانِ قدیم کی نسل میں کوئی فرق ماہ الامتیار نظر نہیں آتا  
ہیں دونوں جہان کے حاکم علی الاطلاق نے اگر گنہگار بندوں کے لیے دروازہ کھانی  
ھول دیا کہ انھار اطاعت کر کے فتح مند ہوں گے گروہ میں مل سکیں تو کیا ستم کیا  
ور کو نسی عقلی یا اخلاقی خرابی دنیا میں پھیل گئی۔ اعتراض کرنے والوں کا شاید یہ مقصد  
ہو کہ اعتقادِ اطاعت کی تحریک نہ کی جاتی یا ایسی اطاعت کا اقرار نامنظور کر دیا جاتا  
ور انتقام کی کشش سب زن و مرد اور اُن کے بچوں کو تلوار کے گھاٹ اُتار دیتی  
ہیں اگر درحقیقت یہ مقصد ہو تو صاف الفاظ میں بیان فرمائیں تاکہ انکی خوش خیالی  
ور رحم دلی دنیا پر ظاہر ہو جائے۔ میرا تو یہ خیال ہے کہ دور احمدی میں اگر وہ سختیاں  
بوعہدِ عقیق میں ہوئیں عمل میں آئیں تو ہمتوں کا طوفان اور بھی تیز و تند ہو جائے اور عہد

کرنے والے صرف زمین کی خاک نہ اڑاتے بلکہ زمین کو بھی سر پر اٹھا لیتے۔ (س) پیغمبر اسلام نے مسئلہ ہجری میں یہ بنی حارثہ کو ساتھ ایک جماعت مسلمانوں کے متعین کیا اور وہ ایک روان تجارت کا مال لوٹ لائے لیکن ایسی رہزنی کرنا اور بدنامی پھیلانا نشان نبوت کے شایان تھا۔ (ج) واقعہ یہ ہے کہ مشرکین مکہ کے مظالم سے پیغمبر علیہ السلام اور ان کے ساتھیوں نے ترک وطن کیا اور پھر بھی ظالموں نے تباہی و بربادی سے دست برداری نہیں کی ہمیشہ اندیشہ تھا کہ موقع پائے وہ لوگ مدینہ پر چڑھ آئیں اور مہاجر و انصار کا خاتمہ بالخیر کر دیں۔ زمانہ تعمیر سے دوست و دشمن دونوں مجازتھے کہ زیارت سے خانہ کعبہ کے سعادت حاصل کریں لیکن قریش نے ارباب توحید کے ساتھ ایسی تنگ لی برتی کہ وہ زیارت کعبہ سے قطعاً محروم کیے گئے۔ دینی حق کی یہ ضابطی پیروان اسلام کو زیادہ اکھری اور ان لوگوں نے یہ واجب پالی اختیار کی کہ مشرکوں کو یہ موقع نہ ملے کہ بڑھ کے حملہ کریں بلکہ وہ اس قدر دبائے جائیں کہ حقوق معصوبہ کی واپسی پر مجبور ہوں۔ سب جانتے ہیں کہ معرکہ جنگ میں مالی قوت بڑے بڑے کرشمے دکھاتی ہے دنیا کا قدیم الایام میں یہی دستور تھا اور اب بھی مذہب توہین دشمنوں کی رسد بے تکلف لوٹ لیتی ہیں اور انکی مالی قوت کے گھٹانے میں تدبیروں کا کوئی دقیقہ اٹھا نہیں رکھتیں۔

یہ مکمل سلسلہ تجارت کا ملک شام سے قائم کیے ہوئے تھے اور خوشحالی مکہ کا مدار اسی تجارت پر تھا چنانچہ دشمنان اسلام کا ایک روان جنمیں البوسفیان اور صفوان ابن امیہ اور حوطلیب بن عبد العزی اور عبد اسد بن ربیعہ بھی شامل تھے نجد کی زمین سے



گذر رہا تھا زید بن حارثہ مامور ہوئے اور انھوں نے بمقام قردس کاروان کو  
 جالیا۔ مسلمان اپنی بڑی خوش نصیبی سمجھتے اگر سردارانِ مشرک مائے جلتے یا گرفتار ہو کے  
 مدینہ لائے جاتے لیکن وہ سب بھاگ نکلے اور صرف ایک لاکھ خواہ سوا لاکھ دہم کا مال  
 عسکرِ اسلام کے ہاتھ آیا۔ اس تاخت میں غالباً سردارانِ قریش کی ذات پر اثر ڈالنا  
 مقصود بالذات تھا لیکن حصولِ مال سے بھی دو فائدے حاصل ہوئے۔ ایک یہ کہ لشکرِ  
 اسلام مالِ غنیمت سے اپنی حالتِ واسطے آنے والے معرکوں کے کم و بیش سدھار کا  
 اور دوسرا فائدہ جو زیادہ لائقِ قدر تھا یہ ہوا کہ مشرکوں کی مالی قوت بڑھنے نہ پائی جسکی مد  
 سے ممکن تھا کہ وہ یہودیوں کو جمع کر کے مدینہ پر جلد حملہ کر دیتے۔ یہ کارروائی اُس وقت لائقِ  
 الزام ہو سکتی جبکہ مسلمان کسی ایسے قافلہ کو لوٹ لیتے جس سے علانیہ مخالفت نہ ہوتی اور  
 خازنِ گری سے محض مالِ مفت کا لے لینا اُن کو مقصود ہوتا۔ یہ مال ایسے لوگوں کا لوٹا گیا  
 جن سے کوئی معاہدہ نہ تھا عہدِ عتیق میں تو کافروں کی قوت مالی گھٹانے کے لیے  
 اس سے بڑھ بڑھ کے کارروائیاں ہوئی ہیں اور بنی اسرائیل نے موسیٰ کے کہنے  
 کے موافق کیا اور انھوں نے مصریوں سے روپے کے برتن اور سونے کے برتن اور  
 کپڑے عاریت لیے اور خداوند نے اُن لوگوں کو مصریوں کی نگاہ میں ایسی عزت  
 بخشی کہ انھوں نے انھیں عاریت دی اور انھوں نے مصریوں کو لوٹ لیا کتاب  
 خروج باب ۱۲ درس ۳۵ و ۳۶)

خدا ئی لوٹ اگر لائقِ اعتراض ہو تو یہودیوں اور عیسائیوں کو پہلے اُس لوٹ کا جواب

مکتبہ اہل حق  
1966  
2

۳۷۵

دینا چاہیے جسکا تذکرہ اُن کی کتاب مقدس میں اب تک موجود ہے۔ ہمارے نبی کریم نے جب مکہ سے ہجرت کی تو اُس وقت حضور کے قبضہ میں مشرکان مکہ کا مال کثیر ودیعت تھا لیکن اس دیانت کو دیکھیے کہ حضور نے اپنے عزیز بھائی **علی بن ابی طالب** کو اسلئے مکہ میں چھوڑ دیا تھا کہ بعد تشریف بری کے چند روز ٹھہر جائیں اور کل مال ودیعت کو اپنے اہتمام میں واپس کر دین محتاج سے زیادہ محتاج مسلمان پر الزام نہیں لگایا گیا کہ وہ مشرکین مکہ کا مال و اسباب مدینہ لے کے بھاگ گیا۔ اعتراض کرنے والے اگر انصاف پسند ہیں تو بحوالہ تاخت **زید بن حارثہ** یادو سرے واقعات کے جو اس کے ہتھکل ہوں مذہبِ اہلِ ملام پر زبان طعن دراز نہ کریں اور جنابِ سیح کے اس ارشادِ ہدایت بنیاد سے سبق حاصل کریں۔ ”کیون اُس تنکے کو جو تیرے بھائی کی آنکھ میں ہو دیکھتا ہے پھر اُس کانٹے پر جو تیری آنکھ میں ہو نظر نہیں کرتا“ (متی باب ۷ درس ۳)

(س) پیغمبر اسلام نے محمد بن مسلمہ کو ساتھ چند جانبا زون کے مامور کیا اور اُس نے کعب بن الاشرف کو دفاع سے مار ڈالا پھر ابو رافع سلام بن ابی بھقیق کی جان بھی اس طرح کی تدبیر سے لی گئی حالانکہ ایسی کارروائیاں بزدلانہ اور ناقابلِ تحسین ہیں۔ (ج) یہ دونوں مقتول سرداران بنو نضیر سے تھے اس فرقہ یہود نے حوالی **مدینہ شریف** میں سکونت اختیار کی تھی اور اپنی حالت کو بذریعہ تجارت اور داد و ستد کے خوشگوار بنالیا تھا ہر گاہ اس بغلی گھونٹے سے بے پروائی کرنا دانشمندی سے بعید تھا اسلئے پیغمبر علیہ السلام نے ان لوگوں سے معاہدہ اتحاد کی خواہش ظاہر کی اور اُنھوں نے

پیغمبر کا خراج اور ان کے دوسرے دار و کما تھا

بالاتفاق اقرار کر لیا کہ نہ ہم آئندہ معرکوں میں مسلمانوں کا ساتھ دین گے اور نہ اُن سے جنگ لفتہ کریں گے۔ مسلمانوں نے اس معاہدہ کو غنیمت جان کر مرنے پر آمیزش بدمرسانہ بد  
لیکن بنو نضیر کے دل میں کھونٹ رہی۔ ہم اہل اسلام معترف ہیں کہ یہودیوں پر برکت  
اُن کے جدِ اعلیٰ ابراہیم علیہ السلام کے خاندان بڑی بڑی تھی یہاں یہاں مبذول کین مگر افسوس  
ہو کہ یہ لوگ ہمیشہ بزرگانِ دین کو ستاتے اور خدا کے عہد کو توڑتے تھے چنانچہ عہدِ عشق  
کے صحائف اس قوم کی بدعنوانیوں کے شاہد ہیں اور سچ کے ساتھ اُن لوگوں نے جو ملک  
اُس کے دردناک تذکرے اناجیلِ اربعہ کے ناظرین کے دلوں میں اب تک چمکیاں لیتے ہیں  
متی باب ۲۳ میں سلسلہ وار فریسیوں کو جو اپنے تئیں رہنمائے ملت موسوی قرار دیتے  
تھے ملامتیں کی گئی ہیں اور خود متجدد بیانِ مسیح نے اُنکو سانپ اور سانپ کا بچہ قرار  
جس میں یہ اشارہ لطیف موجود ہے کہ یہ لوگ اسی قابلِ ہنر کہ اُنکا زہر بلا سرِ کل دیا جائے  
قرآن نے بھی شوکتِ بھروسے فقرہ میں عہد کے احسانات جتلے اور اس فرقے پر  
بڑے بڑے الزام نامشکری کے لگائے ہیں پارہ ۶ کے آخر میں یون ارشاد ہوا ہے  
لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا  
الغرض ان اسناد سے ظاہر ہے کہ یہودیوں کے مزاج میں ہمیشہ ایک طرح کی شورش  
موجود تھی جسکو وہ لوگ دینی ہیئت کے ساتھ تعبیر کرتے ہوں گے لیکن اُنکے حریف اس  
شورش کو عناد اور تعصب کے ساتھ نامزد کرتے آئے۔ زمانہ صلح میں بنی نضیر کے ساتھ

۱۲ لے پیغمبر مسلمانوں کے ساتھ سخت عداوت رکھنے والے یہود اور مشرکوں کو پاؤ گے سب لوگوں میں ۱۲

مسلمانوں نے کچھ چھیڑ چھاڑ نہیں کی لیکن جب بدر کی لڑائی میں مسلمان کامیاب ہوئے تو کعب  
**ابن الاشرف** کا شعلہ حسد اسکے سینہ پر کینہ میں بھڑک اٹھا وہ دوڑا ہوا مکہ پہنچا  
مقتولان بدر پر جی کھول کے رویا پڑ زور مرنے پڑھے لیکن ان سب ہمدردیوں کی تہ میں  
مطلب یہی تھا کہ قریش کو مسلمانوں کی بیخ کنی پر آمادہ کرے ان سب کو تو تون کے بعد وہ  
مدینہ کو لوٹا اور اپنی شاعرانہ لیاقت کا یہ بیہودہ مگر اشتعال دینے والا نکتہ لاکہ پیغمبر علیہ السلام  
کی جھوٹا اور مسلمان شریف عورتوں کے ساتھ عاشقانہ مضامین کے جوڑ بند لگایا کرتا تھا  
پھر اس سے بھی تجاؤد کر کے ایک روز پیغمبر علیہ السلام کو بہ حیلہ دعوت بلوایا مگر ارادہ یہ تھا  
کہ جلسہ دعوت میں دغا بازی کے ساتھ اظہار عداوت کرے لیکن عین وقت پر حضور کو اس  
ارادہ فاسد کی اطلاع مل گئی اور عہمان کشی کی تدبیر نامی رہی۔ پس جب یہ جان فساد کی ہانگ  
نوبت پہنچ گئی تھی تو اب سولے اسکے اور کیا چارہ تھا کہ مادہ فاسد دور کیا جائے اور  
اُس جھگاری پر جس سے اندیشہ تھا کہ تمام ملک میں آگ لگ جائے پہلے ہی پانی ڈال دیا جائے  
عام طور پر **بنی نضیر** نے ابھی عہد اتحاد کو نہیں توڑا تھا لیکن اُن سے یہ توقع نہ تھی کہ اپنے  
سردار کو سکوت کے ساتھ حوالہ کر دیں گے۔ چونکہ ایک دشمن کے لیے عام خونریزی  
خلاف مصلحت تھی اس لیے یہ کارروائی پسند کی گئی کہ بنی نضیر کی وہی اٹھگی جس سے مادہ  
فاسد پھوٹ نکلا تھا کاٹ دی جائے چنانچہ جانباز بہادروں نے اسکو اسی کے قلعہ کے اندر  
تدبیروں کی اوٹ میں مار ڈالا ایسی خونریزی عام صورتوں میں اگرچہ غیر محمود ہو مگر خاص  
حالتوں میں دور اندیشی کی سفارش کرتی ہے۔ بروایت غالب یہ واقعہ جنگ اُحد سے

پہلے گدرا اور بنی نضیر اسوقت تک اپنے عہد پر قائم رہے۔ لیکن جنگ احد میں اُن لوگوں  
 نے بھانپ لیا کہ مشرکین مکہ میں اتنی سکت موجود ہے کہ ارباب توحید کو دبا لیں پھر تو سیوفاؤن  
 نے آنکھیں پھیر لیں اور چپکے چپکے دشمنوں کو واسطے قلع اور قلع بنیاد اسلام کے گسانے  
 لگے۔ کسی گفتگو کے لیے خود پیغمبر علیہ السلام اُن لوگوں کے محلہ میں تشریف لے گئے  
 اہل محلہ نے بظاہر معزز ہمان کا خیر مقدم کیا اور آپ ایک دیوار کے پاس بٹھائے گئے  
 لیکن تدبیر یہ کی گئی کہ عمر بن حشاش سقف پر جا کے سر مبارک پر پتھر کی چکی گرائے۔ فرشتے نے  
 خبر دی اور حضور وہاں سے واپس چلے آئے۔ اب انصاف کرو کہ بہ حالت ایسی  
 بے اعتمادی کہ بنی نضیر کی سکونت دینہ کے حوالی میں کیونکر گوارا کیجاتی۔ الغرض وہ قبیلہ  
 بہ الزام عہد می گھروں سے نکالا گیا اکثر خاندان ملک شام یعنی اپنے موروثی وطن  
 کو واپس چلے گئے لیکن دو خاندان جنہیں ایک ابو الحقیق کا گھانا بھی تھا دینہ سے تین  
 روز کی مسافت پر بمقام **خیبر** جا بسے۔ پکلا ہوا سانپ **ابورافع** **سلام**  
 ابن ابی الحقیق بعد ترک وطن مسلمانوں کا سخت دشمن بن گیا ایک جماعت کے ساتھ مکہ گیا  
 قریش و غطفان اور قبائل یہود کو اسطرح بھڑکایا کہ دس ہزار آدمیوں کا جنگ جو لشکر  
 مدینہ پر چڑھ آیا اُن دنوں مسلمانوں کی جماعت میں صرف تین ہزار مرد میدان تھے ایسے  
 اُن لوگوں کی قوت بمقابلہ مشرکین بہت کم تھی لیکن محض خدا کے فضل سے مدینہ دشمنوں  
 کے دست برد سے محفوظ رہا۔ الحاصل انھیں بدکاریوں کے نتیجہ میں ابورافع کے ساتھ  
 بھی وہی کارروائی کی گئی جو کعب بن الاشرف کے ساتھ عمل میں آچکی تھی۔ جس نے ان میں

دو دنوں یا اُسکے ہمشکل کارروائیاں ہوئیں اُس زمانہ میں مدافعت کا یہی طریقہ رائج تھا  
 و ہر گروہ اپنے مخالفوں کے با اثر ممبروں کو کبھی کبھی ایسی ہی تدبیروں سے دفع کرتا تھا  
 ناچہ بعد جنگ بے کے عمیر بن وہب الحبحی تحریک سے صفوان بن امیہ کے  
 سیلے مدینہ آیا کہ پیغمبر علیہ السلام پر تیغ آزمائی کرے لیکن خدا نے توفیق دی کہ اُس نے  
 سلام قبول کیا اور رسول اللہ اُسکے شر سے محفوظ رہے اس طرح کے حلقہ عمدتین میں بھی  
 دے اور اُنکا تذکرہ کتاب مقدس میں بطور امداد غیبی کیا گیا ہے چنانچہ قاضیوں کی کتاب  
 ب ۳ میں تحریر ہے کہ جب خدا کے روبرو بنی اسرائیل گرد گرد لے تب خدا نے اُسکے لیے  
 ہودیسر جو کو اٹھایا وہ مواب کے بادشاہ عجلون کے پاس ہدیہ لے گیا اور پھر اُسکے  
 بیٹ میں ایک تلوار جسے چھپا کے ساتھ لے گیا تھا گھسیڑ دی۔

اب اہم بحث یہ ہے کہ پیغمبر علیہ السلام درحقیقت خدا کی طرف سے مامور تھے کہ دنیا کو شریعت  
 انہی سکھائیں اور اطراف عالم میں اعتقاد توحید کی برکتیں پھیلا دیں یا یہ کہ ترفع کی تمنا اور  
 حکومت کی حرص سے آمادہ کیا تھا کہ پیغمبری کا دعویٰ کریں اور اپنے ذاتی خیالات کو جھوٹا  
 خدا کی طرف منسوب کر دیں عقلاً اس بحث کا تصفیہ نظر بامور اربعہ ہو سکتا ہے۔

اولاً۔ شکل تعلیم پر نظر کی جائے کہ اُسکی کیا حالت ہے۔

ثانیاً۔ دعویٰ انبوت کا طرز عمل دیکھا جائے کیونکہ دنیا میں آدمی کی  
 روش دیکھ کے اُسکے دلی جذبات کا پتہ لگ سکتا ہے خصوصاً ایسی صورت میں کہ تمام زندگی  
 طرز عمل معتد مورخوں نے پیش نظر کر دیا ہو۔

مثالاً۔ اگر ممکن ہو تو اگلے صحائف کی پیشین گوئیوں سے پتہ لگایا جائے۔

رابعاً۔ جو خوارق عادات و عویدار نبوت نے ظاہر کیے ہوں ان پر  
بہ تعمق نظر کر کے اطمینان قلبی کی صورت پیدا کی جائے چنانچہ اب میں اشکالِ رابعہ کو  
حق پسند ناظرین کے پیش نظر لاتا ہوں۔

## تعلیم محمدی

قبل اسکے کچھ تذکرہ اسلامی تعلیم کا بہ حوالہ حدیث و قرآن کے لکھا گیا ہے جس کے  
ملاحظہ سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ تعلیم محمدی کتنی معتدل اور مصالح دینی و دنیوی پر کس قدر  
محیط ہوا اور حقیقت موازنہ کے بعد اقرار کرنا پڑتا ہے کہ ہر چند دیگر یادیاں ملت نے بھی  
اعتقادی و اخلاقی مرحلے طرکیے ہیں لیکن جو موزونیت اس مدرسہ کی تعلیم میں ہے وہ دوسری  
جگہ پائی نہیں جاتی بہت بڑی اور لائقِ ستارہ تعلیم جس پر تیرہ سو برس سے اسلام فخر کرتا ہے  
متعلق توحید ذات و تقدیس صفات خالق کائنات کی ہر اور یہ ایک ایسی نورانی تعلیم ہے  
جسکی چمک اور دمکنے دشمنوں کی تندنگاہوں کو خیرہ کر دیا زبان نے ہر خبیث بن پروری  
نہیں چھوڑی لیکن وہ قلوب جنہیں کچھ مادہ صلاح موجود تھا اسکی عظمت کا درپردہ  
اعتراف کرتے ہیں اور اب تک کرتے جاتے ہیں۔ عیسائی مذہب نے ظہور اسلام سے  
بھی پہلے بہت بڑا فروغ حاصل کر لیا تھا اور ان دنوں دانشمندی کا مرکز یعنی خطہ یورپ  
اُسی کے حلقہ اثر میں داخل ہے لیکن مدین گذر گئیں ان لوگوں نے توحید کا سبق فراموش کر دیا

اور تثلیث کے جو بندگان اپنا قیمتی وقت رائگان کر رہے ہیں۔ سخت حیرت یہ ہے کہ ایسے  
 خردمند کی اہم جو صنائع بدائع میں بے انتہا قابلیت اور بے نظیر لطافت عقلی کے جوہر  
 دکھائے ہیں اعتقادی معرکوں میں کمزور پائے جاتے ہیں اور خاص وجہ اسکی یہ ہے کہ یورپ  
 کے رہنے والے دنیاوی مشاغل میں اسقدر نہمک ہیں کہ انکو فلسفہ الہی پر غور کرنے کی  
 کم فرصت ملتی ہے اور جو غور کرتے ہیں وہ استدلال کی جھونک میں دائرہ حق سے باہر  
 نکل جاتے ہیں اور تاثیرات عناصر کو اکب کی دھن میں مذہب کا مقدس دامن بھی انکے  
 ہاتھ سے چھوٹ جاتا ہے چنانچہ ان دنوں دہریت کا اعتقاد کثرت کے ساتھ سرزمین  
 یورپ پر پھیل رہا ہے اور زیادہ تر وحدت فی التثلیث کا مسئلہ اندیشہ دلاتا ہے کہ کین یہ دانشمند  
 قوم انکار تثلیث کے ساتھ عام طور پر خالق کائنات کے وجود کا بھی انکار نہ کر جائے۔  
 مذہبی محاملات میں ایشیا کے آدمی زیادہ جتتی ہیں اور ان لوگوں کو جب ممبران مشن  
 اجتماع ضدین یعنی توحید و تثلیث ذات کو استدلالاً سمجھا نہیں سکتے تو یوں بات کو  
 مٹاتے ہیں کہ اس مسئلہ کی سمجھ عقل کے بس میں نہیں صادق الایمان عیسائیوں  
 پر باب بیٹے کی مہربانی اور برکات روح کی فراوانی آخر کار اپنی حقیقت کے رمز کو کھول  
 دیتی ہے لیکن مشکل یہ ہے کہ دانشمندان کو اعتقاد حقیقت قبل حل ہو جائے عقیدہ تثلیث کے  
 حاصل نہیں ہو سکتا اور امید یہ دلائی جاتی ہے کہ بعد استحکام اعتقاد کے اس عقدہ کو فیضان  
 الہی حل کر دیگا۔ ۱۔ ھل ھذا لا تعوق الشمس علی نفسه وھو محال۔

(س) مسلمان بھی تو کہتے ہیں کہ خدا کی کنہ ذات اور رموز قدرت کا جاننا طاقت شہری



باہر تو پس واعظان سچی اگر حقیقتِ ثلاثیت کو سمجھا نہیں سکتے تو ان پر کیا الزام ہے؟  
 (ج) کسی اترک عقل کی رسائی نہ ہوا ممکن ہے لیکن خلاف عقل ضدین کا جمع ہونا محض  
 امکان سے خارج اور خداوند قادر علی المکنات کے بھی حلقہ اقتدار سے اسی طرح خارج  
 ہے جیسا کہ کسی شریک فی الالوہیت کا پیدا کرنا یا خود اپنے تئیں حادث بنالینا اُسکی  
 قدرت کا ملہ سے باہر ہے۔

کہتے ہیں کہ پیید وحدت کی تعلیم دیتا ہے لیکن دیکھتے یہ ہیں کہ عام ہندو دس مشہور اوتاروں  
 کے معتقد ہیں اور اگر ہم غیر مشہور اوتاروں کو بھی داخل حساب کر لیں تو اُنکی تعداد چوبیس  
 تک پہنچ جاتی ہے الغرض ابتدائی تعلیم جو کچھ رہی ہو لیکن اعتقادِ حلول اور تجزیہات باری  
 نے معتقدانِ اوتار کو مسک توحید سے دور کر دیا ہے اور اُنکی پُرانی روایتیں عقلی جھٹون کا  
 مقابلہ نہیں کر سکتیں۔ چند دنوں سے کچھ روشن خیال ہندو توحید کی طرف مائل ہیں اور  
 بہکونوشی کے ساتھ اپنے بھائیوں کو ایسے واجب اعتقاد پر مبارکباد کہنا چاہتے ہیں لیکن  
 انصاف کی بات یہ ہے کہ وہ روشنی جسکی طرف ہمارے بلند نظر دوست جاہے ہیں وہی ہے  
 جو کہ سے نکلی مدینہ میں بلند ہوئی اور ساحتِ ہند کو بھی اُس نے کم و بیش بہرہ مند  
 کیا ہے۔

یہودیوں کا فرقہ البتہ مسک توحید پر چل رہا ہے لیکن جب طح قرآن پاک خدا کی عظمتوں کو  
 سکھا رہا ہے وہ بات حضرت موسیٰ کی کتب اربعہ میں پائی نہیں جاتی اور اس واسطے کی  
 تائید میں اسی قدر کہنا کافی ہے کہ اُن کتابوں میں صرف بہ حوالہ امور معاشِ عظمتِ باری کا

اظہار کیا گیا ہے اور معاد کی جزا و سزا کا کوئی صاف تذکرہ اُنکے اوراق میں پایا نہیں جاتا  
پس باوجود اقرار توحید اس مذہب کی تعلیم بھی محمدی تعلیم سے پیچھے پڑ گئی محمدی تعلیم  
میں بڑی خوبی یہ ہے کہ اُس نے خدا کو اُن کمالات سے متصف بیان کیا ہے جسکے  
ساتھ خلاق عالم کی ذات کو عقلاً متصف ہونا چاہیے اسکے علاوہ ہادیان ملت کی  
روش و اُنکے طرز عمل پر بھی کوئی ایسا الزام نہیں لگایا ہے جو شان نبوت کے خلاف  
ہو۔ یوں تو کسی واقعہ تاریخی کا جھٹلانا یا کسی ایسی خبر پر جو واقعات آئندہ سے تعلق رکھتی  
ہو تعریض کر دینا آسان ہے لیکن پھر بھی قیاس انسانی طالب حق کو ایک طرح کا اطمینان  
دلا سکتا ہے اور اگر غبار تعصب حاجب نہ ہو تو دشمن آدمی کے لیے خود اپنے امتیاز سے  
ایک روایت کو دوسری روایت پر ترجیح دینا زیادہ دشوار نہیں ہے **تمثیل** دیکھیے کہ عیسائی  
مسیح علیہ السلام کو خدا کہتے ہیں نہ کہ بعض فرستے مہم عذر اکو بھی شریک فی الالوہیت باور  
کرتے تھے لیکن خدا کا پابند حواج انسان بن جانا خلاف عقل اور خلاف قیاس ہے چنانچہ  
خداوند عالم اپنے کلام میں اسی حجت کی طرف اشارہ کرتا ہے۔ مَا لِّلْمِیْمِۤہِ اٰیٰنَ مَرْیَمَ  
اَلَا رَسُوْلٌۢ ۚ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِہِ الرُّسُلُ وَاُمُّہٗۤہُ صَدِیْقَہُ ط کَانَ اٰیٰا کُلِّ  
الطَّعَامِ ط اَنْظُرْ کَیْفَ نَبِیِّنَ لَہُمْ الْاٰیٰتِ ثُمَّ اَنْظُرْ اَنۡتَ یُوَفِّکُوْنَ ۝

**لہ** بزمانہ سابق ملک عرب میں ایک فرقہ نصارا کا حضرت مریم کو داخل ثلثیت کرتا تھا اور اُنکے لیے ایک  
قسم کی روٹی تیار کرتا تھا مگر اب اس فرقہ کے ممبروں کا وجود پایا نہیں جاتا ۱۲  
**لہ** مریم کے بیٹے مسیح تو رسول تھے اُن سے پہلے اور بھی رسول گذرے ہیں مگر ان خدا کی  
سچی بندی تھیں یہ دونوں کھانا کھا یا کرتے تھے۔ لے پیغمبر دیکھو ہم اُن کے لیے کیسی واضح دلیل پیش  
کرتے ہیں اور وہ کدھر بھٹکتے جاتے ہیں ۱۲

(پارہ ۶ - سورۃ المائدہ - رکوع ۱۰)

حضرت مسیحؑ لوگوں کو کیا سکھاتے تھے اسکی قرین قیاس تشریح یوں فرمائی ہو وَاَقَالَ  
الْمَسِيحُ بَلِيَّتِي لَا اسْرَآئِيلَ الْعَبْدُ وَاللّٰهُ رَآيْتِ وَرَبَّكُمْ ط إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ  
بِاللّٰهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللّٰهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَا لَهُ فِي النَّارِ وَمَا لِلظَّالِمِينَ  
مِنْ أَضَارٍ ۝ (پارہ ۶ - سورۃ المائدہ - رکوع ۱۰)

مسلمانوں اور عیسائیوں میں ذات مسیح کی بابت جو جھگڑا ہو وہ ایک روز قاضی محشر کے درپے  
پیش ہوگا اور مسیح کا اظہار بھی ضرور ہو کہ لیا جائے عقل کہتی ہو کہ اُنکے اظہار کا خلاصہ ہی  
ہوگا جسکا پتہ ذیل کی آیت سے ملتا ہے وَلَا ذَا قَالَ اللّٰهُ لِيَعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ  
عَاَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُوْنِيْ وَآٰحِبِّي الْهَيْمِيْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ ط قَالَ  
سُبْحٰنَكَ مَا يَكُوْنُ لِيْ اَنْ اَقُوْلَ مَا لَيْسَ لِيْ نَبِيْحِي ط لَنْ كُنْتُ قُلْتُهُ  
فَقَدْ عَلِمْتَهُ ط نَعَلَمُ مَا فِيْ نَفْسِيْ وَلَا اَعْلَمُ مَا فِيْ نَفْسِكَ ط اِنَّكَ اَنْتَ

۱ مسیح نے بنی اسرائیل سے کہا کہ خدا کی عبادت کرو جو میرا اور تمہارا پروردگار ہو اور کچھ شاکیوں نے کہہ کوئی  
اللہ کے ساتھ دوسروں کو شریک کرے اُس پر اسکی طرف سے جنت حرام ہو اور ایسے شخص کا ٹھکانا دوزخ  
میں ہو اور ظالموں کا کوئی مددگار نہیں ہو ۱۲

۲ اور جب اللہ علیہ السلام نے مریم سے پوچھا کہ کیا تم نے لوگوں سے کہا تھا کہ مجھکو اور میری  
والدہ کو سوا اسے خدا کے دو معبود بناؤ تو وہ عرض کریں گے کہ تیری ذات پاک ہو میں کیوں ایسی  
کہتا جسکا مجھکو حق نہیں ہو میں نے اگر ایسا کہا ہوگا تو مجھکو صرف مرنے کا معلوم ہوگا کیونکہ تو میرے  
دل کی بات جانتا ہو اور میں تیرے راز کو نہیں جانتا غیب کی باتوں کو بے شک تو ہی  
خوب جانتا ہو ۱۲

عَلَامُ الْغُيُوبِ ۵

(پارہ ۷ - سورۃ المائدہ - رکوع ۱۶)

اب الصاف پسند می شعور غور کرین کہ یہ باتیں دل نشین ہیں یا وہ روایتیں جنکی نسبت  
حواریوں کی طرف کی گئی ہے۔ مسلمان مسیح کو یا ان اوتاروں کو جنکی پرستش مہند کرتے ہیں  
خدا یا خدا کی خدائی میں شریک تسلیم نہیں کرتے لیکن برگزیدہ تعلیم نے اُن کو سکھایا ہے کہ  
انبیاء بنی اسرائیل اور جملہ انبیاء اُن کے ساتھ جنہیں درحقیقت خدا نے واسطے ہدایت  
خلق کے مامور کیا تھا معتقدانہ نیاز مندی برتیں۔ قُولُوا امْتَثِلُوا بِاللّٰهِ وَمَا اُنْزِلَ  
لَا يَكُنَا وَمَا اُنْزِلَ اِلَىٰ اِبْرٰهٖمَ وَنَمْلٰعِيْلَ وَاسْحٰقَ وَيَعْقُوبَ وَالْاَسْبَاطِ  
وَمَا اُوْتِيَ مُوسٰى وَعِيسٰى وَمَا اٰتٰنِى النَّبِيُّوْنَ مِنْ رَّبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ  
بَيْنَ اَحَدٍ مِّنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ۵ (پارہ ۱ - سورۃ البقرہ رکوع ۱۶)

اس سے زیادہ اور کیا مہذب روش اعتقاد کی ہو سکتی ہے اور اُس سے بڑھ کے عمدہ  
گوئی کلمہ حق ہے جو خدا اور خدا کے مقبول بندوں کے حق میں کہا جاسکے۔ مسلمانوں کا  
فرقہ باشتنا ہے چند اور نبیوں کا (صلوات اللہ علیہم اجمعین) نام و نشان تباہ نہیں  
سکتا لیکن بے تفریق نسل اور ملک کے ان سب بزرگوں کی عظمت کرنا اُسکے دینی  
فرائض میں داخل ہے۔ بہت بڑی قوی دلیل جس سے تعلیم محمدی کی راست بازی ثابت ہو

۵ مسلمانوں کو کہ ہم اللہ پر اور جو ہم پر و ابراہیم و اسمعیل و اسحاق و یعقوب اور اولاد یعقوب  
آزاد و جو کچھ موسیٰ و عیسیٰ کو دیا گیا اور جو اور نبیوں کو خدا نے عطا کیا ایمان لائے ہم اُن لوگوں میں کوئی

تفریق نہیں کرتے اور ہم خدا کے فرمان بردار ہیں - ۱۲

یہ ہے کہ ہر زمانہ بعثت احمدی دنیا میں شرک فی اللہ ہست کا مادہ نچتہ ہو گیا تھا مشرکین عرب کی طبیعتوں سے اس فاسد مادہ نے خاص مناسبت پیدا کر لی تھی اور عیسائیوں کو بھی اصرار تھا کہ خداوند عالم جہانی صورت میں ظہور کر سکتا ہے پس اگر بانی اسلام کی یہ غرض ہوتی کہ ذاتی یا قومی فوائد کے لیے اپنے تئیں نمایاں کریں تو ان کے لیے یہ دعویٰ زیادہ آسان تھا کہ خدا یا خدا کے ایک حصہ نے ان کے قالب میں حلول کیا ہے اور وہ بھی خدا کے دوسرے بیٹے ہیں۔

ادنیٰ درجہ کا بیان جو مشرکین کی دلچسپی کو اپنی طرف مائل کر لیتا یہ تھا کہ ان کے کسی مفروضہ خدا نے ایسے اوتار لیا ہے کہ اپنے پوجاریوں کو دنیا کے جاہ و جلال سے بہرہ مند کر دے لیکن اُس ذات پاک نے یہ کچھ نہیں کہا اور تمام عمر ہی کو شمش میں بسر ہوئی کہ خدا کے بندے پروردگار کی عظمت اُسکی شان کے موافق کریں نعیم دنیا کو حقیر جانیں اور عبادات و اخلاق کی وہ پاکیزہ روش اختیار کریں جسکے نتیجہ میں نجات اخروی کا خوشگوار ثمرہ حاصل ہو۔

بادشاہوں کے سفیر ان کے بندگان خاص سے چنے جاتے ہیں ایسے قرین قیاس نہیں ہے کہ تمام عالم کا بادشاہ ایسے آدمی کو واسطے ادائے رسالت کے منتخب کرتا جسکی صداقت اور حبکی وفاداری لائق اعتماد کے ہوتی ہیں پیغمبر علیہ السلام نے جو کچھ بیان اس خصوص میں فرمایا ہے کہ وہ مقبول بارگاہِ صمدیت تھے یہ بیان ان کا بغرض خود متائی کے نہ تھا بلکہ ایک واقعی بیان تھا جس سے تصدیق اُنکے

رتبہ رسالت کی ہوتی تھی۔ اس دعویٰ کی تائید میں کہ خدا کے برگزیدہ نبی نے اپنے  
 آقا کے پیام کو بلا کم و کاست پہنچا دیا میں چند قرآنی آیتوں کا حوالہ دیتا ہوں جس  
 عام راستی اور راست باوری کی بھلاک دوست و دشمن دونوں مشاہدہ کر سکتے ہیں  
 اور پھر یہ عقیدہ دل نشین ہو جاتا ہے کہ پیغام لانے والے کو کسی قسم کی بیجا نمائش مقصود  
 نہ تھی ورنہ وہ ایسی روایتیں خدا کی طرف منسوب کیوں کرتے جن سے انکی ذاتی  
 بے احتیاری آشکارا ہوتی ہے۔ **قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ آتًا مِّنَ  
 إِلَهِكُمْ إِلَهُ وَاحِدٌ ۚ فَمَن كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا  
 يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ۝** (بارہ - ۱۶ - سورۃ الکہف - رکوع ۱۲)  
**قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ طَوَّافٌ عَلَيْكَ الْغَيْبِ لَا  
 اسْتَكْبَرْتُ مِنَ الْخَبِيرِ ۚ وَمَا مَسْنِيَ السُّوْءُ ۚ إِنَّا أَنَا لَا  
 نَبِيْرٌ وَلَا نَبِيْرٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُوْنَ ۝** (بارہ - ۹ - سورۃ الاعراف - رکوع ۲۳)

**۱۷** اے پیغمبر لوگوں سے کہو کہ مثل تمھارے میں بھی آدمی ہوں آنا فرق ہے کہ مجھ پر خدا کی وحی اُترتی ہے  
 مگر تمھارا معبود خطے واحد ہے پس جسکو خدا سے ملنے کی آرزو ہو وہ نیک عمل کرے اور اپنے پروردگار  
 کی عبادت میں کسی دوسرے کو شریک نہ کرے ۱۲

**۱۸** اے پیغمبر لوگوں سے کہد کہ میں خود اپنے فائدہ و نقصان پر اختیار نہیں رکھتا اللہ جو چاہتا ہے  
 کرتا ہے اگر میں غیب کی باتیں جانتا تو بہت فائدے حاصل کر لیتا اور حکم کوئی گزند نہ پہنچتا۔ میں اور کچھ نہیں  
 ہوں صرف اُن لوگوں کو جو ایمان لانا چاہتے ہیں خدا کے غضب سے ڈرنے والا  
 اور اُسکی رحمت کی خوشخبری سننے والا ہوں ۱۲

قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا  
أَقُولُ لَكُمْ أَنِّي مَلَكٌ ۚ إِنِّي بَعُدْتُ مَا يُوْحَىٰ إِلَيَّ فَسَلِّ  
يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ ۚ أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ ۝ (پارہ ۷۷ - ۷۸)

سورۃ الانعام - رکوع ۵

قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا ۚ قُلْ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الْغَاثِ  
اللَّهُ أَحَدٌ وَلَكِنْ أَجَدًا مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا ۚ (پارہ ۷۹ - ۸۰ سورۃ جن - رکوع ۴)  
لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ  
فَاتَّخَذُوا ضَلِيعُونَ ۝ (پارہ ۸۱ - ۸۲ سورۃ آل عمران - رکوع ۱۳)

اسی طرح کی اور بھی آیتیں قرآن میں موجود ہیں اور ایسی حدیثیں بہ کثرت روایت  
کی گئی ہیں جن میں پیغمبر علیہ السلام نے عظمت و جلال باری کے روبرو اپنی خاکسائی  
اور تضرع و زاری کا اظہار کیا ہے۔ یہ لمحہ چھوٹے آدمی کا نہیں ہو سکتا اور نہ عقل پاؤں کرتی

۱۱ اے پیغمبر لوگوں سے کہدو کہ میں تم سے نہیں کہتا کہ میرے پاس خدا کے خزانے ہیں  
یا میں غیب کی باتیں جانتا ہوں اور نہ میں تم سے کہتا کہ میں فرشتہ ہوں میں تو وہی روشن اختیار  
کرتا ہوں جس کا حکم اللہ کی طرف سے ملتا ہے۔ اُن لوگوں سے پوچھو کہ انہا اور جسکو سوچھو پڑتا ہے کیا  
دونوں برابر ہیں کیا تم لوگ سوچتے نہیں ۱۲

۱۳ اے پیغمبر لوگوں کو سمجھا دو کہ تمہارے نفع نقصان پر تمکو اختیار نہیں ہے یہ بھی کہدو کہ خدا کے  
غضب سے تمکو کوئی بچا نہیں سکتا اور نہ اُسکے سولے محکومین تمکا نال سکتا ۱۲

۱۴ اے پیغمبر تمہارا کچھ اختیار نہیں ہے خدا چاہے تو اُن پر رحم کرے یا اس بنیاد پر کہ وہ  
لوگ زیادتی کرتے ہیں اُن کو سزا دے ۱۲

کہ جس شخص کو خدا کا اعتقاد نہ ہو یا خدا کے مواخذہ سے نظر ہو وہ بلا ضرورت اپنے معتقدوں  
 کے حلقہ میں اس طرح کی بیجا رنگی ظاہر کرے گا چوں کہ جو کب کسی خیر و اند پر دست رس ملتا ہے  
 تو وہ اشرفیوں کو چھوڑ کے پیسوں سے جیب نہیں بھرتے ایسے ہم کیونکر قیاس کریں کہ بانی  
 اسلام نے خود غرضی کے جوش میں گریبان نبوت پر زور آزمائیاں کیں اور دانا  
 الوہیت کو بالکل محفوظ چھوڑ دیا۔ (س) دعوی الوہیت کے ساتھ ضرورت  
 پڑتی کہ غیب کی باتیں بتائی جائیں اور غیر معمولی برکتیں آسمان سے اتاری جائیں  
 اور ہر گاہ یہ کارروائیاں بانی اسلام کے اختیار سے باہر تھیں ایسے دعوی نبوت پر  
 قناعت کر لینا اپنے حق میں مفید سمجھ لیا تھا۔ (ج) غیب کی باتوں کا اپنی قوت سے  
 جانتا اور بات ہو اور خدا کے بتانے سے اخبار بالغیب کرنا دوسری بات ہے مسلمان  
 کا فرقہ باور کرتا ہے کہ پیغمبر علیہ السلام نے بذریعہ وحی و امام کے ہمت پیشین گوئیاں  
 کیں اور وہ سب صحیح ترین اور سلیط سیکڑوں معجزات کی نسبت وہ اپنے نبی کی طرف  
 کرتا ہوا سیلے ان کرامتوں کا اپنے تئیں فاعل مختار قرار دینا پیغمبر اسلام کے لیے دشوار  
 نہ تھا۔ ہاں جو فرمائشیں کیجاتیں اُن سب کا پورا کرنا ضرور غیر ممکن تھا لیکن اُس کے  
 مال دینے کا ہمت اچھا حیلہ یہ تھا کہ ہماری الہی حکمت اس وقت ایسی قدرت دکھانے کی  
 مقتضی نہیں ہے پھر جھوٹے مدعی کو جھوٹے گواہ دینا میں مل ہی جاتے ہیں چنانچہ اسی  
 حجت سے غیر مسلم گروہ ہمارے پیغمبر کی معجزنا کارروائیوں سے انکار کرتا ہے اور  
 انکی راویوں کی صداقت پر اعتما د نہیں کرتا ایسے کیا مشکل بات تھی کہ مردوں کو جلائے



اور اندھون کو بنیا کرنے یہاں تک کہ آسمان سے سونا چاندی برس آنے کے چند گواہ ہم پہنچائے جاتے اور پھر کچھ تدبیروں سے اور کچھ بزور شمشیر محمد اللہ یا محمد ابن اللہ کا نقارہ اطراف عالم میں بجا دیا جاتا۔ (س) غرض یہ تھی کہ کوئی انوکھی بات نکالی جائے تاکہ جدت پسند طبعیتیں اس کی طرف متوجہ ہوں اسی لیے عیسائیوں کی سی حکایتیں بیان کرنا مفید نہ تھا (ج) اگر ایسا خیال ہوتا تو بحفاظت اپنے اعزاز کے زیادہ تر مناسب تدبیر یہ تھی کہ مسیح کی الوہیت اور نبوت دونوں کا انکار کر دیا جاتا اور یوں کہا جاتا کہ ہر گاہ دین مسیحی نے استحقاق الوہیت پر سبھا حملہ کیا اور اُس حملہ میں کامیاب ہو چلا ہے اس لیے اپنے حقوق کی حفاظت کو خود خداوند عالم عرش علی سے اُتر آیا ہے۔ (س) دعوی الوہیت کی سخت مخالفت یہودیوں کی طرف سے مظنون تھی اس لیے بانی اسلام نے وہ پالیسی اختیار نہیں کی۔ (ج) دعوی نبوت کے ساتھ بھی یہودیوں کا وہی اختلاف متوقع تھا جو دعوی الوہیت کی صورت میں مظنون تھا اس لیے قیاس سے باہر ہو کہ محض باندیشہ مخالفت یہود کے اتنا بڑا معزز دعوی ترک کر دیا گیا ہو۔ (س) دنیا میں اس سے عوارض دماغی کا وجود ہے جنکی تحریک سے انسان اپنے تئیں خدا رسیدہ خواہ کسی ملک کا بادشاہ باور کر لیتا ہے اس لیے ممکن ہے کہ بانی اسلام کے دماغ میں خیال نبوت جم گیا ہو اور اُسی جوش میں عرفانی باتیں کرتے رہے ہوں۔ (ج) اولاً یہ احتمال دیگر مدعیان نبوت کی نسبت بھی گنجائش پذیر ہے اور اُن کے توابع اپنے نبی کی حالت نگاہ

جس طرح عارضہ یا نغویا سے پاک ثابت کرین اس طرح ذات ستودہ صفات محمدی بھی ایسے عوارض سے پاک ثابت کیجا سکتی ہو۔ ثانیاً اسلامی تعلیم جیسا کہ ہم نے قبل اسکے بیان کیا مصالح عقلی پر مبنی ہو اور اس کو سن کے کوئی عقلمند نہیں کہہ سکتا کہ یہ عمدہ بنیاد اس شخص نے ڈالی ہو جس کا دماغ صحیح نہ تھا بلکہ ہر انصاف پسند اقرار کرے گا کہ ایسے حکیمانہ اصول کے بتانے والے کی نسبت کسی عارضہ دماغی کا الزام وہی شخص لگا سکتا ہو جو خود دیوانہ ہو یا اسکے دماغ پر تعصب کا فاج اس طرح گر ہو کہ انصاف کی قوت عقل کی طاقت کلیۃً زائل ہو گئی ہو۔

## طرز عمل

زمانہ طفولیت سے اس وقت تک پیغمبر علیہ السلام نے اپنے تئیں خدا کا رسول ظاہر کیا ان پر دست دشمن کسی نے ایسے فعل کا الزام نہیں لگایا جو صداقت و دیانت یا عام شرفیادہ روش کے خلاف ہو بلکہ زمانہ جاہلیت میں آپ کو سب لوگ ابن کے لقب سے یاد کرتے تھے اور **ابن خثیم** سے روایت ہو کہ اس تاریک دور کے متخاصمین حضور کو اس لیے منتخب کیا کرتے تھے کہ ان کا باہمی جھگڑا چکا دین اس لیے جب قریش مجلس شورہ میں دعوی رسالت کے متعلق بحث کر رہے تھے تو **انصر ابن الحارث** نے اپنی یہ معقول رائے ظاہر کی کہ لڑکپن میں محمد تم لوگوں میں سے زیادہ متدین اور استنباز سمجھے جاتے تھے جب بڑھاپا آچلا تو ان پر محمد کا الزام لگایا جاتا

میں خدا کی قسم کھاتا ہوں کہ وہ ساحر نہیں ہیں۔ **ابو جہل** کی عداوت اسلام کے ساتھ مشہور ہے وہ بھی آپ کی صداقت کا معترف تھا اور ایک مرتبہ اُس نے صاف کہہ دیا کہ میں تم کو جھوٹا نہیں کہتا لیکن جو پیام خدا کے نام سے لائے ہو اُسکو جھٹلاتا ہوں چنانچہ اگر کریم **فَالَهُمْ كَذِبًا بَوْنًا وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَخْتَرُونَ** ۵۵ (پارہ ۷۔ سورۃ الانعام۔ رکوع ۴) میں اسی بیان کی طرف اشارہ کیا گیا۔

بزرگان قریش ہمیشہ آپ کو عنسرت کی نگاہ سے دیکھتے تھے اور حضور نے بھی کسی موقع میں اپنے ذاتی معاملات کے متعلق اُنکی دل آزاری نہیں کی لیکن خدا کا پیام پہنچانا فرائض منصبی میں داخل تھا جب وہ پیغام پہنچایا گیا اور معبودانِ باطل کی تردید کی گئی اور اُن کے پوجاریوں کی تحقیر تو اسوقت اہل مکہ دشمن جان اور ہوا خواہان آبرو بن بیٹھے اور نوبت یہاں تک پہنچی کہ **عتبہ و عقیبہ بنی عبدالمطلب** کے برادرِ عم زاد جنکو وادعی کی قربت بھی حاصل تھی ایسے برہم ہوئے کہ عالی نژاد نیک نہاد بیبیون کو جو ان معاملات میں محض بے گنہ تھیں طلاق دیدیا اور کجخت **عتبہ** نے تو یہاں تک بد تہذیبی اختیار کی کہ چہرہ مبارک پر جسکی تعظیم پر اخلاقاً واجب تھی تھوک بھی دیا۔ ان حکایتوں سے قیاس کرنا چاہیے کہ غیروں کی شورش کس حد تک ترقی کر گئی ہوگی لیکن پیغمبر علیہ السلام استقلال کے ساتھ خدمت متعلقہ کو انجام دیتے رہے اور رفتہ رفتہ ایک مختصر جماعت اُنکے معتقدوں کی کھڑی ہو گئی۔ اُن دنوں قبائل عرب

**لے** مکہ میں جھٹلاتے بلکہ ظالم اسکی نشانیوں کا انکار کرتے ہیں ۱۲

اتحاد قومی کے شیدائی تھے اور یہی اتحاد ملک میں اُنکے اعزاز کا ذریعہ اور حفظ جان مال کا کفیل تھا۔ دانشمندان قریش نے چاہا کہ جو تخم نفاق بھوٹ نکلا ہوا سکو بٹھنے نہ دیں اور بقوت مصالحت جڑ سے اکھیر ڈالیں چنانچہ سربراہِ آورده مشائخ ابوطالب کے گھر آئے اور خود ابوطالب نے بھی اپنے عزیز بھتیجے سے سفارش کی کہ سرداران قوم کے ساتھ بلا میپیش آئیں اور موجودہ رنجشوں کو رفع کر لیں الغرض کئے والوں نے پہلے اس منادی کی شکایت کی جو بحوالہ رسالت کیجاتی تھی اور پھر ہمدردی کے لہجہ میں شکایت مصالحت کی پیش کیں۔ اگرچہ آپ کو مال کی ہوس ہو تو ہلوگ ایسی مالی مدد دیں کہ آپ تمام قبیلہ میں بڑے مالدار شمار کیے جائیں اور اگر سرداری کی تمنا ہو تو ہم آپ کو اپنا سردار بنالیں اور جملہ معاملات قومی کا فیصلہ آپ ہی کی تجویز سے ہوا کرے اور ان دونوں سے بڑھ کے اگر بادشاہی کا حوصلہ ہو تو ہم سب حاضر ہیں کہ گردن اطاعت خم کریں اور آپ کو اپنا بادشاہ تسلیم کر لیں۔ اگلے زمانے میں جیسا کہ اناجیل اربعہ سے بھی پتا چلتا ہے دنیا کے خیال میں سایہ سب کا اعتقاد راسخ تھا اسلئے اُن لوگوں نے آخر میں یہ بھی کہنا یا کہ اگر اس قسم کی کوئی شکایت عارض ہو تو ہم لوگ دل کھول کے اپنا مال خرچ کریں اور جہاں تک ممکن ہو رفع شکایت کی تدبیریں عمل میں لائیں۔ مبتلاے مصیبت کو یہ کلمات ہمدردی لُبھانے والے تھے لیکن طالبِ رضاے حق نے نہ اپنے مرنے پر چچا کی پروا کی اور نہ سرداران قریش کی مروت نے اُن کو مغلوب کیا اسلئے جواب میں

صاف کہہ دیا کہ میں خدا کی طرف سے مامور بالرسالت ہوں اگر تم لوگ میری ہدایت کو قبول کر لو تو دین و دنیا میں بہرہ مند ہو گے اور اگر نہ قبول کرو تو میں اپنی حالت پر اُسوقت تک صبر کروں گا کہ وہ ہمارا اور تمہارا فیصلہ کرے پس کیا عقل میں یہ بات آتی ہے کہ کوئی دنیا دار اس بے خطر کامیابی کو چھوڑ دیتا اور مومنوں کی امید کے بھروسہ پر اپنی جان و آبرو کو خطرہ میں ڈالتا۔

خداوند عالم نے دنیا میں طح طرح کی ضرورتیں اور نعمتیں پیدا کی ہیں ضرورتیں تقاضا کرتی ہیں اور ہر ایک فی روح اپنے حوصلہ کے موافق نعمتوں کی جستجو کرتا ہے لیکن قانع طبیعتوں کو ایک حد پر پہنچ کر سکون ہو جاتا ہے اور حریص دنیا داروں کی عمریں اُسی دوادوش میں کٹ جاتی ہیں اور تادم مرگ میدان طلب میں اُن کو فترت نہیں آتا ان ضرورتوں میں خواہش طعام سب پر مقدم ہے اُسکی دھن میں تمامی بائزار مبتلا دیکھے جاتے ہیں اور اُسکی شوق میں بسا اوقات انسان ناکردنی افعال کا ارتکاب کر گزرتا ہے۔ کارگاہ عالم میں ہر چند شاہ و گداس کے سب پیٹ کے بندے ہیں لیکن معدودے چند فرشتہ خصال برہنگوں نے اس بشری ضرورت کی برائے نام اعطائے کی ہے اور گرسنگی کی دہکتی ہوئی آگ کو انکے قناعت نے دھیمہ کر لیا ہے پیغمبر علیہ السلام باوجود اس مرتبہ عالی کے جو ایک بادشاہ کو اپنے ملک میں اور کسی پیشواے ملت کو اپنے معتقدوں کے حلقہ میں حاصل رہتا ہے اس ضروری آسائش کی بھی پروا نہیں کرتے تھے لذیذ اقسام طعام کا تو کیا ذکر نان جوین سے بھی ہر روز سیری کا موقع نہیں ملتا

اور اہل بیت نبوت کی متواتر آئین فاقون کی زحمت میں کٹ جاتیں۔ کبھی کبھی ایسا بھی اتفاق پیش آیا کہ مینے بھر کھجورون پر قناعت کرنی پڑی اور ایک دن بھی روٹیوں کا خشک ٹکڑا میسر نہیں ہوا۔ **ترمذی** نے ابو ہریرہ سے ایک حدیث روایت کی ہے جس کا خلاصہ مطلب تحریر کیا جاتا ہے۔ سخت گرمی کے دنوں میں رسول اللہ خانہ مبارک سے باہر تشریف لائے **ابو بکر** و **عمر** بھی راہ میں مل گئے اور بطریق استفسار عرض کیا کہ اس دھوپ میں بتقاضاے شدت گرمی کھلوگ گھر سے باہر نکلے ہیں حضور نے فرمایا کہ میری بھی یہی حالت ہے الغرض یہ تینوں بزرگ **ابوالمیثم** ایک انصاری کے گھر تشریف لے گئے جسکے قبضہ میں بہ کثرت کھجور کے درخت اور بکریاں تھیں چنانچہ اتفاق سے غیر حاضر تھا لیکن کچھ دیر کے بعد آب شیرین لے ہوئے واپس آیا خوش نصیب میزبان نے معزز مہمانوں کی تشریف آوری پر خدا کا شکر کیا اور اپنے نخلستان کی کچھ کھجوریں پیش کیں اور پھر گوشت اور روٹیاں حاضر لایا حضرت نے ایک وٹی اور کچھ گوشت انصاری کے حوالہ کر کے فرمایا کہ ناطمہ کے پاس پہنچا دو کیونکہ ان کو کئی دن سے کھانا میسر نہیں ہوا ہے اُسکے بعد ہمراہیوں کے ساتھ کھانا نوش فرمایا کھجوریں کھائیں بعد سیری و سیرابی کے ہمراہیوں سے ارشاد فرمایا کہ تم لوگ گھر سے بھوکے نکلے اور روپی سے پہلے اس نعمت سے بہرہ مند ہوئے قسم ہے اُس ذات پاک کی جسکی قدرت میں میری جان ہو قیامت کے دن تم لوگوں سے اس نعمت کا حساب ہوگا۔ اس روایت سے ظاہر ہے کہ رزق کی تنگی کس حد تک پہنچ گئی تھی لیکن جب معمولی سامان فراہم ہو جاتا تو

اُسکو بھی نعمت ہے اُسی سے شمار کرتے اور اختصار کاروبار اندیشہ حساب سے سب کو نشانہ کرتا۔ شروع زمانہ ہجرت میں تو بہت سخت مصیبتوں کا سامنا رہا کچھ دنوں کے بعد فی الجملہ سہولت پیدا ہوئی لیکن معتد روایتوں سے ثابت ہوتا ہے کہ فراق کا سلسلہ آخر عمر تک بہت تک برقرار رہا چنانچہ **امام مسلم** عائشہ صدیقہ سے روایت کرتے ہیں کہ تین دن برابر رسول خدا نے کبھی شکم سیر نہ کر کھانا نہیں کھایا اور یہی حالت اُس وقت تک رہی کہ سفر آخرت پیش آگیا۔ ام المومنین فرماتی ہیں کہ حضور کو ایک دن گرسنہ دیکھ کے میں رو پڑی اور عرض کیا کہ میری جان آپ پر فدا ہو کا ش آپ کو اتنا حصہ دنیا کا ملتا ہو ضرور طعام کو کافی ہوتا جواب میں ارشاد ہوا کہ اے عائشہ دنیا کو مجھ سے کیا واسطہ ہے میرے برادران حوصلہ مند رسولوں نے اس سے زیادہ مصیبتوں پر صبر کیا اور پروردگار کی حضور میں پہونچ کر سرفرازیان حاصل کیں مجھے شرم آتی ہے کہ معاش دنیا میں وسعت حاصل ہوا در مراتب آخرت میں اُن لوگوں سے کچھ بجاؤں مجھ کو تو ان آسائشوں سے زیادہ مرغوب یہی ہے کہ اپنے بھائیوں اور دوستوں سے ملجاؤں۔ صدیقہ فرماتی ہیں کہ اس گفتگو کو صرف ایک ہی مہینہ گزرا تھا کہ جناب رسالت آپ نے وفات فرمائی۔ کھانے کے بعد انسان کپڑوں کی طرف اپنی توجہ مبذول کرتا ہے لیکن پیغمبر علیہ السلام نے آخر عمر تک پیوند ٹکے ہوئے کپڑوں کا استعمال فرمایا چنانچہ **بخاری** اور **مسلم** دونوں نے ابوہریرہ سے روایت کی ہے کہ عائشہ صدیقہ نے اُن کو پیوند لگی چادر اور موٹے کپڑے کا تہ بند دکھایا اور ظاہر کیا کہ ہنگام قبض روح یہی دونوں

کپڑے جسد مبارک پر تھے۔ یہ عفت آب بی بی ازواج موجودہ میں رسول اللہ کو زیادہ عزیز تھیں لیکن اُنکے گھر میں کپڑے کا کچھونا خواہ کئی نہ تھا کپڑے کی تو شک اور کپڑے کا تکیہ جبین خرسے کی چھال بھری تھی ہمارے آقاؐ کے نعمت کے استعمال میں ہاکیا ناظرین تعجب کریں گے کہ خطہ عرب قبضہ میں تھا مال غنیمت کی بھی فراوانی ہو چلی تھی ایسی حالت میں پیشوائے امت کو مصیبتیں کیوں جھیلنی پڑتی تھیں اسلئے حقیقت حال بیان کی جاتی ہے کہ جو آمدنی آتی وہ عام حالتوں میں بلا توقف غربا اور مساکین اور دیگر ارباب محتاق پر تقسیم کر دی جاتی اور خاص اپنی ضرورتوں کے لیے کوئی سرمایہ جو آئندہ کام آئے بچایا نہیں جاتا تھا چنانچہ **ترمذی** نے **النس** سے روایت کی ہے کہ رسول خدا کو کوئی چیز کل کے لیے اٹھانیں نہ رکھتے تھے۔

بہت بڑی بات جو دنیا طلبوں میں ہونیں سکتی یہ تھی کہ فراخ دستی کے دنوں میں بھی نبی کریمؐ اپنوں کی ضرورتوں پر غیروں کی ضرورت کو ترجیح دیتے اور معاملات منصبی میں جوش قربت اپنا اثر نہیں دکھاتا چنانچہ **علاء** **رضی اللہ عنہ** **مقتضی** فرماتے ہیں کہ میں نے ایک دن **فاطمہ زہرا**ؑ سے کہا کہ آکبشی سے مین تنگ آگیا ہوں تمھارے باپ کے پاس قیدی آئے ہیں اُن سے کسی خادم کی درخواست کرو ورنہ دیدہ مصطفویؐ نے فرمایا کہ میرے ہاتھ میں بھی آگوندہ گوندہ چھالے پگڑے ہیں۔ الغرض آپؐ پدربزرگوار کی خدمت میں حاضر ہوئیں شفیق باپ نے پوچھا کہ بیٹی کیسے آئی ہو عرض کیا



سلام کو لیکن باقتضائے حیا اصل غرض کو گذارش نہ کر سکین اور گھر کو لوٹ آئیں۔ احتیاج  
 بڑی چیز جو اسے مجبور کیا اور یہ مقدس زن و شو ساتھ گئے اور ضرورتوں کو عرض کر کے  
 انجام مرام کی خوشگاری کی لیکن خدائے بے نیاز کے رسول نے صاف جواب دیا  
 کہ اہل صفحہ (مسکینوں کی ایک جماعت تھی) فاقے کرتے ہیں اور میرے پاس کوئی سامان  
 نہیں ہے کہ اُنکا چارہ کار کروں اسلئے میں تمکو خادم نہیں دے سکتا بلکہ ان قیدیوں کا  
 زرخشن حاصل کر کے اُن مسکینوں کے نفقہ میں دون کا الغرض دونوں برگزیدہ حسد  
 واپس چلے گئے اور ایک ایسی چادر اڑھ کے پڑھے جو سر اور پاؤں دونوں کو بوقت  
 واحد چھپا نہیں سکتی تھی کچھ دیر کے بعد جناب سالتماب خود تشریف لائے اور ان عزیزوں  
 سے پوچھا کہ کیا میں تمکو ایسی چیز نہ بتا دوں جو اُس سے بہتر ہے جسکی تم لوگوں نے درخواست  
 کی تھی پاک نژاد فرزندوں نے اثبات میں جواب دیا اور رہنمائے عالم نے انکو ایک وظیفہ  
 بتا دیا جسکا ورد ایک ہزار و نوسمان کرتے ہیں۔

سالمون کے ساتھ تعمیل حکم و امّا السّائیل فَلَا تَحْزَنْ اَیُّهَا السّائِلُ اسطرح کا تحمل ہستے  
 جو اہل دنیا کی طاقت سے باہر ہے۔ **نقل** ہے کہ ایک مرتبہ بدوی سالمون نے حضور  
 کو گھیر لیا اور اسطرح پلٹے کہ ردائے مبارک کو کھینچ لے گئے پھر بھی آپ رنجیدہ نہیں  
 ہوئے اور فرمایا کہ میری چادر تو دید و اور باور کرو کہ اگر ان جھاڑیوں کی تعداد کے  
 برابر میرے پاس چار پائے ہوتے تو میں تم لوگوں کو بانٹ دیتا اور تم لوگ مجھکو بخیل  
 جھوٹا اور نامرد نہ پاتے۔ اس سے بھی زیادہ دوسرے موقع میں شان انسان

لَعَلَّ حَقِّ عَطِيَّہ ظاہر فرمائی۔ صحیحین میں انس خادم رسول اللہ سے مروی ہے کہ حضور حاشیہ دریا چارواڑھے تھے ایک بدوی نے چادر کو اس زور سے جھٹکا دیا کہ آپ اُسکے پاس جا پڑے اور شانہ مبارک پر حاشیہ چادر کا نشان اُبھر آیا اس حشیانہ حرکت کے بعد بدوی نے عرض کیا کہ اے محمد خدا کے مال سے کچھ جھکو دلا دو آپ مہنس پڑے اور سائل کو کچھ دلا دیا۔

علمائے اسلام نے بڑی جستجو اور تحقیق سے اخلاق محمدی کے بیان میں بڑی بڑی کتابیں تحریر کی ہیں جسکا جی چاہے اُنکا مطالعہ کرے، مگر بالاختصار جو چند فضائل تحریر کیے ہیں اُنکو دیکھ کے ہر حق پسند اقرار کر لے گا کہ بانی اسلام طالب دنیا نہ تھے بلکہ اُن راست بازوں سے بھی چند قدم آگے تھے جسکا انتخاب عہد عتیق میں واسطہ خدمت رسالت کے ہوا تھا۔ (س) یہ باتیں جو کہی گئیں سننے کے لیے خوش کہنگ ضرور ہیں لیکن اُنکی روایت تو صرف مسلمانوں نے کی ہے اسلئے روایتوں کی صداقت شبہ ہے (ج) انصاف پسندی وقت سوال کو پسند کرتی ہے لیکن کیا یہ جواب زیادہ تر باتوں سے کہ دوسری قوموں نے اُس زمانہ کے واقعات تحریر نہیں کیے جن سے ان بیانات کی تردید ہو۔ عام طور پر واقعات مندرجہ تاریخ کی جانچ عقل اور قیاس سے ہوتی ہے اور دلائل ناظرین طرز بیان کو دیکھ کے افراط و تفریط کا اندازہ کر لیتے ہیں ہنئے جو کچھ بیان کیا وہ کسی ایک راوی کا مسلسل بیان نہیں ہے بلکہ مختلف شہادتوں کا خلاصہ اخذ کر کے ایک مختصر سلسلہ کھڑا کر لیا گیا ہے اگر یہ راوی جھوٹے ہوتے تو اُن کا بیان مسلسل ہوتا

اور اُن بیانات میں ایسا مبالغہ دکھایا جاتا جسکے قبول کرنے سے عقل انکار کرتی یا یہ کہ ایک بیان سے دوسرے کی تردید ہوتی بڑا قرینہ صحت کا یہ ہے کہ ہزاروں آدمی بانی اسلام کی پیروی میں سرکھٹ رہے ترک وطن کیا نصیبتین بھیلین اور اُن لوگوں میں اکثروں کی لائف کو ارباب تاریخ نے زاہدانہ بیان کیا ہو پس اگر پیغمبر علیہ السلام کا میلان دنیا کی طرف ہوتا یا انکی کارروائیوں میں خود غرضی شامل ہوتی تو سخت مزاج عرب انکی تعلیم کا ایسا اثر قبول نہ کرتے اور اُسکے بدولت زاہدون کی جماعت جسکے پیرواب بھی جا بجا موجود ہیں کھڑی نہوتی مبالغہ کے لیے دوسرے طور پر میدان بہت وسیع تھا کہ پیغمبر خدا کے پاس سوئے چاندی کے طبق میں ہشتی کھانے آتے تھے آسمانی کپڑے آپ کے زیبین رہتے لیکن اُن پر اُنھیں لوگوں کی نگاہیں پڑتیں جو سچے ایماندار تھے مگر صحیح حدیثوں میں جو بیانات متعلق طریق تمدن کیے گئے ہیں اُنہیں اسطرح کا مبالغہ نہیں ہے اور عنوان بیان کہہ دیتا ہے کہ یہ بیانات بغیر کسی بندش کے بطور تذکرہ کیے گئے ہیں ہندوؤں یودیوں اور عیسائیوں کے یہاں جو روایتیں اُن کے پیشواؤں کے طرز تمدن کے متعلق موجود ہیں آخر انکی تائید بھی تو غیر قوموں کی تحریر سے نہیں ہوتی جاہلون کا تو کوئی ذکر نہیں لیکن دشمنان مخالف اُن روایتوں پر بطور تذکرہ تاریخی نظر ڈالتے ہیں اور صرف انھیں واقعات کی صحت سے انکار کرتے ہیں جو خلاف عقل ہوں یا جسکی تردید میں دوسری معتبر روایت موجود ہو پس اسلام بھی سچی ہے کہ دنیا اسکی روایتوں کے ساتھ منصفانہ برتاؤ کرے اور جب تک معقول وجہ تردید موجود نہ ہو محض اس حجت سے انکی صحت کا انکار نہ کرے

کہ اُس زمانہ کے یہودیوں اور عیسائیوں نے ان کے متعلق اپنی تصنیفیں نہیں چھوڑی ہیں  
 مسیح علیہ السلام کا ظہور تربیت یافتہ یہودیوں میں ہوا۔ رومیوں کی مذہب قوم اُن دنوں  
 فرمانِ واقعہ لیکن کوئی تحریری شہادت اُن لوگوں کی بنائے مسیحی تقدس یا اُن کے معجزات  
 کے نشان نہیں دیے جاتے۔ مصر سے بنی اسرائیل کا لوٹنا اور حضرت موسیٰ کا وہ معجزہ دکھانا  
 جتنا تذکرہ کتاب خروج میں تحریر ہے یہ سب ایسے اہم واقعات تھے جن سے بے پروائی نہیں  
 ہو سکتی تھی لیکن کیا کسی قطعی تصنیف خواہ ہلک مصر کے قدیم کتبوں سے ان واقعات کی  
 تائید ہوئی ہو؟ اور کیا سچا لے نہ ملنے ایسی تائیدوں کے انصاف اجازت دیتا ہو کہ جملہ  
 واقعات بلکہ ہارون و موسیٰ کے وجود سے بھی انکار کر دیا جائے؟ ہوں تو خبر کی کیفیت  
 ہو کہ فی نفسہ محتمل صدق و کذب ہو لیکن حق یہ ہو کہ دنیا کا کوئی مذہب دعویٰ نہیں کر سکتا کہ  
 مسلمانوں نے جو سطح شہادت واقعات ہمارے رکھے ہو وہی شہادتوں کا دفتر اُس کے طور بھی  
 موجود ہو یا یہ کہ اُس کے متقدمین نے بھی اُنکی طرح اسماء الرجال کے متعلق بسط کتاب میں تالیف  
 کی ہیں پس حیرت ہو کہ کوئی دشمن اسلام روایتوں پر دوسرے مذہب کی روایتوں کو  
 ترجیح دے اور آب باران سے محفوظ رہنا مقصود ہو مگر کسی پر نالے کے نیچے پناہ لے۔

## اگلے صحائف کی پیشین گوئی

مجموعہ حدیث میں کچھ مبہم بیانات شامل ہیں اور ٹھیک سمجھ میں نہیں آتا کہ لکھنے  
 والوں کا ایسی تحریروں سے کیا مقصود تھا بہر حال فرقہ یہود جس کا یہ فقرہ نازیہ مقدس محترم

مدتوں اپنی خاطر خواہ ان عقود کی گرہیں کھولتا رہا اور ارباب ملل غیر کو اُسکے اُبھھاؤ اور  
 سلجھاؤ سے کوئی سروکار نہ تھا لیکن بعد طور ملت عیسوی موسائیوں کی یکتائی جاتی رہی  
 پھر بعد عروج کو کیہ اسلام کے میدان تفتیش کو زیادہ وسیع ہونا پڑا۔ اگلوں نے جو لاگتا  
 فکر میں بہت دوڑ دھوپ کی اور پچھلوں نے اُس سلسلہ کو علیٰ حالہ برقرار رکھا ہی طرزیان  
 پہلے ہی دائرہ ابہام میں چکر لگا رہا تھا مترجموں کی تنگ خیالی نے اُسکی رفتار کو کچھ  
 اور بھی تیز کر دیا اور اُن سب پر طرہ یہ ہو کہ ایک فریق حریفانِ پیشین کے بالقصد محو و اثبات  
 کا شاکھی ہو۔ الغرض سلسلہ اخبار بالغیب میں جسکی جستجو ہی حقیقین پر پہونچنا دشوار ہے لیکن  
 یقین کے بعد گمان غالب کا درجہ ہو اور کون نہیں جانتا کہ دنیا کے اکثر کاروبار اسی  
 اُطن کے بھروسے پر چلتے ہیں اور ہم بھی اسی دستور کے موافق ہر سہ فریقوں کے  
 خیالات کچھ بحث کرتے ہیں یہودیوں کو اصرار ہے کہ واسطے تصدیق دین مسیحی اور محمدی  
 کے کوئی پیشین گوئی صحائفِ قدیمہ میں موجود نہیں پائی جاتی لیکن بغیر کسی جنبہ داری  
 کے ان منکروں سے کہا جاسکتا ہے کہ ان دونوں گروہ کا فروغ جو موسائیوں سے بہتر  
 بڑھ گیا ہے اعتقادات پر موثر ہے انبیائے سابق کو اگر اخبار بالغیب کی قدرت حاصل  
 تھی تو انکا فرض تھا کہ ایسے واقعات اہم کو فرو گداشت نہ کرتے اور اپنے معتقدوں کو بتا  
 جائے کہ ایک ناصری اور دوسرا کی مذہب حق پر حملہ کریگا اور اُن دونوں کی تعلیم از شرق  
 تا غرب پھیل جائیگی مگر تم لوگ اوراقِ توریت سے پلٹے رہنا اور انجیل و قرآن کے فقرہ  
 میں نہ آنا مگر دکھایا جاتا ہے کہ کوئی تردیدی روایت اتنی بھی نہیں ہے کہ تائیدی انتخاب کے

پانگ ہو کے ایسے بصورتِ سلیم اگلی روشن ضمیر یوں کے پچھلی امتون کا یہ بیان اقرب  
بالصواب ہے کہ بتائید صداقت اُنکے مذہب کے پیشین گوئیوں موجود ہیں اور تقریریں  
کم و بیش ابہام ایسے رکھا گیا ہے کہ پیروان ملت متقیح مقصود کی وقت اٹھائیں اور اپنے  
پروردگار سے کارکردگی کا معقول انعام حاصل کریں اب عیسائیوں کی حالت دیکھیے  
کہ وہ مسیح کی پیشین گوئیوں صحائفِ قدیمہ سے اخذ کرتے ہیں لیکن مسلمانوں کو خزانہِ مذہب  
سے کوئی حصہ دینا گوارا نہیں کرتے پس ناظرین کو صرف اس قدر دیکھ لینا کافی ہے کہ  
جس شکل سے نتیجہ صداقت مسیح نکالا جاتا ہے اُسی شکل سے نبوت محمدی کا بھی نتیجہ  
حاصل ہوتا ہے یا نہیں چنانچہ واسطے رفع اسی ضرورت کے مین و دونوں فریق کی چند  
جھگڑوں کو معرض بیان میں لاتا ہوں۔ انصاف کرنے والے اگر کچھ سمجھ رکھتے ہوں تو  
بعد ملاحظہ طریقہ استدلال کے مغز سخن تک پہنچ جائیں گے۔

## مَحْجَتِ سِیَحِی

۱) ہوسیع نبی کی کتاب (باب ۱۱۔ درس ۱) میں تحریر ہے ”جب اسرائیل  
لڑا کا تھا میں نے اُسکو عزیز رکھا اور اپنے بیٹے کو مصر سے بلایا، موسائی اس فقرہ کا  
مطلب یوں بیان کرتے ہیں کہ یہ موسیٰ کے وقت کی کہانی ہے جبکہ وہ بنی اسرائیل کو  
مصر سے نکال لائے تھے چنانچہ صیغہ ماضی اُسپر دلالت کرتا ہے اور بیٹے کا لفظ ہر چند  
واحد ہے لیکن اُسکا اطلاق اور جگہ بھی تمام بنی اسرائیل پر ہوا ہے ”تب تو فرعون کو

یون کہو کہ خداوند نے یون فرمایا ہے کہ اسرائیل میرا بیٹا بلکہ میرا پلوٹھا ہے سو میں تجھے کہتا ہوں کہ میرے بیٹے کو جانے دے تاکہ وہ میری عبادت کرے، ”دکتاب خروج باب ۴- ورس ۲۲  
 (۲۳) جناب متی اپنی کتاب کے باب ۲ میں ارشاد فرماتے ہیں ”کہ اس پیشین گوئی کا تعلق مسیح سے ہے کیونکہ یوسف اُنکو مصر لگئے تھے اور بعد وفات ہیرودیس کے واپس آئے،  
 یسعیہ نبی کی کتاب (باب ۷- ورس ۱۴ و ۱۵) میں تحریر ہے ”دیکھو کنواری حاملہ ہوگی اور بیٹا بنے گی اُسکا نام عمانوئیل رکھے گی وہ دہی اور شہد کھائے گا جو قوت تک وہ بڑا ترک کرے گا اور بھلا پسند کرنے کا امتیاز پائے، ”موسائی اسی کتاب کا باب ۸ دکھاتے ہیں کہ وہ لڑکا مدتوں پہلے مسیح کے پیدا ہوا ہوا اور یہ کہ عیسائیوں نے جس لفظ کا ترجمہ کنواری کر لیا ہے اُسکا صحیح ترجمہ جوان عورت ہے۔ متی اپنی کتاب میں فرماتے ہیں کہ یہ پیشین گوئی مسیح سے تعلق رکھتی ہے لیکن اُنکی رائے پر چند شبہ وارد ہوتے ہیں۔  
**اولا۔** مریم عذرا نے اپنے فرزند کا نام یسوع رکھا تھا نہ عمانوئیل۔

**ثانیا۔** ثابت نہیں ہوتا کہ زمانہ طفلی میں حضرت عیسیٰ شہد اور دہی کھایا کرتے تھے اور اگر ان الفاظ سے فیوض اُسی مراد لیے جائیں تو وہ اب تک اُس قدسی صفات پر مبذول ہیں۔

**ثالثا۔** عیسائی تو مسیح کو خدا کہتے ہیں پس کیا خدا پر بھی کوئی ایسا زمانہ گزر گیا ہے کہ نیک و بد میں امتیاز نہیں کرتا تھا ؟

متی فرماتے ہیں ”اور ایک شہر میں جب کا نام ناصرت تھا جا کے رہا کہ وہ جو

نسیون نے کہا تھا پورا ہو کہ وہ (مسیح) ناصری کہلائیگا (باب ۲- ورس ۲۳)  
 یہ پیشین گوئی بڑی بڑھیا تھی مگر افسوس ہے کہ اُسکا وجود کتب موجودہ میں پایا نہیں جاتا  
 اور خیال کیا جاتا ہے کہ یہ پیشین گوئی زبانی تھی اور سینہ چلی آتی تھی یا یہ کہ جس کتاب  
 میں وہ تحریر تھی اُسکو دشمنوں نے ضائع کر دیا ہو۔

(۴) یہ کیا ہے نبی کی کتاب (باب ۳ ورس ۱۵ الغایت ۱۷) میں یہ فقرات موجود ہیں  
 ”خداوند یوں کہتا ہے کہ رامہ میں ایک آواز سنی گئی ہے نوحہ اور زار دار سنے کی۔ راخل  
 اپنے لڑکوں پر روتی ہے اور اپنے لڑکوں کی بابت تسلی نہیں چاہتی کیونکہ زمین میں  
 خداوند یوں کہتا ہے کہ اپنی زاری کی آواز کو روک اور اپنی آنکھوں کو آنسوؤں سے  
 باز رکھ کہ تیری محنت کے لیے اجر ہے۔ خداوند کہتا ہے۔ اورے دشمنوں کی زمین سے  
 پھر آوین گے اور تیری عاقبت کی بابت امید ہے خداوند کہتا ہے کہ تیرے لڑکے اپنی  
 سرحد میں پھر داخل ہوں گے،“ متی اپنی کتاب کے باب ۲ میں منشا، تقریر یہ ظاہر کرتے  
 ہیں کہ راخل (زوجہ یعقوب علیہ السلام) کی گریہ و زاری بوجہ قتل اُن بچوں کے تھی جنکو  
 ہیرودیس نے بہ اشتباہ ہونے مسیح کے ہلاک کیا تھا مگر یہودی کہتے ہیں کہ یہ داستان  
 غم خود ارمیاہ کے زمانہ کی ہے جبکہ **نصرت** نے بنی اسرائیل کو قتل اور جلایا وطن  
 کیا تھا اور اگر یہ گریہ و زاری مقتول بچوں کے ساتھ محدود کر دی جائے تو فقرہ آخر  
 بے معنی رہ جاتا ہے کیونکہ جو مر گئے یا مائے گئے وہ نہ ملک عدم سے واپس آئے  
 اور نہ واپس آسکتے ہیں۔



زکریاؑ نبی کی کتاب (باب ۹- ورس ۱۰۹) میں تحریر ہے: "اور وہ فروتن ہوا اور  
 لہجے پر بلکہ جو ان گدھے پر مان گدھے کے بچے پر سوار ہوا اور میں افرائیم کی گاڈیان اور  
 یروسلیم کے گھوڑے کاٹ ڈالوں گا اور جنگی کمان توڑ ڈالی جائیگی اور وہ قوموں کو صلح  
 کا مژدہ دیگا اور اُسکی سلطنت سمندر سے سمندر تک اور دریا سے زمین کے انتہا تک  
 ہوگی" متی باب ۳۰ میں تحریر ہے: "کہ ایک گدھے کا بچہ منگوا لیا گیا اور اسپر مسیح علیہ السلام  
 سوار ہوئے تاکہ یہ پیشین گوئی پوری ہو۔ فقرات منقولہ میں صاف تحریر ہے کہ وہ قوموں  
 کو صلح کا مژدہ دیگا مگر مسیح علیہ السلام نے خود اپنی زبان مبارک سے یوں ارشاد فرمایا کہ  
 "میں یہ سب سمجھوں کہ میں زمین پر صلح کرنے آیا صلح کرنے نہیں بلکہ تلوار چلانے کو آیا ہوں  
 کیونکہ میں آیا ہوں کہ مرد کو اُسکے باپ اور بیٹی کو اُسکی مان اور بہو کو اُسکی ساس سے  
 جدا کروں" متی باب ۱۰- ورس ۳۴ و ۳۵

## اسلامی حجت

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْمُرْسَلَ  
 الَّذِينَ يَحْدُوثُهُ مَكْرُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ ه د پارہ ۹-  
 سورۃ الاعراف - رکوع ۱۹ (-)

خدا کی کتاب (جیسا کہ مسلمانوں کا عقیدہ ہے) صاف شہادت دیتی ہے کہ اُنکے پیغمبر کا

۱۲ جو لوگ پیروی کرتے ہیں اُس نبیؑ کی جسکا ذکر ہے یہاں کی تورات اور انجیل میں پاتے ہیں

تذکرہ صحائف قدیمہ میں موجود ہے متقدمین کامل الایمان نے تو صرف اسی شہادت پر غمت کر لی لیکن پھلوں نے جَزَاهُمْ اللہ خَیْرَ الْجَزَاۃِ است جستجو کو دراز کیا اور وہ باب اور ورس ڈھونڈ نکالے جنہیں بشارت ظہور اُنکے رہنما سے ملت کی موجود تھی چنانچہ اُنہیں میں چند کا تذکرہ اس موقع پر کیا جاتا ہے۔

روشِ ضمیری نے ابراہیم علیہ السلام کو توحید کا سبق پڑھایا اور خدا کی ہر باریان اپنے راست باز بندہ پر مبذول ہوئیں یہ بزرگ (جو علم الہی میں بڑے بڑے قبائل کے جد اعلیٰ ہونے والے تھے) مدتوں لا ولد ہے اسیلے اُنکی زوجہ حضرت سارہ کو انقطاع نسل کا اندیشہ پیدا ہوا اور شوہر کو بامید اولاد اجازت دی کہ اُنکی خادمہ حضرت ہاجرہ کے ساتھ تعلق شوہری پیدا کریں چنانچہ ایسا تعلق پیدا کیا گیا اور خدا کی کار سازی سے بارور ہوا۔ ہاجرہ فرزند نرینہ جنین حبکو باپ نے موافق ہدایت فرشتہ کے اسماعیل نامزد کیا۔ کچھ دنوں کے بعد سارہ بھی بیٹیا جنین اور اُسکا نام اسحاق رکھا گیا پھر سو کنون کا اتفاق اہل بیت نبوت میں بھی رنگ لایا اور بہ تحریک زوجہ اولیٰ اسماعیل اپنی ماں کے ساتھ اس طرح نکالے گئے کہ صرف چند روٹیاں اور پانی کا ایک مشکیزہ عورت کے کندھے پر رکھ دیا گیا اور موافق ظاہر عبارتِ توریت کے لڑکا بھی اُسی مبارک دوش پر بٹھادیا گیا تھا۔ ابراہیم علیہ السلام ملائم دل کے آدمی تھے اور فرزند اکبر کے ساتھ اُنکی شفقت اتنی بڑھی تھی کہ جب اُنکو ولادت اسحاق کی بشارت دی گئی تو خدا کی طرف خطاب کر کے عرض کیا کہ کاش

اسماعیل تیرے حضور جیتا ہے۔ اس بے دردی کو جو بے قصور عورت اور بے گناہ فرزند کے ساتھ برتی گئی وہ کبھی گوارا نہ فرماتے لیکن خدا کے حکم سے مجبور ہو کے اُن بکیوں کو خدا کی راہ میں چھوڑ دیا۔ کہا گیا ہے کہ حکم ربانی ابراہیم علیہ السلام چھوٹے بیٹے کی گردن کاٹنے پر آمادہ ہوئے تھے مگر انصاف کی بات یہ ہے کہ بڑے فرزند کی مصیبت پھر بھی زیادہ سنگین تھی کیونکہ چھوٹے کے گلے پر اگر چھری چل جاتی تو فتوے موت ایک ہی مین نافذ ہو جاتا اور بڑا تو ایسی خطرناک حالت میں چھوڑا گیا تھا کہ اپنی شفیق مان کے پیش نظر کھل گھل کے بھوکون مرے جلتی ریگ میں ماہی بے آب کی طرح تڑپ تڑپ کے ہلاک ہوا نہایتناک مصیبتوں کے علاوہ بڑا اندیشہ یہ تھا کہ کوئی درندہ بھوکے پیاسے غریب الوطنوں کو نکل جائے۔

پس یہ بھی ایک طرح کی قربانی تھی جو تاج فرمان الہی بہ تحریک رزقہ اولیٰ مگر بہت ارشاد پروردگار عالم عمل میں لائے۔ باپ کی یہ خدا شناسی ضرور لائق آفرین تھی لیکن مان اور بیٹے کچھ کم لائق تھیں نہین بین جنھوں نے کوئی کلمہ شکایت کا زبان سے نہین نکالا اور متوکل علی اللہ ایک طرف چل کھڑے ہوئے باب ۲۵ ورس ۲۹ کتاب پیدائش سے ظاہر ہوتا ہے کہ اسماعیل بھی مثل اسحاق کے بوٹے باپ کی تجمیز و تکفین میں شریک تھے اسلئے ہم باور کر سکتے ہیں کہ سعادت مند بیٹے نے باپ کے سلوک پر اپنا دل میلانہین کیا اور وہ بہر حال رضاے الہی پر شاکر تھا۔

**اسماعیل و اسحاق** دونوں صلب ابراہیمی سے تھے فرق صرف یہ تھا

کہ اسماعیل کی ولادت زوجہ اولیٰ کی خادمہ سے ہوئی تھی لیکن آجکل کے مہذب غلام و  
 آزادین فرق کرنا داخل بے دردی سمجھتے ہیں کیا خداوند عالم جو ان مہذبوں کا خالق ہے  
 اس فرق کا ایسا حامی تھا کہ وہ اولاد سارہ کا پورا طرہ دار بن گیا اور اپنی صابریہ  
 ہاجرہ اور شا کر بندہ اسماعیل کی نسبت یہ فیصلہ کر دیا کہ انکی اولاد کبھی رتبہ نبوت پر  
 فائز نہ ہو اور یہ خوشگوار نمرہ اُسی شاخ درخت سے لٹکا ہے جو تہذیب و امتحان میں  
 اس طرح آزمائی نہیں گئی تھی۔ یہودی اور عیسائی جو کچھ کہیں لیکن خداوند خدا اُس مصیبت  
 سے بے پروا نہ تھا جو اسماعیل اور انکی بیکیں مان کو اٹھانی پڑی تھی چنانچہ پہلی مرتبہ  
 جب ہاجرہ کو بہ مجبوری گھر چھوڑنا پڑا اور خداوند کے فرشتے نے اُس سے کہا کہ تو اپنی  
 بی بی کے پاس پھر جا اور اُس کے تابع رہ + پھر خداوند کے فرشتے نے اُسے کہا کہ میں تیری  
 اولاد کو بہت بڑھاؤں گا کہ وہ کثرت سے گنتی نہ جائے + اور خداوند کے فرشتے نے اُسے  
 کہا کہ تو حاملہ ہو اور ایک بیٹا جنے گی اُسکا نام اسماعیل رکھنا کہ خداوند نے تیرا دلکھن لیا  
 وہ وحشی آدمی ہوگا اُسکا ہاتھ سب کے اور سب کے ہاتھ اُسکے برخلاف ہوں گے اور  
 وہ اپنے سب بھائیوں کے سامنے بود و باش کرے گا، کتاب پیدائش باب ۱۶- ورس ۱  
 لغایت ۱۲)

دوسری مرتبہ کے واقعات اسی کتاب کے باب ۲۱- ورس ۱۴- لغایت ۲۱- میں

۱۰ محققین کہتے ہیں کہ ہاجرہ فرعون شاہ مصر کی بیٹی تھیں اور واسطے تربیت کے خدمت میں

ابراہیم علیہ السلام کے دی گئی تھیں یعنی وہ کسی نوٹسی نہ تھیں ۱۲

ملاحظہ کیجیے، تب ابراہام نے صبح سویرے اٹھ کر روٹی اور پانی کی ایک شک کی اور  
ہاجرہ کو اُسکے کاندھے پر دھر کر دی اور اُس لڑکے کو بھی اور اُسے رخصت کیا وہ روانہ  
ہوئی اور برسیع کے بیابان میں بھٹکتی پھرتی تھی + اور جب مشک کا پانی چک گیا  
تب اُس نے اُس لڑکے کو ایک جھاڑی کے نیچے ڈال دیا + اور آپ اُسکے سامنے  
ایک تیر کے پتے پر دو رجا بیٹھی کیونکہ اُس نے کہا کہ میں لڑکے کا مرنا نہ دیکھوں + سو  
وہ سامنے بیٹھی اور چلا چلا کے روئی + تب خدا نے اس لڑکے کی آواز سنی اور  
خدا کے فرشتے نے آسمان سے ہاجرہ کو پکارا اور اُس سے کہا کہ اے ہاجرہ تجھ کو کیا  
ہوا + مت ڈر کہ اُس لڑکے کی آواز جہاں وہ پڑا ہے خدا نے سنی + اٹھ اور لڑکے کو  
اٹھا اور اُسے اپنے ہاتھ سے سنبھال کہ میں اُسے ایک بڑی قوم بناؤں گا پھر خدا نے  
اُسکی آنکھیں کھولیں اور اُس نے پانی کا ایک کنواں دیکھا اور جاکر اُس مشک کو پانی  
سے بھر لیا اور لڑکے کو پلایا اور خدا اُس لڑکے کو ساتھ تھا اور وہ بڑھا اور بیابان  
میں رہا کیا اور تیر انداز ہو گیا + اور وہ فاران کے بیابان میں رہا اور اُسکی ماں نے  
ملک مصر سے ایک عورت اُس سے بیاہنے کو لی + یہ تو ہاجرہ سے وعدے ہوئے  
تھے اور جو کچھ خدا نے ابراہیم علیہ السلام سے اقرار کیا وہ ان فقرات سے ظاہر ہو  
دو اور اسماعیل کے حق میں میں نے تیری دعا سنی دیکھ میں اُسے برکت دوں گا اور اُسے  
برومند کروں گا اور اُسے بہت بڑھاؤں گا اور اُس سے بارہ سردار پیدا ہوں گے  
اور میں اُسے بڑی قوم بناؤں گا“ (باب ۱۷- ورس ۲۰)

تعصب اور سخن پرستی بڑی بلا ہے استحقاق کی وہ حالت خدا کے وعدوں کی کیفیت  
 مگر اس لیے کہ پیغمبر آخر الزمان کے دعویٰ نبوت کی تائید نمونے پائے ہمارے مخالفوں  
 کو اصرار ہے کہ وادی فاران سے مراد حجاز کا خطہ نہیں ہے اور نہ خانہ کعبہ کی تعمیر  
 ابراہیم علیہ السلام نے کی تھی یہ سب باتیں مسلمانوں نے بضرورت برپا کرنے  
 سلسلہ حجت کے بنالی ہیں۔ خدا سید احمد خان کی قبر کو نورانی کرے جنہوں نے خطبات احمدیہ  
 میں عالمانہ تحقیق سے شبہات دور کیے ہیں لیکن میں صرف یہ یقین کہوں گا کہ دنیا کی اگر  
 کوئی پُرانی روایت صحیح ہو تو عرب کی یہ روایت کہ اسماعیل اور اُن کی ماں نے سرزمین  
 مکہ پر سکونت اختیار کی اور باپ بیٹے نے خدا کی پرستش کے لیے وہاں ایک گھر  
 بنایا کیونکہ تسلیم کیا جائے اور اگر خاندانی اور قومی روایتیں بلا دلیل اس طرح بے اعتبار  
 کر دی جائیں تو پھر نہ بنی اسماعیل کا پتا ہے اور نہ بنی اسرائیل کا نشان ہے بلکہ آدم حوا  
 بھی ایسی دو مورتیں ہیں جنکو خیال کے ہاتھوں نے گھڑ لیا ہے۔

کیا اسلام کے مخالف نہیں سوچتے کہ رسم ختنہ جو سنت ابراہیمی ہے عرب کے زمانہ تجات  
 میں بھی متروک نہیں ہوئی تھی۔ کیا اپنی عقل پر اتنا بھی زور نہیں دے سکتے کہ اگر مسلمانوں  
 کو جھوٹ بنانا ہوتا تو وہ کیوں اپنا سلسلہ اسماعیل تک ملے جنکی حثارت یہودیوں  
 کے دل میں جمی ہوئی تھی اور کیوں اس مضمون کو چھوڑ دیتے کہ بعض قبائل عرب  
 بھی بنی اسرائیل سے ہیں اور اس عہد سے حق استفادہ رکھتے ہیں جسکی بندش  
 اولاد اسحاق<sup>۲</sup> سے ہوئی تھی۔

نخلفون کے ایسے سفطوں کی حقیقت آزاد طبع دشمنوں پر مخفی نہیں رہ سکتی ایسے انکی  
 طرف اشارہ کرکے ناظرین بالاضافہ کو خدا کے شفقت بھرے وعدوں پر اور بالخصوص  
 ورس ۲۰ متذکرہ بالا پر دوبارہ توجہ دلاتا ہوں۔ اس ورس میں خداوند صادق الوعد  
 نے پانچ وعدے نسبت اسماعیل کے کیے ہیں۔ وہ برومند ہونگے۔ اُنسے بڑی قوم  
 پیدا ہوگی۔ اُنکو برکت دی جائیگی۔ وہ اعلیٰ درجہ کی ترقی پر فائز ہونگے۔ اُنکی اولاد سے  
 بارہ سردار پیدا ہوں گے۔ حضرت اسماعیل کے بارہ فرزند پیدا ہوئے اور بیان  
**فار ان** یعنی خطہ حجاز اُنکی اولاد و احفاد سے بھر گیا۔ عہد برکت علانیہ فضائل  
 روحانی سے متعلق پایا جاتا ہے اور میں تسلیم کرتا ہوں کہ اسماعیل علیہ السلام بھی تہ نبوت  
 پر فائز ہوئے تھے لیکن وہ وعدہ جو اسحاق سے ہوا تھا اُنکی اولاد و احفاد تک سرایت  
 کر گیا اسلئے جس برکت کا وعدہ اسماعیل سے کیا گیا اُسکے اثر سے اُنکی اولاد کیوں  
 محروم سمجھی جائے اب یہ اقرار کہ اسماعیل کو بہت بڑھاؤن گا کون کہہ سکتا ہے کہ قبل  
 بطور محمدی پورا ہوا کیونکہ اسوقت تک اولاد اسماعیل دینی و دنیوی دونوں قسم کی  
 فضیلتوں میں بمقابلہ بنی اسرائیل بہت پیچھے تھی لیکن در احمدی میں سالت حکومت  
 اور ہر طرح کے فضائل کا دروازہ اسماعیلیوں پر کھل گیا اور سر زمین کنگان جسکے عطا  
 کا وعدہ حضرت ابراہیم سے ہوا تھا اور جسکو خاندان کی ایک شاخ کھو چکی تھی  
 دوسری شاخ نے بہ توفیق الہی دشمنوں سے پھین لیا اور اطراف عالم میں برکات توحید  
 کو اسطرح پھیلا دیا جسکی آب و تاب اب تک علی حالہ باقی ہے وہ وعدہ جسکو پہننے نمبر (۵)

ذکر کیا ہے کہا جاتا ہے کہ قبل ظہور اسلام پورا ہو گیا اور اُسکی سند میں مخالفین اسلام  
 کتاب پیدائش باب ۲۵ ورس ۶ اکایہ ٹکڑا پیش کرتے ہیں دو ادویہ بارہ  
 فرزندان اسماعیل، اپنی امتوں کے بارہ رئیس تھے، لیکن خاندان کا بڑا بڑھا  
 دنیا میں معمولاً رئیس اپنے خاندان کا ہوا ہی کرتا ہے اور فرزندان اسماعیل بھی اسی  
 دستور کے موافق سرخیل خانہ تھے لیکن خدا نے زور شور کے ساتھ جو اظہار شفقت  
 فرمایا تھا اُس سے یہ مراد نہیں ہو سکتی کہ گھر کے احاطہ سے اسماعیلی بزرگوں کی  
 سرداری محدود رہی بلکہ جہان تک قیاس سلیم تائید کرتا ہے اُس سے دین یا دنیا  
 کسی طرح کی ولایت عامہ مراد ہے اور غالباً اُس سے ائمہ اثنا عشر خواہ بارہ اولو العزم  
 نامور شاہان اسلام مقصود ہیں جسکے رقبہ حکومت کو سلیمان کے رقبہ حکومت سے  
 بڑھا ہوا باب تاریخ تسلیم کرتے ہیں۔

## نکتہ

درس ۱۶ باب ۱۔ کتاب پیدائش میں نسبت اولاد سارہ کے وعدہ  
 ہوا ہے کہ انہیں ملکوں کے بادشاہ پیدا ہوں گے مگر اولاد ہاجرہ کی نسبت صرف  
 کوئی لفظ بمعنی صاحب حکومت استعمال کیا گیا ہے اور وجہ تفرقیہ معلوم ہوتی ہے  
 کہ اسرائیلی فرمان روا شاہانہ لقب رکھتے تھے لیکن اسماعیلی فرمان رواؤں  
 نے کبھی شاہی لقب اختیار نہیں کیا بلکہ حضرت ابوبکر خلیفہ رسول اللہ کے ساتھ



ملقب تھے اور کچھ دنوں حضرت عمرؓ بھی خلیفہ ابو بکرؓ کے گئے پھر امیر المومنین کا لقب اختیار کیا گیا اور آخر دور خلافت عباسیہ تک چلا گیا۔ ایسے ایسے گہرے رمز پیشین گوئیوں میں موجود ہیں مگر افسوس ہے کہ اہل کتاب اُس پر غور نہیں فرماتے۔

کتاب اشتنا باب ۱۸- ورس ۱- لغایت ۱۹- میں موسیٰ کا خدا کی طرف سے اسطرح پیام پہنچانا تحریر ہے: ”اور خداوند نے مجھے کہا کہ انھوں نے جو کچھ کہا سو اچھا کہا میں اُنکے لیے اُنکے بھائیوں میں سے تجھ سا ایک نبی برپا کروں گا اور اپنا کلام اُسکے منہ میں ڈالوں گا اور جو کچھ میں اُس سے فرماؤں گا وہ سب اُن سے کہیگا + اور ایسا ہوگا کہ جو کوئی میری باتوں کو جھیندے وہ میرا نام لے کے کہے گا نہ سُنے گا تو میں اُسکا حساب اُس سے لوں گا“ مسلمانوں کا بیان ہے کہ یہ پیشین گوئی اُن کے پیغمبر کے ظہور سے تعلق رکھتی ہے جو ”اولادِ مثل موسیٰ علیہ السلام کے صاحبِ شریعت تھے اور دیگر انبیاء بنی اسرائیل شریعت موسوی کے پیرو تھے۔

ثانیاً وہ بنی اسرائیل کے بھائیوں میں یعنی حضرت اسماعیل علیہ السلام کی اولاد میں تھے۔

ثالثاً بعد موسیٰ جبکہ احکام عشرہ خدائی الفاظ میں سنائی دیے جملہ انبیاء سابق کے دل پر معنی کلام الہی کا الہام ہوتا تھا اور صرف رسول عربی نے دعویٰ کیا کہ قرآن پاک خدا کا کلام لفظی ہے جسکا القائے پر ہوا اور پھر اُنکی مقدس زبان سے دوسروں کے کان تک پہنچا۔ واسطے جانچِ صحت بیان کے ماقلانہ روش یہ ہے کہ ہم دیکھیں

کہ ایسی برکت کو خداوند عالم نے کیوں بنی اسرائیل سے سلب کر کے اُن کے اسماعیلی بھائیوں کے حوالہ فرمایا چنانچہ ٹھیک فقرات محولہ کے پہلے ہم ورس ۱۶ کو ساتھ ان الفاظ کے موجود پاتے ہیں ”اس سب کے مانند جو تو (فرقہ بنی اسرائیل) نے خداوند اپنے خدا سے حورب میں مجمع کے دن مانگا اور کہا کہ ایسا نہو کہ میں خداوند اپنے خدا کی آواز پھر سنوں اور ایسی شدت کی آگ میں پھر دیکھوں تاکہ میں مرنے جاؤں“ یہ اشارہ ہر طرف مضمون ورس ۱۹-۲۰ کتاب خروج کے جو ان الفاظ کے ساتھ ہر ”تب انھوں نے موسیٰ سے کہا کہ تو ہی ہم سے بول اور ہم سنیں لیکن خدا ہم سے نہ بولے کہیں ہم مرنے جاویں“ پس ظاہر ہو کہ ہر گاہ کچے دل اسرائیلی ہم کلامی کی عزت کو شہرت نہ کر سکے تو جلال کبریائی نے اپنی اُس رحمت کو اولاد ابراہیم کی دوسری شاخ پر نازل کیا جو علاوہ استحقاق کے طاقت تحمل اور لیاقت عمل بھی رکھتی تھی۔ موسائی اس لئے کی تردید میں موسیٰ کا یہ کلام پیش کرتے ہیں ”خداوند تیرا خدا تیرے لیے تیرے ہی درمیان سے تیرے ہی بھائیوں میں سے میرے مانند ایک نبی برپا کرے گا تم اُسکی طرف کان دھرو“ (کتاب تثنیا باب ۱۸- ورس ۱۵)

بنیاد تردید یہ ہو کہ تیرے ہی درمیان کے الفاظ کا منشا یہ ہو کہ وہ بنی اسرائیل میں ہوگا مکملین اسلام (مصنف کتاب تفسار وغیرہ) نے حجت کی ہو کہ یہ الفاظ الحاقی ہیں اور قدیم ترجموں میں پائے نہیں جاتے لیکن واقعہ الحاق پر ایسے اطمینان نہیں ہوتا کہ اگر ایسا ارادہ درحقیقت کیا گیا ہوتا تو فقرات مابعد میں اُسکا الحاق کیوں متروک ہوتا با انہی تعجب ہو

کہ خدا کے کلام پر جو فقرات مابعد میں بیان کیا گیا حضرت موسیٰ نے یہ اسنادہ کیوں کیا۔ میرا  
 خیال یہ ہے کہ حضرت موسیٰ نے تسکین خاطر کے لیے مقام بعثت کے بتانے کا ارادہ  
 کیا اور یہ سمجھایا کہ وہ نبی اُن ممالک میں جہاں کئی سرزمین سے تم لوگ نا آشنا ہو مبعوث ہوگا  
 بلکہ وہ ہر چند بموجب عہد خداوندی تمھارے بھائیوں سے ہوگا لیکن اُسکی بعثت تمھارے  
 ہی درمیان یعنی اُس خطہ میں ہوگی جہاں تمھاری قومیں رہتی سہتی ہوگی چنانچہ  
**محمد مصطفیٰ** روحی فداہ مکہ میں پیدا ہوئے اور مدینہ میں قائم و برپا ہوئے  
 جہاں بالخصوص یہودیوں کی آبادی موجود تھی اور عموماً خطہ حجاز بھی اُنکے قبائل کا  
 ماویٰ اور مسکن سمجھا جاتا تھا۔ میں تسلیم کرتا ہوں کہ مشیت کے لیے تلاقی کلی غرضوری  
 ہے لیکن کثرت وجوہ تمثیل اور بالخصوص وہ وجوہ مماثلت جو اشاعت دین سے متعلق  
 ہیں خیالات کو پیغمبر علیہ السلام کی طرف رجوع کرتے ہیں مثلاً بالزام تبلیغ احکام الہی  
 ستایا جاتا اور ہجرت کرنا بدولت تبعیت احکام الہی اپنی قوم کو دینی و دنیوی برکات  
 سے بہرہ مند و سرفراز کر دینا بہ سیغہ اعلائے کلمۃ اللہ ہتیار اٹھانا۔ ناظرین غور کریں  
 کہ یہ مماثلت کتنی چسپان ہے کہ بعد موسیٰ ایک غیر شخص (یوشع بن نون) اُن کے  
 خلیفہ ہوئے اور ارض موعود کو بعد موسیٰ اپنے قبضہ میں لائے جیسا کہ ابو بکر صدیقؓ  
 اور عمر فاروقؓ غیر خاندان کے آدمی ہمارے پیغمبر کے جانشین ہوئے اور نہ صرف شام  
 پر بلکہ اور ممالک پر بھی جسکی عطا کا وعدہ خدا نے پیغمبر علیہ السلام سے کیا تھا بعد اُنکی  
 وفات کے قبضہ کر لیا۔ کتاب اعمال باب ۳۔ ورس ۲۱۔ لغایت ۲۳ سے ثابت ہوتا ہے

کہ تیس حواری نے بھی اس شین گونی کو حضرت مسیح سے متعلق نہیں سمجھا تھا اور دلیل اس لئے کی انکی تقریر ذیل سے نکل آتی ہے ”ضرور ہو کہ آسمان اُسے لے لے ہے اُفت“  
 تک کہ سب چیزیں جنکا ذکر خدا نے اپنے سب پاک نبیوں کی زبانی شروع سے کیا اپنی حالت پر آئین کیونکہ موسیٰ نے باپ دادوں سے کہا کہ۔

”خداوند جو تھا را خدا ہو تھاے بھائیوں میں سے تھاے لے ایک نبی میرے ہند اُٹھاے گا جو کچھ وہ تمہیں کہے اسکی سب سنو اور ایسا ہوگا کہ ہر نفس جو اُس نبی کی سنے وہ قوم سے نیست کیا جائے گا“

اور پھر یہ سلسلہ اسی بیان کے فرماتے ہیں ”تھاے پاس خدا نے اپنے بیٹے یسوع کو اُٹھا کے پہلے بھیجا کہ تم سے ہر ایک کو اُسکی بیویوں سے پھیر کے برکت دیوے (دوس ۲۶) فقرات محولہ میں چند امور لائق لحاظ ہیں۔

اولاً۔ ظاہر ہوتا ہے کہ بانتظار ظہور نبی موعود مسیح علیہ السلام آسمان ٹھہر ہیں۔  
 ثانیاً۔ اُس نبی کے ظہور سے پہلے مسیح مبعوث ہو چکے۔

ثالثاً۔ تیسرے ہی درمیان کے الفاظ متروک ہیں جبکہ مخالفان اسلام واسطے تردید دلائل اسلامی کے اہم خیال کرتے ہیں۔

نکتہ

خداوند عالم قرآن پاک میں فرماتا ہو وَإِنْ يَبْدُوا مَآفِي أَنْفُسِهِمْ

اِنْ تَحْتَوِهٖ مَحَاسِبُكُمْ بِهٖ ۙ اَللّٰهُ يَخْتَصِرُ مِنْ يَّشَاءُ وَيَعِدُّ بِمَنْ يَّشَاءُ ۗ وَاللّٰهُ  
عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ (پارہ ۳ - سورۃ البقرہ - رکوع ۳۹)

اور پھر مختلف آیتوں میں خدا نے اپنی شان بطور حساب گیرندہ کے ظاہر فرمائی ہے پس  
اس فقرہ میں جو میری باتوں کو جنہیں وہ میرا نام لے کے نہ منے میں اُسکا حساب  
لوں گا، اشارہ ملیح طرف اُس تعلیم محمدی کے ہر جسمین خفی و جلی اعمال و اعتقادات  
کی محاسبہ فہمی کا خوف دلایا گیا ہے۔

قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی مِنَ الَّذِیْنَ هَادُوْا مُجْرِمُوْنَ ۚ الْكَلِمَۃُ عَنِ مَّوَاضِعِہِ  
(پارہ ۵ - سورۃ النصار - رکوع ۷)

اور سورۃ المائدہ میں بھی ایسی تحریف کی خبر دی گئی ہے اسیلئے مسلمانوں کو واقعہ تعریف  
پر پورا اطمینان ہے لیکن دوسرے کو شاید صحت الزام میں کچھ گفتگو ہو اسیلئے میں  
چند فقرات کتاب یسعیاہ باب ۲۱ - کے ترجموں سے جو انیسویں صدی عیسوی  
میں مشہر کیے گئے پیش کرتا ہوں جن کو دیکھ کے ہر انصاف پسند قیاس کر سکتا ہے  
کہ جب پچھلون کی یہ حالت ہے تو اگلوں کی اُس زمانہ میں جبکہ صناعت چھاپے کا  
وجود نہ تھا کیا روش رہی ہوگی بہر حال اُسی ضمن میں ناظرین ایک کھلی ہوئی ہینیکوئی

۱۱ اگر تم اپنی بات کو ظاہر کرو یا چھپاؤ اس تم سے اُسکا حساب لیگا پھر جسکو چاہے بخشے جسکو چاہے

عذاب دے اور اس پر جس پر تماد رہو - ۱۲

۱۲ بعض یہودی لفظوں کو اپنی جگہ سے ہٹاتے ہیں ۱۲

جی مطلع ہو جائیں گے جو ظہور پیغمبر عربی قیداری سے متعلق ہے۔

## ترجمہ عربی السنہ ۸

قال لی الرب اعد اقمک دید بان الذی  
یراہ اخبر به ونظرت فارسین راکیبن احدهما را کب حمار  
والاخر را کب حمل لیمعوا سماعا کثیرا و ادع اوریا دید به  
الرب و قال وقفت کل حین و ایام و علی للعسکر وقفت انا  
اللیل کله و اذا هو اقبل را کب من الاثنین و اجاب و قال  
سقطت بابل العظمی و کل اصدامها و مصنوعات الایدی التی  
استحقت علی الارض اسمعوا ایها المتقون و المتوجعون اسمعوا  
ما سمعت من قبل رب الجیوش الہ اسرائیل اخبرکم النبوة  
فی ادم اهل ساعیر الذی ہم بنو عیسیٰ ادعونه من ساعیر احفظوا  
الشرار یریف احفظ بالخذاة تطلب اطلب النبوة فی العرب  
و بنی قیدار و عندی اسکن من الغاب یضطجع مساء  
فی طریق دادان۔

(ورس ۶۔ لغایت ۱۳)

۱۔ تین انتخاب مقدم الذکر کتاب تفسار مطبوعہ ۱۲۶۱ ہجری سے لیے گئے ہیں ۱۲

## ترجمہ فارسی ۲۹

چہ خداوند مرا چنین فرمودہ است بیا و حاسے بر برج بستان تا ہر چہ بیند اطلاع دہ  
 و او یک ارابہ و دو سوار دید کہ یکے بر خرے سوار و دیگرے بر شتر و بہ فکر تمام مترصد است  
 و حارس فریاد بر کشید و گفت اے خداوند بر حراست خود تمامی روز استادم و تمامی شب  
 و بر مکان خود قرار گرفت۔ و اینک سوار ارابہ باد و سوار درینجامی رسند پس در جواب  
 می گوید بابل افتاد بابل افتاد و ہمہ اشکال بتانش بر زمین ریزہ ریزہ شدند۔ اے  
 خرمن گاہ و اے غلہ انبار من ہر انچہ من از خداوند خد اے افواج خد اے اسرائیل  
 شنیدم بر شما آشکارا کردم۔ آیت در باب دومہ بندہ اے از سعیر بسوے من رسید ماجرا  
 شب چسیت اے حارس ماجراے شب چسیت۔ حارس در جواب می گوید کہ صبح میر  
 و شب نیز اگر می پرسید باز بیا ید۔ آیت در باب عرب پلے کاروان ہاے دیدانی  
 در بیابان بوقت شب منزل کنید۔ (ورس ۶۔ لغایت ۱۳)

## ترجمہ اردو ۲۵

مجھے یوں فرمایا ہر ہواہ نے کہ جا اپنے مکان پر بٹھلا نگہبان کہ جو کچھ دیکھے  
 مجھے بتلاوے۔ اور اُس نے ایک گاڈھی دیکھی اور دو سوار ایک تو گدھے پر سوار اور  
 دوسرا اونٹ پر اُس نے بڑی فکر سے تاکا اور جو چوکی پر دیکھتا تھا چلایا۔ میرے خداوند

میں کھڑا رہا اپنی چوکی پر تمام دن اور تمام شب میں اپنے مکان پر بیٹھا رہا۔ اور دیکھ  
 اُن سواروں میں سے ایک آدمی آیا ہوا اور کہتا ہے کہ بابل گر گیا بابل گر گیا اور اُسکے  
 بتون کی ساری کھود دی ہوئی مورتیں زمین پر توڑی گئیں۔ اے میرے کھلیان  
 اے میرے انبار کے غلے جو کچھ میں نے سنا یہ وہ لشکروں کے خدا اسرائیل کے خدا  
 سے تجھے کہدیا۔ اووم کا بوجھ وہ مجھے ساعیر سے بلاتا ہے اے نگہبان رات  
 کے کیا خبر اے پاسان رات کا کیا اجرا۔ پاسان بولا صبح ہوتی ہے اور رات بھی تم جو  
 پوچھتے ہو تو پوچھو۔ عرب کا بوجھ اے سفر کرنے والو دیدانی قافلو تم عرب کے  
 میدان میں رہو۔

## ترجمہ اردو ۱۸۹۵ء

کہ خداوند نے مجھے یوں فرمایا جانگہبان ٹھلا۔ جو کچھ دیکھے سو بتا دے۔ اس نے  
 سوار دیکھے گھوڑ چڑھون کے جو دود و آتے تھے اور گدھون پر بھی سوار اور اونٹون  
 پر بھی سوار۔ اور اُس نے بڑی فکر سے تاکا + تب اُسے شیر کی سی آواز سے بکا را  
 کہ اے خداوند میں اپنی دید گاہ پر تمام دن کھڑا رہا اور میں نے تمام رات کو اپنی چوکی پر  
 کاٹا۔ اور دیکھ سپاہیوں کے غول اور اُن میں گھوڑ چڑھے دود و کر کے آتے پھر اُسے  
 بات بڑھا کہ یہ کہا بابل گر پڑا گر پڑا۔ اور اُسکے الہوں کی ساری پتلیاں اُسے  
 زمین پر ٹپک ڈالیں + اے داسے ہوئے اور میرے کھلیان کے غلے جو کچھ میں نے



رب الافواج اسرائیل کے خدا سے سنا تم سے کہدیا +

دومہ کی بابت الہامی کلام پڑگسی نے مجھ کو شعیر سے پکارا کہ اے نگہبان رات کی کیا خبر ہو؟ اے نگہبان رات کی کیا خبر ہو؟ نگہبان بولاً صبح ہوتی ہو اور رات بھی اگر تم پوچھو گے تو پوچھو تم پھر کے آؤ۔

عرب کی بابت الہامی کلام پڑعرب کے صحرائین تم رات کا ٹو گے اے ددانہیون کے آفلو + پانی لیکے پیاسے کا استقبال کرنے آؤ۔ اے یتما کی سرزمین کے باشندہ وروٹی لیکے بھاگنے والے کو ملنے کو سکھو + کیونکہ تلواروں کے سامنے سے نگی تلوار سے اور کھچی ہوئی کمان سے اور جنگ کی شدت سے بھاگے ہیں + کیونکہ خداوند نے انہیں کو یون فرمایا ہنوز ایک برس ہاں مزدوروں کے سے ایک ٹھیکے میں قیدار کی ساری حشمت جاتی رہیگی + اور تیر اندازوں کے جو باقی رہے قیدار کے بہادر لوگ گھٹ جائیں گے۔ کہ خداوند اسرائیل کے خدا نے یون فرمایا (درس ۶ لغایت ۱۷)۔

اب غور کیجیے کہ ترجمہ عربیہ میں کیا تھا اور شدہ شدہ ۹۵ء عیسوی کے ترجمہ نے کیا ستم کیا کہ ضمون بشارت کو یک ملت بدل دیا بہر حال دانشمند خوش خیال سمجھ سکتے ہیں کہ استعارہ میں کچھ خبریں دی گئی ہیں مگر الفاظ ایسے مبہم ہیں کہ باوجود اہتمام بلیغ مترجموں نے تعبیر میں اس قدر مواقع اختلاف اور تصرف کا پایا ہے کہ بائیسہ رسول عسری کے ظہور کی بشارت ان ٹوٹے پھوٹے فقرات سے نکلتی ہے۔

## تنبیہ

چند فقرات زائد جو ترجمہ ۱۹۵۷ء سے نقل کیے گئے اُن سے اشارہ ہجرت پیغمبر علیہ السلام کا پیدا ہوتا ہے۔ مزدور کے سے ٹھیک ایک برس میں قیدار کے ہمارے لوگ گھٹ جائیں گے۔ ایک فقرہ لائق غور کے ہے میرا خیال ہے کہ ہر گاہ مزدور صرف دن میں کام کرتے ہیں اسلئے اُنکے ایک برس بحساب گھنٹوں کے تقریباً دو برس میں پورے ہوتے ہیں چنانچہ اندر دو سال کے وقت ہجرت سے بدر کا مشہور معرکہ ہوا اور عظماء قریش اور قریشی قبیلہ کی تعداد اور قومی عزت گھٹ گئی۔

(۴) وہ کسکو دانش سکھا دیگا ؟ کسکو وعظ کر کے سمجھا دیگا ؟ اُن کو جبکا دودھ چھوڑایا گیا جو چھاتیوں سے جدا کیے گئے ؟ کیونکہ حکم پر حکم پر حکم قانون پر قانون قانون پر قانون ہوتا جاتا تھوڑا یہاں تھوڑا وہاں۔ ہاں وہ وحشی کے سے ہونٹھوں اور اجنبی زبان سے اس گروہ کے ساتھ باتیں کریگا کہ اُس نے اُن سے کہا کہ یہ وہ آرام گاہ ہے تم اُنکو جو تھکے ہوئے ہیں آرام دیجو اور یہ چین کی حالت ہے پرے شنو انہیں ہونے۔ سو خداوند کا کلام اُنسے یہ ہوگا حکم پر حکم پر حکم قانون پر قانون قانون پر قانون تھوڑا یہاں تھوڑا وہاں تاکہ اُسے چلے جاوین اور پچھاڑی گرین اور شکست کھاوین اور دام میں پھنسن اور گرفتار ہووین (کتاب یسعیاہ

یہ بشارت بطور رسول عربی کی ہو اور نزول آیات قرآنی کی بھی کیفیت سمجھائی گئی ہو کہ وہ تھوڑا تھوڑا نازل ہوگا اور احکام میں مناسب وقت تبدیلیاں ہونگی اُس مجموعہ مقدس میں ایسی ترتیب نہوگی کہ احکام سلسلہ کے ساتھ ایک جگہ ہوں بلکہ تھوڑے یہاں اور تھوڑے وہاں۔ عربوں نے قبل بطور اسلام آیات کی تعلیم نہیں پائی تھی اسلئے اُنکی تشبیہ بے سمجھ بچوں کے ساتھ دی گئی ہو اور یہی بچے بعد از تعلیم بلوغ عقلی کو پہنچے اور آخر کار سجادہ تلقین پر اُنکو رتبہ شیخ الشیخ کا حاصل ہو گیا۔ آخر فقرات میں اشارہ طرف غزوہ حدیبیہ موقوفہ سنہ ہجری کے ہو جبکہ پیغمبر علیہ السلام نے قریش سے خواہش زیارت حرم محترم کی ظاہر فرمائی مگر اُن لوگوں نے دارالامن مکہ میں مسافر مسلمانوں کو آرام کرنے کا موقع نہیں دیا اور واجبی خواہش کے شنوائی نہیں ہوئے چنانچہ اُنکی بدکرداری کا وہی انجام ہوا جو ورس مابعد میں تحریر ہوئے بعض مزاحمت کرنے والوں نے شکست کھاٹی اور دام مذلت میں پھنس گئے۔

## نوٹ

عبری بولنے والے ساکنان عرب کو وحشی اور عربی زبان کو وحشیوں کی زبان کہتے تھے لیکن ایسی تعبیر سے عربوں کی توہین مقصود نہ تھی بلکہ وہ لفظ جسکا ترجمہ وحشی کیا گیا ہو درحقیقت بعضی اجنبی بولاجاتا تھا چنانچہ خود یسعیاہ نبی نے وحشی ہونٹھوں کی تفسیر اجنبی زبان سے کر دی ہو اور بتا دیا ہو کہ جس خوش نصیب کی

بشارت دیجاتی ہو اُسکی زبان عبرتی ہوگی۔ باب ۱۶۔ کتاب پیدائش میں وہ بشارت جسے خدا کے فرشتہ نے ہاجرہ کو نسبت ولادت اسمعیل کے دی تھی تحریر ہے اور اُس میں بھی موافق مذاق عبرتی بولنے والوں کے یہ فقرہ موجود ہے وہ وحشی آدمی ہوگا۔ ہر دانشمند سمجھ سکتا ہے کہ فرشتہ نے اچھی خبروں سے دل شکستہ ہاجرہ کی دل دہی کرنی چاہی تھی اسلئے ملکوئی امتیاز کے خلاف تھا کہ وہ بلا ضرورت مصیبت نہ عورت سے کہتا کہ تیرے بیٹے میں وحشت ہوگی اور وہ جانوروں کا سامن کرے گا پس صیح تعبیر اُس فقرہ کی یہی ہو کہ وہ لڑکا غیر ملک یعنی خطہ عرب میں سکونت کرے گا اور پدری زبان کے علاوہ اجنبی زبان اس کے استعمال میں رہے گی۔ یسعیاہ نبی نے مذکورہ بالا پیشین گوئی میں وحشی کا لفظ بالخصوص واسطے اس اشارہ لطیف کے منتخب فرمایا ہے کہ وہ واعظ اور معلم جسکی خبر دیجاتی ہے حضرت اسماعیل کی اولاد سے ہوگا اور انھیں کے لہجہ میں باتیں کریگا۔

غزل الغزلات سلیمان (باب ۵۔ ورس ۱۰۔ لغایت ۱۶) میں حلیمہ محمدی تحریر ہے اور عبرتی زبان کی کتاب میں نام نامی جناب سرور کائنات کا بلفظ صحیح مدیم وارد ہے لیکن اردو کے مترجم نے اُس لفظ کا ترجمہ ان الفاظ سے کر دیا ہے ”بان وہ سراپا عشق انگیز ہو“ اور ہم نے قبل اسکے اشارہ کر دیا ہے کہ ہمارے مراد مترجم محمدی بشارتوں کے اڑا دینے میں کیسے کیسے تصرف الہامی کتا بون میں فرماتے ہیں۔

انجیل کے انتخابات ذیل کو جو کتاب اُردو مطبوعہ ۱۸۹۵ء عیسوی سے لیے جا  
 یں محفوظ فی الذہن کیجیے۔

(۱)۔ اور میں اپنے باپ سے درخواست کروں گا اور وہ تمہیں دوسرا  
 تسلی دینے والا بھیجے گا کہ ہمیشہ تمہارے ساتھ رہے یعنی روح حق جسے  
 دنیا حاصل نہیں کر سکتی کیونکہ اُسے نہ دیکھتی ہو اور نہ اُسے جانتی ہو لیکن تم اُسے جانتے  
 ہو کیونکہ وہ تمہارے ساتھ رہتی ہو اور تم میں ہو گی میں تمہیں تیسرا نہ بھیجوں گا  
 میں تمہارے پاس آؤں گا۔ (یوحنا باب ۱۴۔ ورس ۱۶۔ لغایت ۱۸)

(۲) میں نے یہ باتیں تمہارے ساتھ ہوتے ہوئے تم سے کہیں لیکن وہ  
 تسلی دینے والا جو روح القدس ہے جسے باپ میرے نام سے بھیجے گا وہی  
 تمہیں سب چیزیں سکھلا دیگا اور سب باتیں جو کچھ کہ میں نے کہی ہیں تمہیں یاد دلادیگا  
 (یوحنا باب ۱۴۔ ورس ۲۵ و ۲۶)

(۳) پر جبکہ وہ تسلی دینے والا جسے میں تمہارے لیے باپ کے طرف  
 سے بھیجوں گا یعنی روح حق جو باپ سے نکلتی ہو اُسے تو وہ میرے لیے گواہی  
 دیگا اور تم بھی گواہی دو گے کیونکہ تم شروع سے میرے ساتھ ہو۔ (یوحنا باب ۱۵  
 ورس ۲۶ و ۲۷)

(۴)۔ لیکن میں تمہیں سچ کہتا ہوں کہ تمہارے لیے میرا جانا ہی فائدہ  
 ہے کیونکہ اگر میں نہ جاؤں تو تسلی دینے والا تم پاس نہ آویگا پر اگر میں جاؤں

تو میں اُسے تم پاس بھیج دوں گا۔ اور وہ آنکر دنیا کو گناہ سے اور راستی سے اور عدالت سے تقصیر وار ٹھہرائے گا۔ گناہ سے ایسے کہ وہ مجھ پر ایمان نہیں لائے۔ راستی سے ایسے کہ میں اپنے باپ پاس جاتا ہوں اور تم مجھے پھر نہ دیکھو گے عدالت سے ایسے کہ اس جہان کے سردار پر حکم کیا گیا ہے۔ میری اور بہت سی باتیں ہیں کہ میں تمہیں کہوں پر اب تم انکی برداشت نہیں کر سکتے۔ لیکن جب وہ روح حق آئے تو وہ تمہیں ساری سچائی کی راہ بتاویگی ایسے کہ وہ اپنی نہ کیسگی لیکن جو کچھ وہ سنسگی سو سگی تمہیں آئندہ کی خبریں دیگی وہ میری بزرگی کریگی ایسے کہ وہ میری چیزوں سے پاویگی اور تمہیں دکھا دیگی۔ سب چیزیں جو باپ کی ہیں وہ میری ہیں ایسے میں نے کہا کہ وہ میری چیزوں سے لگی اور تمہیں دکھا دیگی۔ (یوحنا باب ۱۶۔ درس ۷۔ لغایت ۱۵)

(۵)۔ اور جب بنیتکست کا دن آیا تھا وہ سب ایک دل اکٹھے ہوئے۔ اور ایکبارگی آسمان سے ایک آواز آئی جیسے بڑی آندھی چلے اور اُس سے سارا گھر جہان مے بیٹھے تھے بھر گیا۔ اور انہیں جدی جدی آگ کی سی زبانیں دکھائی دین اور انہیں سے ہر ایک پر ٹھہیں تب وہ سب روح القدس سے بھر گئے اور غیر زبانیں جیسی روح نے انہیں بولنے کی قدرت بخشی بولنے لگے۔ (اعمال باب ۲۔

درس ۱۔ لغایت ۴)

(۶) اور دیکھو میں اپنے باپ کے اُس موعود کو تم پر بھیجتا ہوں لیکن تم جب تک عالم بالائی قوت سے ملبس نہ ہو ورنہ شہرین ٹھہرو (لوقا باب ۲۴۔ درس ۲۹)

(۷) ”لیکن جب مے تھیں حوالہ کریں فکر نہ کرو کہ ہم کس طرح یا کیا کہیں گے کیونکہ جو کچھ تھیں کہنا ہوگا سو اسی طرح ہی تھیں سبکی آگاہی ہوگی۔ کیونکہ کہنے والے تم نہیں بلکہ تمہارا باپ کی روح جو تم میں بولتی ہے“ (متی باب ۱۰- ورس ۱۹- لغایت ۲۱) مذکور بالا ورسوں میں جس لفظ کا ترجمہ **تسلی دینے والا** کیا گیا ہے وہ یونانی زبان کا ایک لفظ **پیریکلیطاس** ہے اور مسلمانوں کو اصرار ہے کہ درحقیقت مسیح علیہ السلام نے اس موقع پر **فارقلیط** کا لفظ استعمال فرمایا تھا جس کا ترجمہ یونانی زبان میں بلفظ **پیریکلیطاس** کیا گیا تھا یا کرنا چاہیے تھا اور یہ لفظ ہر گاہ عربی زبان میں ہم معنی لفظ **احمد** کا ہے اسلئے تصدیق آئے کریمہ **قَاسِمٌ رَکْمِیٌّ سَوَّلَ یَاکِیْنِی مِّنْ بَعْدِی اِسْمُہٗ اَحْمَدٌ** (پارہ ۲۸- سورہ الصفہ رکوع ۱) کی ہوجاتی ہے۔ مسلمانوں کے خیال کی گائیڈ **دفری میگینس** نے فرمائی ہے اور انکی تقریر دلیلیں خطبات احمدیہ میں مفصل نقل کی گئی ہے۔ صاحب موصوف ارشاد فرماتے ہیں۔ کہ قبل ظہور اسلام ایک شخص مانیٹنی آس نے بدعوی نبوت اپنے تئیں پیریکلیطاس ظاہر کیا تھا اسوقت عیسائیوں نے بغرض تردید دعوی اس لفظ کو پیریکلیطاس بنایا اور اُسکے سانچے میں اُس واقعہ کو ڈھال لیا جو موافق انتخاب نمبری ۵ مدون پہلے ظاہر ہو چکا تھا۔ پیریکلیطاس اور پیریکلیطاس میں بہت تھوڑا

**ل** اور ایک تغیر کی خوشخبری سنا تاہم جو میرے بعد آئیں گے اور انکا نام احمد ہے۔ ابو جعفر محمد بن ابی القاسم عیسیٰ سے روایت کی گئی ہے کہ حضرت کمنہ نے مدت حل میں خواب دیکھا اور ان کو یہ ہایت ہوئی کہ آپ کا نام احمد کہیں

فرق ہر اور جن کتابوں میں بڑی بڑی تحریفوں کے نشان دیے جاتے ہیں انہیں بہت قریں قیاس ہو کہ اس تھوڑی سی ترمیم سے بوقت ضرورت پر مہر زد کیا گیا ہو گا بہر حال پوری جانچ اب بھی نظر بحال دیگر مضامین کے ممکن ہو چکے ہیں تفصیل داریاں کرتا ہوں۔

**اولاً۔** انتخاب نمبری ۲۔ میں تحریر ہو کہ وہ سب چیزیں تکوین کو سکھائے گا اور سیری باتیں تکوین کو یاد دلائے گا لیکن آتشی زبانوں نے تو سو اے تعلیم زبان دانی کے اور کچھ نہیں کیا۔

**ثانیاً** انتخاب نمبری ۳۔ سے ظاہر ہوتا ہے کہ آنے والا مسیح کے حق میں مثل حواریوں کے گواہی دے گا لیکن پریکٹیکل سائنس نے تو کوئی گواہی نہیں دی بلکہ خود اُسکے ظہور کا واقعہ محتاج شہادت ہو گیا۔

**ثالثاً۔** انتخاب نمبری ۴۔ میں تحریر ہے کہ جب تک میں نہ جاؤں وہ نہ آئے گا مگر خیال میں نہیں آتا کہ موجودگی مسیح اُسکی تشریف آوری کی کیوں حاجت تھی حالانکہ انتخاب نمبری ۷۔ سے ثابت ہوتا ہے کہ روح حق نے مسیح کی موجودگی میں حواریوں کی ہمراہی اختیار کر لی تھی۔ اور متی باب ۳۔ ورس ۱۶۔ سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ روح مسیح کی کبوتری کی شکل میں اُتری تھی۔ اس انتخاب میں بھی جو خدمتیں آنے والے کے متعلق بیان کی گئی ہیں دہش مند ناظرین غور فرمائیں کہ بنشائے انتخاب نمبری ۵۔ کب انجام کو پہنچیں۔

**رابعاً۔** ثالث تلمذ میں جو صفات الوہیت عیسائی بیان کرتے ہیں



وہ اُنکے مذاق کے موافق اُسکی ذاتی اور قدیمی صفات ہیں اور دیگر معتقدین روح القدس بھی تسلیم کرتے ہیں کہ جو کمالات اُن کو مل سکتے تھے وہ قبل تخلیق آدم مل گئے پس روح القدس نے حسب انتخاب نمبری ۴۔ وہ کون چیز تھی جو باپ خواہ بیٹے سے بعد مسیح کے حاصل کی۔

**خامساً۔** انتخاب نمبری ۴ کا منشاء یہ ہے کہ آنے والا بھولا ہوا سبق یاد دلائے گا اور عقل سلیم باور کرتی ہے کہ یہ وہی سبق توحید کا ہے جسکو معتقدین تثلیث نے منہاموش کیا اور دور احمدی میں یاد دلایا گیا۔ مگر زبانہ ظہور زبانہ آتشین نہ حواری کوئی سبق بھولے تھے نہ زبانہ آتشین نے اُنکو کوئی بھولا ہوا سبق یاد دلایا۔

پس ان وجوہ سے اُس لئے کی پوری تائید ہوتی ہے جسپر مسلمانوں کو اصرار ہے لیکن انتخابات مذکورہ بالا میں چند تردیدی مواد کا بھی نشان دیا جاتا ہے اور میں ان کو ساتھ جواب کے لکھے دیتا ہوں۔

## جواب

## تردید

خطاب شخصی نہیں ہے بلکہ نوعی ہے اور مراد یہ ہے کہ جماعت انسانی آئیو لے کے فیض سے بہرہ مند ہوگی چنانچہ خطاب نمبری ۱ میں مسیح نے اپنی تشریف آوری کا وعدہ کیا تھا

انتخابات سے ظاہر ہوتا ہے کہ آئیو والا موجودگی حواریوں کے آئے گا لیکن پیغمبر اسلام تو مدتوں بعد وفات حواریوں کے تشریف لائے۔

جو ابھی تک ٹرانسین ہوا اور بعد تین کے جس  
ظہور عارضی کا عیسائی اظہار کرتے ہیں وہ  
واسطے چارہ کار تہی کے کافی نہ تھا۔

مراد یہ ہے کہ تا تشریف آوری شخص موعود کے پیروں  
مسیح یروشلیم سے پٹے رہیں اور اسی کو اپنا قبلہ قرار  
دیں لیکن بعد رونق افزوری شخص موعود کے سچے  
عیسائی خانہ کعبہ کی طرف سجدہ کرین۔ طرح کی  
تاویل اسلئے ضروری ہے کہ جلالہامات وکی جوڑ بیٹھا

انتخاب نمبری (۶) میں حواریوں کو بانتظار  
آنے والے کے حکم دیا گیا ہے کہ یروشلیم میں  
ٹھہرے رہیں جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ  
بزمانہ بحیات حواریوں کے شخص موعود  
آنے والا تھا۔

اگر تفسیر مفسرون کی ایجاد ہو اور تین بیٹھائی گئی  
ہو تو وہ لائق احتجاج کے نہیں ہے اور بظاہر قیاس  
کیا جاتا ہے کہ یہ اضافہ مفسرون نے کیا ہے کیونکہ مسیح  
کو غیر معمولی تشریح کی ضرورت تھی پھر روح کا اطلاق  
پیغمبروں پر بھی ہوا ہے (دیکھیے یوحنا کا پہلا خط  
باب ۴) پس یہ اصرار بجا ہے کہ اس لفظ سے  
خواہ مخواہ ثالث ثلثہ مراد ہے۔

آنے والے کی تفسیر ان انتخابات میں  
روح حق اور روح القدس کے ساتھ  
فرمائی ہے جس سے ثالث ثلثہ مراد سمجھا جاتا ہے

اگر ان انتخابات سے بشارت ظہور پیغمبر اسلام مراد لی جائے تو پھر انتخاب نمبری (۱۷) کے اس فقرہ کی کیا تعبیر ہوگی یعنی روح حق جسے دنیا حاصل نہیں کر سکتی کیونکہ نہ اسے دیکھتی ہو اور نہ جانتی ہو لیکن تم اسے جانتے ہو کیونکہ وہ تمہاری ساتھ ہو اور تم میں ہوئے گی۔

جس فقرہ کی تعبیر چاہی جاتی ہو اس کے معنی میں فی نفسہا ترزلزل ہو اور موجودگی روح کے ساتھ وعدہ ترسیل آئندہ ناظرین کے دل میں اُبھرنے پیدا کرتا ہو پس اگر یہ تفسیر زبان فیض ترجمان سے جناب مسیح کے نکلی ہو تو اس کا مقصود یہ ہو کہ روح حق یعنی نفس پیغمبری کو نہ دنیا دار دیکھتے نہ اس کے مراتب و اجب کا ادراک کرتے ہیں لیکن تم لوگ ایک پیغمبر کے ساتھ ہو ایسے اس کی عظمت کو جانتے ہو اور آئندہ نبی ہو گے تمہیں ایسے صادقین میں جلوہ افروز ہو گا اور اس کی تعلیم قیامت تک مومنین و قنین کے ساتھ دیگی۔

انجیل یوحنا کے باب ۱- ورس ۱۹- لغایت ۲۲- میں یہ قصہ تحریر ہے کہ حضرت یحییٰ سے کاہنوں اور لایوں نے سوال کیا کہ کیا تم مسیح ہو انھوں نے کہا کہ نہیں پھر پوچھا کہ کیا الیاس ہو انھوں نے فرمایا کہ نہیں ان دونوں سوال کے بعد پوچھا کہ کیا تم وہ نبی ہو جو اب بلا کہ نہیں۔ اس موقع میں حیرت ہو کہ اُس نبی کا کوئی نام و نشان بیان نہیں کیا گیا با اینہم ظاہر ہے کہ وہ کوئی جلیل الشان نبی علاوہ مسیح کے تھا جسکے ظہور کا علم اسے نبی اسرائیل اعتقاد مستحکم رکھتے تھے۔

اب سوال یہ ہے کہ وہ کون بزرگ ہیں۔ ہم مسلمانوں کو عین یقین ہے کہ یہ وہی نبی قیدی  
ہیں جنکے ظہور کی بشارت توریت مقدس سے نشان دہی کی گئی۔ مجکو یہ محالہ حالت اس سالہ  
کے صرف چند پیشین گوئیوں کی تحریر کا موقع ملا لیکن میں واقف ہوں کہ علمائے اسلام  
نے بہت سی پیشین گوئیوں کا تیا لگا لیا ہے اور اس خصوص میں بسیط کتب میں تحریر کی  
ہمیں واللہ یرہدی من یشاء الیٰ صراط مستقیم

## تنبیہ

میں در شہندان اہل اسلام کو باقضاء ضرورت وقت بردارہ مشورہ  
دیتا ہوں کہ وہ لوگ مجموعہ بائبل کو زیر نظر رکھیں کیونکہ ان میں بہت باتیں ایسی  
مل سکتی ہیں جن سے حقیقت اسلام اور وقعت تعلیم پیغمبر علیہ السلام پوری طرح روشن  
ہو اور بتائید اُس روحانی قوتوں کے جنکو اسلام برابر دکھاتا آیا ہے مخالفان اسلام کے  
اکثر اعتراضوں کا جواب خود انھیں کے مسلمہ صحائف میں مل جائے۔ ان کتابوں کی  
اشاعت عیسائی سوسائٹی نے بدین امید کی ہے اور کرتی جاتی ہے کہ مثل دیگر مذہب کے  
اسلام پر بھی مضر اثر ڈالے لیکن درحقیقت قدرت نے یہ سامان واسطے تقویت دین اسلام  
کے فراہم کر دیا ہے اسلئے ہم سب فدائیان اسلام کا فرض خلاص ہے کہ اس خدمت سازش  
سے باغراض نصرت دین متین سید المرسلین کے فائدہ اٹھائیں۔ (س) ممکن ہے  
کہ کوئی دوسرا نبی (عربی قیداری) مبعوث ہونے والا ہو اور جن پیشین گوئیوں کا نشان

دیا گیا وہ اُمّی کی ذات قدسی صفات سے تعلق رکھتی ہوں۔ (رج) جب ایک مدعی نبوت پر یہ پیشین گوئی ان منطق ہو گئیں اور دیگر دلائل باہرہ سے بھی اُنکے دعوے کی صداقت ثابت ہو چکی تو اب اس طرح کے خیالات داخل سفسطہ ہیں اور اگر انکی کچھ وقعت کی جائے تو بعثت صیح علیہ السلام پر بھی اُسکا بُرا اثر پڑیگا اور ہمیشہ کے لیے یشین گوئیوں بے سود ہو جائیں گی ایسے انتظار کا آخر نتیجہ یہی ہو کہ ایک دن حضرت اسرافیل اپنا صو بھونکے گا اور امت منتظرہ اپنے خیالات کے ساتھ کف افسوس ملتی ہوئی ملک عدم کو چل بسے۔

## خوارق عادات

کتاب خروج باب ۷ و ۸۔ میں اُن کرشموں کا ذکر موجود ہے جنکو ساحران مصر نے بمقابلہ معجزات موسوی پیش کیا تھا اور سچ یہ ہو کہ وہ سب کے سب غرابت سے خالی نہ تھے۔ ہر چند حضرت موسیٰ اُن لوگوں پر غالب آئے اور جملہ اہل کتاب باور کرتے ہیں کہ ساحرون کی مجال نہ تھی کہ کلیم اللہ پر سبقت لیجائے لیکن جن قوموں کو نبوت موسیٰ کا اقرار نہیں ہو وہ تو کہہ سکتے ہیں کہ ہر فن اور ہر ایک ہنر میں کوئی نہ کوئی درجہ بلند رکھتا ہو اسلئے جو کچھ موسیٰ نے دکھایا اور مصریوں نے دکھیا وہ بھی ساحرانہ کرشمہ تھا جسکو سب سے اعلیٰ درجہ کے ماہر فن نے نمایاں کیا تھا۔ الغرض اشتباہ کی گڑھ اسوقت کھل سکتی ہو جبکہ درمیان سحر و اعراب کے کوئی معقول بہ الامتیاز بیان کیا

لیکن افسوس ہے کہ آسمانی کتابوں میں ایسا فرق بیان نہیں کیا گیا ہے بلکہ تکلمین اسلام نے اپنے قیاس سے یہ فرق نکالا ہے کہ خارق عادات جسکو معجزہ کہتے ہیں صرف سچا مدعی نبوت ظاہر کر سکتا ہے اور جھوٹے دعویداران نبوت کی قوت سحریہ اسطرح زائل ہو جاتی ہے کہ وہ کوئی کرشمہ خلاف عادت دکھانہیں سکتے۔

یہ فرق جو بیان کیا گیا معقول ہے اور ممکن ہے کہ اسکی صلیت بھی ہو لیکن کوئی سند قابل اطمینان نہیں ملتی کہ درحقیقت قدرت الہیہ نے ایسا فرق موجود کر دیا ہے اور جھوٹے مدعیان نبوت سے قوت سحریہ سلب کر لی جاتی ہے اور میرا ذاتی قیاس یہ ہے کہ اگر خدا کو دنیا میں اسطرح کا قدرتِ تفرق دکھانا پسند ہوتا تو وہ جھوٹے مدعیان نبوت کی قوت حکم زائل کر دیتا یا اور کوئی بلا ان کا ذیون پر ایسی نازل کر دیتا کہ دعا باز یون کا اسناد ہو جاتا اور دوسرے فریبیوں کو حوصلہ اضلال خلائق کا پیدا نہوتا محض خرق عادت کا کرشمہ دلیل نبوت نہیں ہے۔ سید موسیٰ علیہ السلام نے جھوٹے نبی کی یہ شناخت بیان کی ہے کہ جب وہ خدا کے نام سے ایسی خبرے جو جھوٹی ثابت ہو تو سمجھنا چاہیے کہ اُس نے گستاخی کی یعنی جھوٹا ہے کہ کتاب استننا آخر باب ۱۸ اور مسیح علیہ السلام نے سچے اور جھوٹے نبی کی پہچان کا معیار اسکی تعلیم کو بتایا ہے (متی باب ۷ ورس ۱۵- لغایت ۲۰) متی باب ۱۰- سے ظاہر ہوتا ہے کہ مسیح نے منجملہ بارہ شاگردوں کے یہوداہ اسقرموتی کو بھی خوارق دکھانے کی قدرت عطا کی تھی حالانکہ وہ ایسا کمبخت ازلی تھا کہ اُس نے اپنے روحانی اُستاد کو صرف تیس مہینہ معاوضہ لے کے دشمنوں کے ہاتھ میں گرفتار کر دیا پس جب خوارق دکھانے والوں کا

ایسا بڑا انجام ممکن ہے تو پھر ان کرشموں میں کیا بات رکھی جسکو دیکھ کے ہم لوگ باور کریں کہ کرشمہ دکھانے والا درحقیقت مقبول بارگاہ ایزدی تھا اور اسکی پیروی ہمارے لیے ذریعہ نجات اخروی ہو سکتی ہے۔ یہی خاص نکتہ ہی کہ قرآن پاک میں اسطرح کے خوارق عادت دلیل حقیقت رسالت محمدی بیان نہیں کیے گئے اور خداوند خدا نے وہ روشنی استدلال کی اختیار کی جس میں سحر اور شعبہ کے شبہوں کی گنجائش نہ تھی افسوس ہے کہ قاصر نظر حجتی اس نکتہ کو نہیں سمجھتے ارشادات موسوی اور ہدایات عیسوی پر نظر نہیں ڈالتے اُنکے نزدیک نبوت محمدی کے لیے یہ حجت پیش کرتے ہیں کہ قرآن میں اعجاز محمدی کا تذکرہ مک نہیں ہوا ہے حالانکہ اُنکا یہ بیان خیالی بھی صداقت سے خالی ہے۔ سچے مدعی نبوت کی یہ صفت ہے کہ اُسکی تعلیم عقلاً عمدہ اور اُسکا طرز عمل اخلاقاً پاکیزہ ہو اُسکی رفتار سے راست بازی عیان اور اُسکی گفتار سے موحدا نہ خدا شناسی نمایان دکھی جائے ایسے مقدس بزرگوں کی ذات سے جو خوارق عادت ظاہر ہوئے اُنکو معجزہ کہتے ہیں اور اگر بلا دعویٰ نبوت پاک بازوں سے کوئی خارق عادت ظاہر ہو تو اسکا نام کرامت ہے لیکن جو لوگ حلیہ تقدس سے عاری ہوں اور کسی قسم کا کرشمہ دکھائیں اُنکو ساحر شعبہ باز خواہ صاحب استدراج سمجھنا چاہیے طالب حق کو لازم ہے کہ اس فرق کو گہری نگاہ سے دیکھے اور متلاع اعتقاد کو ہوشمندی کے ساتھ دعا بازوں کی دست برد سے بچائے انبیاء کون کے نفوس مقدس کو ہر چند وقتاً فوقتاً معجزوں سے اسلیے تائید ملائی کہ اُنکے دشمن مغلوب ہوں یا دوستوں کا حسن اعتقاد استحکم ہو جائے لیکن معلوم ہوتا ہے

کہ ہر وقت استدعاے منکرین خواہ مخواہ وہ لوگ اُن خوارق کے ظاہر کرنے پر قادر نہ تھے جنکی خواہش ظاہر کیجاتی تھی اور ظاہر ہرگز کہ جو باتیں مصالح خداوندی کے خلاف تھیں وہ کوآئندیشیوں کے اصرار پر اصول حکمت سے قطع نظر کر کے کیوں دکھائی جاتیں چنانچہ انجیل متی کے ملاحظہ سے ثابت ہو جاتا ہے کہ چند دنیا پرستوں نے مسیح سے درخواست کی کہ کوئی معجزہ دکھائیں لیکن آپ نے انکار کیا۔ ہیرس نے جسکو امید تھی کہ وہ کوئی کرامت دیکھے گا اُسکو بھی جناب ممدوح نے کوئی معجزہ نہیں دکھایا بلکہ اُسکے سوالات کا جواب بھی نہیں دیا (لوقا باب ۲۳ و رس ۸) حالانکہ بظاہر وہ اچھا موقع تھا کہ دو ایک معجزہ دکھا دیے جاتے اور حاکم وقت کو جسکے روبرو مخالفان مسیح الزام لگا رہے تھے معتقد بنالیا جاتا اور اگر ایسا کیا جاتا تو پھر یہودیوں کی زبان غالباً بند ہو جاتی اور آج عیسائیوں کے ہاتھ میں عدالتی ثبوت معجزہ نہائی کا موجود ہوتا لیکن حق یہ ہے کہ جو بات خدا کو منظور نہ تھی اُسکو حضرت مسیح اپنی مرضی یا کسیکی درخواست پر کس طرح کر دکھاتے۔ ایسی ہی معذوریانِ نغمہ علیہ السلام کو بھی پیش آئیں جبکہ اُنکو موافق درخواست مشرکین کے خوارقِ عادات دکھانے کی قدرت یا اجازت نہیں دگی۔ کبھی معجزہ طلب کرنے والے احقاقِ حق کے لیے نہیں بلکہ صرف مشغلہ کے طور پر فرمائشیں کرتے تھے قرآن میں ایسے بے ادب سرکشوں کو الزامی جواب دیے گئے ہیں اور انجیل میں بھی تحریر ہے کہ شیطان نے مسیح سے درخواست کی کہ پتھر کو روٹی بنا دین اور بلند لنگرہ سے زمین پر کود پڑیں



لیکن آپ نے اسکی درخواست کو نامنظور فرمایا (مستی باب ۴- درس ۳- لغایت ۱۰)  
 اسی طرح فقیہوں اور فریسیوں نے نشان دیکھنا چاہا لیکن مسیح نے کوئی نشان نہیں دکھایا  
 اور جواب یہ دیا کہ اس زمانے کے بد اور حرام کار لوگ نشان ڈھونڈتے ہیں (مستی  
 باب ۱۲- درس ۳۹)

اکثر شاگردوں نے برنابے معجزہ مسیح کی پیروی اختیار نہیں کی تھی بلکہ حنورے نے روحانی  
 اثر ڈالنا چند سعادتمندوں کا مادہ قابل تھا اسلئے وہ متاثر ہو کر رہنا حقیقت کے ساتھ  
 چل کھڑے ہوئے ہمارے پیغمبر کی روحانی قوت بہت زبردست تھی انکے فیضِ عبت اور اثر  
 تعلیم سے بہت بڑی جماعت صادقین اولین کی کھڑی ہو گئی جنہیں بعضوں کا مرتبہ حواریوں  
 سے بڑھا ہوا تھا بابا ایمنہ ہزار ہا معجزے آپ سے ظاہر ہوئے جو کتب حدیث اور سیر  
 میں تحریر ہیں اور انکا ثبوت روایات ان معجزوں سے زیادہ قوی اور لائق اطمینان کے  
 ہیں جو نسبت معجزات مسیحی کے پیش کیا جاتا ہے۔ ہر چند یہ مختصر رسالہ مستحکم نہیں ہو کہ کئی  
 معجزات احمدی کی کوئی مقبول تعداد بیان کی جاسکے لیکن میں ہرگز چند معجزوں کا ذکر نہ کیے تیار ہوں۔

## معجزہ

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ طَلَبُوا آيَةً يُعَرِّضُوا

۱۔ قیامت قریب آئی اور چاند شق ہوا اور لوگ کوئی نشانی دیکھیں مگر گردانی کر لیں اور کہتے ہیں کہ یہ سحر ہے جو سدا بہت پہلا آیا  
 جمہور مفسرین کہتے ہیں کہ واقعہ انشقاق قمر لغتاً عجائز ظاہر ہو چکا لیکن بعضوں کی یہ رائے ہے کہ قرآن میں اس واقعہ کی خبر دی گئی ہے جو  
 قریب قیامت نمایاں ہو گا۔ مولانا تسلیم نے جمہور جو حجت الزامی بقا لہ اہل کتب محمدی کی یہ وہ بہ حال با وقعت ہے ۱۲

وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُّسْتَمِرٌّ (پارہ ۲۷- سورۃ القمر کو ع ۱)

امام مسلم نے عبد اللہ بن مسعود و عبد اللہ بن عمر و عبد اللہ بن عباس و شعبہ و انس سے معجزہ شق القمر کی روایت کی ہے اور دیگر ائمہ حدیث کی روایتوں سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ مشرکین مکہ کی درخواست پر باشارہ محمدی قرص قمر کے دو ٹکڑے نمایاں دیکھے گئے پس کوئی وجہ موجب نہیں ہے کہ اُسکے وجود سے انکار کیا جائے (س) اجرام سماوی میں اس طرح کا خرق اصول حکمت کے خلاف ہے اور پھر اگر اُس کا ظہور ہوا ہوتا تو غیر ممکن تھا کہ دوسری قوموں کے مورخ ایسے واقعہ بدیعہ کو ضبط تحریر میں نہ لاتے۔ (ج) خالق اجرام سماوی کے لیے اُس کا پھاڑ دینا اور پھر جُبا دینا عقلاً کیا دشوار تھا فلسفیوں نے اپنے خیالات کی تائید میں جو دلیلین بیان کی ہیں اُسکی تردید کافی علماء اسلام نے اپنی تصانیف میں کر دی ہے مَن شَاءَ فَلْيَنْظُرْ فِي كَتِّهِمْ۔ رات کا وقت تھا ممکن ہے کہ دوسروں نے اس واقعہ پر توجہ نہ کی یا یہ کہ جن لوگوں نے دیکھ بھی لیا انکو اپنی خطائی قطری کا شبہ پڑ گیا۔ اس معجزہ کی صحت پر زیادہ تراہل کتاب اعترض کرتے ہیں اور طبعیتوں کی جدوت دکھاتے ہیں مگر آفتاب پر خاک ڈالنے والے خود اپنے گھر کی خبر نہیں لیتے ”اور جسدن خداوند نے اموریوں کو بنی اسرائیل کے آگے لاکے اُنکے قابو میں کر دیا اُس دن یسوع نے خداوند کے حضور بنی اسرائیل کی آنکھوں کے سامنے یون کہا کہ لے آفتاب جعبون پر ٹھہرا رہ۔ اور لے ماہتاب تو بھی وادی ایا کے دریاں! تب آفتاب کھڑا رہا اور ماہتاب ٹھہر گیا یہاں تک کہ ان لوگوں نے اپنے دشمنوں سے

انتقام لیا کیا یہ کتاب الیا شرمین نہیں لکھا ہے اور آفتاب آسمانوں کے بچوں بیچ  
ٹھہرا رہا اور قریب دن بھر کے پچھم کی طرف کو مائل نہ ہوا۔ کتاب شمع باب ۱۰۔

درس ۱۲-۱۳-۱۴

**دوستو! ان تصرفات سماوی کو دیکھو اور غیر قوموں کی تاریخوں میں ٹھونڈو**  
کہ اس دن دوپہر کے واقعہ کو کس نے اپنی کتاب میں لکھا ہے اور اگر ایسی کوئی سند ملے  
تو پھر معجزہ محمدی پر محض اس لیے کہ اُسکی نسبت پیغمبر علیہ السلام کی طرف کیجائی ہے  
زبان درازیان نہ کرو تم لوگوں کو اقرار ہے کہ موسیٰ کے خلیفہ نے آفتاب اور مانتاب  
دونوں کو قریب بارہ گھنٹے کے اُنکی طبعی روش پر چلنے نہیں دیا پس اُس برگزیدہ خدا  
نے جو موسیٰ کے مثل تھا اگر چند ساعت کے لیے مانتاب کے ٹکڑے کر دیے  
تو اُسکی بدولت نظام عقلی کیون درہم اور برہم ہوا جاتا ہے۔ متی باب ۲۰-۲۱ میں قصہ  
تحریر ہے کہ چند مجوسیوں کو آسمان کا نوخیز تارا رہنمائی کرتا ہوا اچلا اور جہان مسیح علیہ السلام  
اتشریف رکھتے تھے پہنچ کے ٹھہر گیا مگر اس سیارہ کا تذکرہ نجومیوں نے تحریر نہیں کیا  
اور نہ کوئی فلسفی اس حکایت کی صداقت کو تسلیم کر سکتا۔ پس انصاف کی بات  
نہیں ہے کہ شق قمر کی تردید میں وہی مجتہدین قبول کیجائیں جبکہ اثر جناب متی کے  
سیارہ پر پڑتا ہو مگر وہاں یہ مجتہدین مقبول نہیں کیجائیں۔

معجزہ

امام مسلم نے جابر بن عبد اللہ سے روایت کی ہے کہ جن دنوں حوالی مدینہ میں خندق کھودی جاتی تھی اُنھوں نے صرف ایک صنّاع جو کانا پسوایا اور ایک بکری کا بچہ ذبح کیا لیکن چونکہ سامان ضیافت بہت مختصر تھا اسلئے پیغمبر علیہ السلام کو چپکے اطلاع دی کہ حضور مع چند اصحاب کے تشریف لیجلیں مگر جناب رسول نے اہل خندق کو پکارا کہ جابر نے تمھاری دعوت کی ہے چنانچہ ہزار آدمیوں کی جماعت جا پہنچی اور جابر اس کثرت کو دیکھ کے گھبرا گئے حضور نے لعاب دہن مبارک آٹے میں ملا دیا اور کچھ ہانڈی میں بھی ڈالا پھر تعداد کی برکت ایسی نازل ہوئی کہ سب ساتھیوں نے سیر ہو کے کھایا اور اُلتی ہوئی ہانڈی اُسی طرح جوش مارتی رہی اور آٹا بھی علیٰ حالہ موجود تھا۔ متی نے اپنی کتاب باب ۱۴- میں تحریر فرمایا ہے کہ پانچ روٹھوں اور دو مچھلیوں سے قریب پانچ ہزار مرد و عورتوں اور لڑکوں کے کھلائے گئے اور پھر بارہ ٹوکریان ٹکڑوں سے بھری ہوئی اُٹھائی گئیں۔ اب غور کرنے والے انصاف کریں کہ مسلم راوی کو اگر سب انکار کرنا منظور ہوتا تو ہزار کی جگہ دس ہزار کی تعداد بغرض مقابلہ اعجازِ مسیحی کے کہہ دینا کیا دشوار تھا

بحر

دارمی نے ابن عمرؓ سے روایت کی ہے کہ ہم لوگ سفر میں رسول اللہ کے ہمراہ تھے

۱۰ ایک صاع <sup>۲۸۲</sup> دو سو بیاسی روپیہ کھلار کے برابر ہوتا ہے یعنی ساٹھ تین سیر انگریزی سے مراد

بقدر دور و میه وزن میں زیادہ ہے ۱۲

کہ ایک دیہاتی عرب آیا آنحضرت نے اُس سے پوچھا کہ کیا تو گواہی دیتا ہو کہ لا اِلهَ اِلاَّ اللّٰهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيْكَ لَهُ وَ مُحَمَّدٌ عَبْدُهُ وَ رَسُوْلُهُ دیہاتی نے عرض کیا کہ جو کچھ آپ کہتے ہیں اُس پر کون گواہ ہر حضور نے ایک درخت کی طرف جو وادی کے کنارہ تھا اشارہ کیا وہ درخت بموجب طلب زمین کو بھاڑتا حاضر آیا آپ نے تین مرتبہ اُس سے شہادت طلب کی اور اُس نے ہر مرتبہ آپ کی رسالت پر گواہی دی اور پھر اپنی جگہ پر لوٹ گیا۔ یہ ایک دینی کرشمہ قدرت کا تھا اور جس خدا سے قدیر نے دانہ سے درخت جمائے درخت سے شانین نکالیں اور شاخوں میں پھل لگائے اُس کے لیے کسی درخت میں قوت و ترقی و طاقت گفتا رہیدا کر دنیا کون کہہ سکتا ہو کہ دشوار تھا۔ صدق نیت اور صفائی قلب کی ضرورت ہی ورنہ صادق الایمان آدمی خدا کا نام لے کے بہت کچھ کر سکتا ہو۔ چنانچہ مسیح نے ایک موقع میں حواریوں کو مخاطب کر کے فرمایا ہو ”کیونکہ میں تم سے سچ کہتا ہوں کہ اگر تمہیں رائی کے دانہ کے برابر ایمان ہو تا تو اگر تم اس پہاڑ سے کہتے کہ یہاں سے وہاں چلا جا تو وہ چلا جاتا اور کوئی بات تمہارے لیے ناممکن نہ ہوتی“ (متی باب ۱۷-۱۷-۲۰)

## معجزہ

امام مسلم اور بخاری دونوں نے انس بن مالک سے روایت کی ہو کہ پیغمبر علیہ السلام جمعہ کے دن خطبہ پڑھ رہے تھے کہ ایک آدمی آیا اور شکایت

اساک باران دعا کی خواستگاری کی آنحضرت نے دونوں ہاتھ اٹھائے اور تین مرتبہ  
 کہا اَللّٰهُمَّ اَعِثْ لَنَا سَسْکتے ہیں کہ خدا کی قسم ہم لوگوں کو آسمان پر نہ گھٹا نظر آتی تھی  
 اور نہ بدلی کا کوئی ٹکڑا دکھائی دیتا تھا اور درمیان ہمارے اور کوہ سلج کے کوئی گھر  
 یا حائل نہ تھا پس کوہ مذکور کے پیچھے سے ڈھال کے برابر بدلی اٹھی اور وسط  
 سما میں پہونچکے پھیل گئی اور پانی برسنے لگا تا آنکہ ایک ہفتہ تک ہم لوگوں نے  
 آفتاب کی صورت نہیں دیکھی۔ دوسرے جمعہ کو جناب رسول خطبہ پڑھ رہے تھے  
 کہ ایک آدمی آیا اور اُس نے کثرت بارش کی شکایت کی آپ نے ہاتھ اٹھا کے حضرت  
 باری میں عرض کیا کہ ہم پر نہیں بلکہ ہمارے حوالی پر یا اللہ یوں بلند یوں نالوں اور  
 درختوں کے جننے کی جگہ پر پانی برسا الغرض پانی کھل گیا اور سب لوگ مسجد سے سایہ  
 آفتاب میں باہر نکلے۔ بڑوں کی بڑی باتیں ہوتی ہیں مؤلف کتاب ہذا نے بھی ایک  
 واقعہ بہ چشم خود دیکھا ہے جسکو بلا کم و کاست بیان کرتا ہے۔ جن دنوں یہ نیاز مند تحصیل  
 علوم عربیہ میں مصروف تھا ایک سال ایسا امساک باران ہوا کہ عامہ خلایق بلبل اٹھی  
 ایک طرف گرائی غلہ نے ارباب احتیاج کو ستانا شروع کیا اور دوسری طرف فضل  
 خریف کی امیدوں پر مردنی چھا گئی قصبہ محمد آباد کو ہنہ ضلع عظم گڑھ کے مغرب ایک  
 چھوٹا قطعہ میدان کا واقع ہو وہاں اسوۃ العلماء العالمین قدوة الفقہاء الرائحین  
 اُستادنا و مولانا حافظ و اجد علی اعلیٰ اللہ مقامہ فی اعلیٰ علیین مع ایک جماعت  
 مسلمانوں کے تشریف لے گئے اور نہایت خشوع اور خضوع کے ساتھ بطریق مسنون

نماز استسقاء پڑھی ہم لوگ دعا سے فارغ ہوئے تھے کہ گوشہ شمال و مغرب ابر نمودار ہوا اور اکثر نماز پڑھنے والے بھیگتے ہوئے اپنے گھر کو لوٹے۔

## حکایت

مولانا مرحوم بارادہ حج گھر سے روانہ ہوئے لیکن کلکتہ میں بعارضۃ تپ مبتلا ہوئے راہی ملک بقاء ہوئے چینی باغ میں جہان تابجران شکر ضلع غمگدہ کی دوکان میں واقع ہیں ساتھیوں نے دفن کیا دو سال کی بعد زمین نشیب کو جہان قبر واقع تھی پانی کی ٹونے کاٹ دیا اور لغش شریف تغیرات جسمانی سے مبرا نمودار ہوئی۔ ایک سعادتمند مسیحی شیخ میرن نے لغش کو قبر سے نکالا اور بعد میں غسل اور پہنائے کفن جدید کے بلند جگہ پر اُسی باغ میں پھر دفن کر دیا۔ شاید بسبب خشک ہوجانے رطوبت جسمانی کے بال اور ناخن بڑھ گئے تھے جنکو شیخ مذکور نے بوجہ اپنی لاعلمی کے ترشویا اور تراشہ کو تبرگہ ایک بوتل میں بند کر کے چینی باغ کی مسجد میں رکھوا دیا جو غالباً اب تک محفوظ ہے۔ میں نے ان واقعات کو خود نہیں دیکھا ہے لیکن شیخ میرن و دیگر معتبرین نے مجکو خبر دی اور مجکو اس روایت کی صداقت پر کامل بھروسہ ہے۔ مسلمانوں کے لیے یہ کوئی انوکھی غیر معمولی بات نہ تھی کیونکہ ایسے واقعات بہ کثرت سُنے گئے ہیں اور یہ تو میری آنکھوں کا دیکھا واقعہ ہے کہ حوالی شہر عظیم گدہ میں حافظ وحید الدین کی قبر بخیتہ کی جاتی تھی اتفاقیہ صندوق لحد کھل گیا اور

غش و کفن دونوں کی یہ حالت تھی کہ گویا قبر کے اندر کسی نے ابھی رکھ دیا ہے حالانکہ تدفین سے اُس وقت تک کئی ہفتے گزر چکے تھے اور حافظ صاحب کو دم مرگ حبسِ بول کی شکایت لاحق تھی جو تعجیل بوسیدگی کی محرک خیال کی جاتی ہے۔

## مالک ابن انس نے روایت کی ہے کہ چھپا لیس برس بعد واقعہ

اُحد کے عمرو بن الجموح اور عبداللہ بن عمرو بن حزام شہدائے احد کی قبریں بوجہ سیل کے کھل گئیں اور دونوں کی نعشیں ایسی تازہ تھیں جیسے کہ کل مے ہیں۔ اُن میں ایک کا ہاتھ جراحت پر تھا وہ اپنی جگہ سے ہٹا لیا گیا تو زخم سے خون جاری ہوا اور جب چھوڑ دیا گیا تو پھر بدستور موقع جراحت پر جا لگا۔ اس طرح جابر بن عبداللہ انصاری نے روایت کی ہے کہ معاویہ نے اپنے زمانہ خلافت میں کوہ احد کی طرف سے ایک نہر نکالی اور اس ضرورت سے شہیدوں کی قبریں کھودنی پڑیں راوی کہتے ہیں کہ لوگ مردوں کو لیجاتے تھے اور معلوم ہوتا تھا کہ وہ سوئے ہیں اسی نامحموکارروائی کے ضمن میں سید شہد الامیر حمزہ کے پائے مبارک پر ایک پھاوڑا لگا اور اُس سے خون جاری ہوا الغرض ان روایتوں سے تصدیق آئے کہ یہی وہ لفظ تھا **يَقْتُلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ طَبَلٌ أَحْيَاءُ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ** ۵ پارہ ۱۰ سورہ البقرہ رکوع ۱۸۔ بخوبی ہوتی ہے۔

۱۰ اور جو لوگ اللہ کی راہ میں مارے جائیں اُن کو مرا ہوا نہ کہو۔ بلکہ وہ زندہ ہیں مگر تم لوگ



## معجزہ

صفوہ بن عدی سے مروی ہے کہ بروز احد قتادہ بن النعمان کی آنکھ میں تیر لگا اور حدقہ چشم اپنی جگہ سے باہر نکل پڑا جناب رسالتؐ نے اُسکو اصلی جگہ پر رکھ دیا وہ آنکھ قتادہ کی دوسری آنکھ سے زیادہ خوشنما بن گئی۔ چنانچہ روایت کی باقی ہے کہ سپر قتادہ عمر بن عبد العزیز کی خدمت میں حاضر ہوا خلیفہ نے پوچھا کہ تم کو کون اُس نے یہ اشعار پڑھا

فردت بکف المصطفیٰ ایتا ساد	انا ابن الذی سالت علی الحدیث
فیا حسن ماعین ویا طیب مآد	فما دت کما کانت لاحسن حالها

پاک اعتقاد خلیفہ نے ارشاد فرمایا کہ جن لوگوں کو میرے پاس سفارش لانا ہوا تو ایسا ہی ذریعہ پیش کرنا چاہیے۔ ایسے معجزات لائق انکار کے نہیں ہیں کیونکہ لوگ انے بھی روتے کی ہر کہ مسیح نے لکھوس کا کٹا ہوا کان جوڑ دیا تھا۔

## معجزہ

عن ابن عباس قال ان امرأة جاءت باین	ابن عباس سے روایت ہے کہ کما انھوں نے کہ ایک عورت
لها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت	اپنا بیٹا جناب رسولؐ کی حضوری میں لائی اور عرض کیا کہ

لہ میں بیٹا اس شخص کا ہوں جسکی آنکھ زخارہ پر رہی تھی۔ اور جناب مصطفیٰؐ کی تسلی نے اُسکو ٹوٹا دیا۔ پس وہی تھی

وایسی ہی عمدہ حالت میں ہو گئی۔ کیا اچھی آنکھ تھی اور کیا خوب لڑائی گئی ۱۲

یا رسول اللہ اسکو جنون ہو چکا دورہ ہنگام طعام  
 لیا خذہ عن غدائنا وعشاءنا فمسی رسول اللہ  
 صلے اللہ علیہ وسلم صددہ وود عافتم ثقتہ  
 وخبرہ من جوفہ مثل الجرد والاسود  
 یسع۔ (رواہ الدارمی) جو دوڑتی تھی۔

عارضۃ کلب الکلبین ایک قسم کے کیرے شبکل بچہ سگ مرض کے بول میں دیکھے جاتے  
 ہیں اس طرح ممکن ہو کہ لڑکے کے پیٹ سے کسی قسم کا مادہ فاسد بقوت اعجاز خارج ہوا ہو اس سے  
 بہت زیادہ عجیب ایک قصہ متی باب ۸۔ میں بیان کیا گیا ہو کہ دو آدمیوں پر دیوسو لڑتے  
 جنگی شورش سے راستہ بند ہو گیا تھا جب مسیح علیہ السلام ان کے قریب پہنچے تو دونوں نے  
 فریاد کی اور اسی فریاد کے ساتھ یہ درخواست بھی کی کہ انکو سورون کے غول میں جانے دین  
 چنانچہ یہ درخواست منظور ہوئی اور سورون کا غول دریا میں ڈوب مرا۔

## معجزہ

روایت کی ابن عباسیؓ ابن ابی الدیاء مہدی و  
 ابو نعیم عن انس رضی اللہ عنہما کہ انھوں نے  
 دوی ابن عدی و ابن ابی الدیاء علیہما السلام

حق یون ہو کہ اگر چھوٹ کہنا منظور ہوتا تو عنوان بیان یہ اختیار کیا جاتا کہ عمر رع کی سبکی پر رسول اللہ کو  
 رحم کیا اور آپ نے قَمَّ بِأَذْنِیْ لَکَ مَدَّہ کو جلایا ۱۲

فی الصفة عند رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فانتبه عجزاً ومهاجرة  
 ومعها ابن لها قد بلغ فلم يلبث  
 ان اصابه وباء المدينة فمرض  
 اياماً ثم قبض فغضه النبي صلى  
 الله عليه وسلم وامره اى النساء  
 بحمازة فلما اردنا ان نغسله  
 قال يا انس انت امة فاعلمها قال  
 فاعلمتها فجاءت حتى جلست عند  
 قداميه فاخذت ثهما ثم قالت  
 مات ابني فقلنا نعم فقالت اللهم  
 انك تعلم اني اسلمت اليك  
 طوعاً وخلعت الاوثان زهداً  
 وخرجت اليك رغبةً اللهم  
 لا تشمت بي عبدة الاوثان  
 ولا تتحملني في هذه المصيبة  
 مالا طاعة لي

کہ ہم لوگ صفین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس  
 تھے کہ ایک انصاری بڑھیا ہجرت کر کے آئی اور اس کے  
 ساتھ اس کا لڑکا بھی جو مد بلوغ کو پہنچ گیا تھا  
 اُسی عرصہ میں وہاں مدینہ کا اثر لڑکے پر پڑا  
 چند ہی بیمارہ کے ہو گیا پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے اس کو ملاحظہ کیا اور انس کو نیکو تمیز کا حکم دیا  
 راوی کہتے ہیں کہ جب ہم لوگوں نے غسل دینے کا  
 ارادہ کیا تو حضور نے فرمایا کہ اے انس متوفی کی ماں  
 کو بجا کر خبر دو پس میں نے اس عورت کو خبر دی  
 وہ آئی اور متوفی کے قدموں کے پاس بیٹھی اور  
 دونوں ہاتھوں پر کپڑے لپیٹنے لگی کہ کیا میرا بیٹا  
 مر گیا؟ ہملوگوں نے کہا کہ ہاں تب اس نے کہا  
 کہ اے پروردگار تو جانتا ہے کہ میں بخوشی خاطر تیرا  
 ایمان لائی اور بتوں کو بوجہ پرہیزگاری چھوڑ دیا  
 رغبت کے ساتھ تیری طرف آئی۔ اے پروردگار  
 میرے معاملہ میں بت پرستوں کو خوشی کا موقع  
 نہ دے اور اس مصیبت میں وہ بوجہ مجھ پرست ال

بِحَمْلِهِ قَوْلَ اللَّهِ مَا انْقَضَى كَلَامُهَا  
حَتَّى حَرَكْتَ قَدَمَيْهِ وَالْقِي الثَّوْبَ  
عَنْ وَجْهِهِ وَطَعْمَ وَطَعْنًا مَعَهُ  
وَعَاشَ حَتَّى قَبِضَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
وَهَلَكَتْ أُمُّهُ - وَهَذَا وَإِنْ كَانَ  
كَرَامَةُ لَأُمِّهِ فَإِنَّمَا أُعْطِيَتْهَا بِبِرْكَتِهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِدُخُولِهَا  
فِي دِينِهِ وَكُلَّ كَرَامَةٍ لَوْ  
فَهِيَ مَعْجَزَةٌ لِنَبِيِّهِ -

(السيرة النبوية الآثار المحمدية للسيوطي)

جب کی برداشت کی مجھ میں طاقت نہیں ہو پس  
خدا کی قسم اُس عمر کے اپنی بات پور نہیں کی  
تھی کہ متوفی کے پاؤں میں حرکت پیدا ہوئی اور  
سوائے کپڑا ہٹا دیا خود اُس نے کھانا کھایا اور  
ہم لوگوں نے اُس کے ساتھ کھایا بعد وفات جناب  
رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور اپنی ان کے بھی ہڑکا  
زندہ رہا۔ یہ واقعہ ہر حنیفہ عورت کی کرامت ہر لیکن  
آخر یہ کرامت بہ برکت نبی علیہ السلام کے بسبب  
قبول کرنے اُنھیں کے دین کے حاصل ہوئی اور

سب کرامتیں ملی کی اُس کے نبی معجزہ ہیں اعلیٰ ہیں

کننے والے اس روایت کی صداقت پر گفتگو کریں گے یا یہ نکتہ نکالیں گے کہ مریض کو سکتے ہو گاتھا  
اور پھر قوت طبعی نے مہر سکوت کو توڑ دیا لیکن اس طرح کے وسوسے تو ہر ایک خبر میں اور نسبت  
ہر معجزہ و کرامت کے پیدا کیے جاسکتے ہیں چنانچہ ہم مثلاً اُس معجزہ احوالے موتے کا تذکرہ  
کرتے ہیں جو بہ برکت قدسی نفس مسیح علیہ السلام کے ظاہر ہوا تھا۔ لوقا باب ۸۔ میں یہ  
حکایت تحریر ہے کہ ایک لڑکی مر گئی مسیح علیہ السلام فوراً موقع پر تشریف لے گئے اور  
لڑکی کا ہاتھ پکڑ کے فرمایا کہ اے لڑکی اٹھ چنانچہ وہ اٹھ بیٹھی۔ اس طرح یوحنا کی کتاب باب ۱۱  
سے ظاہر ہوتا ہے کہ مریم اور متھا اور اُن دونوں کے بھائی لعز کو مسیح پیار کر رہے تھے

لعرزمر اور ایک غار میں دفن کر دیا گیا اور غار کے منہ پر پتھر رکھ دیا گیا تھا چار دن کے  
 مسیح نے اُس پتھر کو ہٹوایا اور لعرز کو پکارا نا سبرہ مع کفن کے غار سے نکل آیا۔  
 عیسائیوں کی طرح ہم سب مسلمانوں کو اعتقاد ہے کہ مسیح علیہ السلام مردوں کو زندہ  
 کر سکتے تھے لیکن ہنود اور یہود کو تو ان دونوں معجزات پر انہیں شہوں کے  
 وار د کرنے کی گنجائش باقی ہے جنکو عیسائی جنتلیں ابجا ز محمدی پر عائد کرتے ہیں۔  
 سچ تو یہ ہے کہ انکی جنتوں کی دودھارین ہیں جنکی زدا عجا ز محمدی اور مسیحی یکساں  
 پڑتی ہیں بلکہ جسکا خاص رخ مسیحوں کی طرف ہے وہ زیادہ تیز دکھائی دیتی ہے  
 کیونکہ کہا جاسکتا ہے کہ درمیان مسیح اور خاندان لعرز کے سلسلہ نیازت ائم تھا  
 آپس کی سازش میں وہ زندہ درگور کیا گیا اور پھر کفن کھڑکھڑاتا عیسا جاگتا غار سے  
 نکلا لایا۔ (س) مسلمان جو روایتیں معراج کے متعلق بیان کرتے ہیں عقلاً  
 مستبعد پائی جاتی ہیں۔ (ج) واقعہ معراج کی بابت درمیان علمائے اسلام کے  
 اختلاف ہے بعض اُسکو جسمانی اور بعض روحانی قرار دیتے ہیں الغرض اسکی جو کچھ حقیقت  
 تسلیم کیجائے لیکن ممکن ہے کہ بقدرت الہی وجود پذیر ہوئی ہو خواب تو ہم لوگ بھی دیکھتے  
 اور لیٹے لیٹے چند ساعتوں کے اندر دور و دراز مقامات کی سیر کر آتے ہیں۔ ہماری  
 روح اور ہمارے خیالات سے بہت زیادہ انبیائوں کے جسم خاکی لطیف تھے  
 ایسے بہ تسلیم معراج جسمانی بھی کوئی استحالہ عقلی و قیاسی اور معتقدات اہل اسلام کے  
 عائد نہیں ہوتا۔ حق یہ ہے۔ کہ جو لوگ خدا کے وجود اُسکی قدرت اور عام

تصرفات روحانی سے منکر ہیں اُنکے ساتھ مناظرہ کی دوسری شکل ہے جسکو متکلمین اسلام نے اپنی تصانیف میں بوجہ احسن نمایاں کر دیا ہے اور اس موقع میں اُن کا بیان کرنا موجب تطویل متصور ہے مگر اباب مذاہب مشہورہ تو بہت بڑے بڑے واقعات غیر معمولی کا اظہار پر بناے قدرت الہیہ کرتے ہیں پس اُنکی گنجائش باقی نہیں ہے کہ معراج محمدی کو خلاف عقل اور دور ار قیاس ثابت کر سکیں۔ عیسائیت کے منادی کرنے والے کبھی کبھی فلسفیوں کا دامن پکڑ کے تعریفیں کرتے ہیں اسلئے میں اُن بزرگوں کو انھیں کے پیشوا پولوس مقدس کی چند روایتیں یاد دلاتا ہوں ”بے شبہہ اپنا فخر کرنا مجھے مستبہ نہیں پر میں خداوند کی رویتوں اور مکاشفوں کا بیان کیا چاہتا ہوں۔ مسیح کے ایک شخص کو میں جانتا ہوں کہ چودہ برس گزرے ہوں گے کہ وہ یا تو بدن کے ساتھ کہ یہ مجھے معلوم نہیں یا بغیر بدن کے یہ بھی مجھے معلوم نہیں خدا کو معلوم ہے) تیسرے آسمان تک یکا یک پہنچا گیا۔ اور میں ایسے شخص کو جانتا ہوں کہ وہی یا بدن کے ساتھ یا بدن کے بغیر کہ مجھے معلوم نہیں خدا کو معلوم ہے) فردوس تک یکا یک پہنچا یا گیا، اور اُسے وہ باتیں سنیں جو کہنہ کی نہیں اور جتنا کما بشرف کا مقدور نہیں) پولوس کا دوسرا خط قرنتیوں کے نام باب ۱۲۔ درس ۱۔ لغایت ۱۷)

دیکھیے مسلمانوں کی جماعت میں جو اشتباہ در باب معراج جسمانی و روحانی پڑ گیا ہے وہی شبہہ پولوس کو بھی پڑا تھا اور حسب طح اسرار الہی کو پولوس کے صاحب معراج نے ظاہر نہیں کیا ویسا ہی قرآن پاک میں اُسکے بیان سے اعراض ہوا ہے

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فَأَقْحَى إِلَى عَبْدِي ۝ مَا أَقْحَى مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ

مَا سَرَّاهِ - (پارہ ۲۷ - سورہ النجم - رکوع ۱)

میرا تو یہ خیال ہو کہ تیسرے آسمان تک کوئی گیا ہو لیکن فردوس تک جانے والے  
ہم اے پیغمبر علیہ السلام تھے اور شاید مسیح نے معراج محمدی کی خبر اپنے شاگردوں  
کو دی تھی انھیں سے سن کے پولوس نے بطور پیشین گوئی اُسکا تذکرہ فرما دیا ہے  
اور صیغہ ماضی کا واسطے واقعات آئندہ کے اُسی طرح مستعمل ہوا ہے جیسا کہ کتب عبد عتیق  
میں اُسکا استعمال اکثر پیشین گوئیوں میں دیکھا جاتا ہے۔ ہمارے خیال سے علی  
مسیحی کب اتفاق کرنے لگے لیکن یہ تو ان کو تسلیم کرنا پڑیگا کہ ایسی معراج جسکا عقائد  
مسلمان رکھتے ہیں ممکن ہو اور تابعان مسیح بھی اُسکا استفادہ کر چکے ہیں۔

## رحمت پروردگار

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَكَيْتَعْمُوْنَكَ عَنِ الشَّرِّ هُوَ قَلِيلٌ

الْقُوَّةُ مِنْ أَمْرِ رَبِّهِ وَمَا أَوْثَقْتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا (پارہ ۵ - سورہ بنی اسرائیل - رکوع ۱)

۱۷ پس وحی کی خدا نے اپنے بندہ کی طرف جو وحی کرتی تھی۔ جو کچھ پیغمبر نے دیکھا اُس میں ان کے

قلب نے جھوٹ نہیں ملایا ۱۲

۱۸ اے پیغمبر۔ لوگ تم سے روح کی حقیقت دریافت کرتے ہیں تم ان سے کہہ دو کہ روح میرے پروردگار

کے حکم سے ہوا اور تم لوگوں کو تھوڑا سا علم دیا گیا ہے ۱۲

اس آئینہ کے اشارہ سے سمجھنے والے سمجھ سکتے ہیں کہ روح ایک حلیل القدر مخلوق خدا ہے اور اُس کے دامن حقیقت میں کچھ ایسے بھید چھپے ہیں جن کا ظاہر کرنا محکمہ آسمانی نے پسند نہیں کیا لیکن جیسا کہ اقتضائے فطرت بشری ہے اس پردہ داری نے شوق تفتیش کو زیادہ بھڑکایا۔ عقلمندوں نے موشگافیان کین اور بال کی کھال نکال ڈالی با انہمہ خود انکا باہمی اختلاف نہ گیا اور نہ اتنا ک کوئی صورت اطمینان دکھائی دی کہ ان جستجو کرنے والوں میں کسی نے گوہر مراد کو بھی پالیا ہے یا سب کے سب بر سر غلط سنگریزوں کو در غلطان سمجھ رہے ہیں۔ باوجود اعتقاد و مَا أَوْفَيْنَاهُمْ مِنَ الْوَعْدِ الْأَقْلِيلِ لَا میں خیال کرتا ہوں کہ یہ جو ہر نورانی مسافر آسمانی حکم ربانی ظلمت کے جسمانی میں حلول کرتا اور سر قلوب پر متمکن ہونے کے تمامی اعضاء و جوارح پر وجود حقیقت اُس کے ارکان دولت ہیں شاہانہ فرمان روائی کرتا ہے۔ اُسکی غایت سفر یہی ہے کہ وار الایمان دنیا میں اچھے کام کرے اور ذخیرہ سعادت سے بہرہ مند ہو کہ عالم علوی کی طرف شاد و خرم لوٹ جائے لیکن نا آزمودہ کار فرمان روا کے فرومایہ اہلکار عناصر خسیسہ کے فرزند ہیں۔ ان رذیلوں کی صحبت اپنا اثر ڈالتی ہے اور پھر شیطان جو تجربہ کار اور پُرانا دشمن اولاد آدم کا ہے اُس غریب کو آسانی کے ساتھ بدراہ کر لیتا ہے اور تحصیل چند روزہ دور سلطنت بدکرداریوں میں کٹ جاتا ہے اور اپنی ذاتی خوبیوں کو بھی برباد کر کے عالم صغیر کا بدبخت بادشاہ شقاوت کے بوجھ سے سر پر دھرے واپس جاتا اور ندامت کی آگ میں جلتا خواہ جلایا جاتا ہے کچھ



خوش نصیب و حین ایسی وضعا رہی ہیں جن پر باندیشوں کے چکے نہیں چلتے کار کا عالم  
 میں وہ اپنی نیکیاں چھوڑ کے ساحت قرب الہی میں جسکی تعمیر صحائف قدیمین کہانی  
 بادشاہت کے ساتھ کی گئی ہو واپس جاتی اور علی قدر مراتب قرب باری کا استفادہ  
 کرتی ہیں۔ یہ وہی پاک روحین ہیں جنکو وقت چھوڑنے قفس عنصری کے یہ  
 مژدہ جانفزا سنایا جاتا ہے: **يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً  
 مَّرْضِيَّةً فَادْخُلِي فِي عِبَادِي ۖ لَاقَا دُخْيَٰ جَنَّتِي** (پارہ ۳۰۔  
 سورۃ الفجر)

**خداوند** اتو قادر توانا بخشنده بے منت ہر نیک بندوں کے طفیل میں مجھ  
 گنہگار تہہ کار کو توفیق خیر دے۔ اور اس حسرت آگین ساعت میں کہ عزیز زون  
 کا سلسلہ و داد و ستون کا سررشتہ اتحاد قریب الانقطاع ہو اپنے پاک فرشتوں کو حکم  
 دیدے کہ اس پُر تقصیر کے اعمال سیئہ سے قطع نظر کریں اور تیرا یہ مبارک پیام  
 سمجھ کر بھی سنا دیں۔

ای از کرمت امیدوارم	جز مرحمت تو کس نہ دارم
رہے کن دوستگیر میں شو	اے فیض رسان جملہ عالم

یہ عذر ناقابل قبول ہے کہ دشمنوں کی خلش نا جسون کی آمیزش نے ایسی کشمکش  
 پیدا کر دی کہ سلطان روح کو راہ راست پر چلنا غیر ممکن ہو گیا کیونکہ آخر صالحین کی  
 روحوں کو بھی تو باندیشوں سے سابقہ پڑا اور وہ متاع تقویٰ کو رہزنون کے

دست برد سے صاف بچائے لیکن ایسے ساتھ یہ فریاد بھی لائق التفات کے ہو کہ انسان کے لیے خواہش نفسانی کا اُکھجاؤ بہت سخت ہو جو اُلو العزم اُسکے پھندے سے بچ نہ سکے وہ ضرور حُسنِ خدمت کے صلہ میں مستحقِ بخشش اور بخشائش کے ہیں مگر جو پھنس گئے اُنکی حالت زار بھی بواہر حالات آقاے کریم کی نظرِ شفقت کو اپنی طرف توجہ دلا رہی ہو۔ اس واقعہ کا تو خدا شاہد ہے کہ اوامر کی تعمیل نواہی سے پرہیز ایسے ذمہ داری کے کام ہیں کہ عظیم الشان مخلوق اُنکے اُٹھانے سے ڈر گئی لیکن انسان کی جاہلانہ حوصلہ مندی نے اُس بارگراں کو بے عذر اپنے سر پر لے لیا **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا** اَللَّعِنَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا۔ (پارہ - ۲۲ -)

سورۃ الاحزاب - (رکوع ۹)

لاریب و دشمنندی کی بات نہ تھی کہ ایسی خطرناک بازی کھیلی جاتی مگر میں قیاس کرتا ہوں

**لہ** ہتھے ذمہ داری کو آسمان و زمین اور پہاڑ پر پیش کیا تو اُنھوں نے اُسکے اُٹھانے سے انکار کیا اور ڈر گئے اور آدمی نے اُسکو اُٹھالیا وہ بیشک بڑا طائل اور نادان ہے حالِ ذمہ داری کا یہ ہے کہ لہ منافق اور مشرک مردوں اور عورتوں کو سزا دے اور ایمان لانے والے مردوں اور عورتوں پر رحم کرے

اسد بخشنے والا اور مہربان ہے - ۱۲

کہ انسان نے ذمہ داری کا بوجھ محض رحمت الہی کے بھروسے پر اٹھایا اُسوقت اُسکو یہ اندیشہ نہ تھا کہ دنیا میں جا کے خدا کا انکار یا شرک فی اللہ لوہیت کا اعتقاد کرے گا باقی رہیں مرحلہ اعمال کی خفیف لغزشیں اُنکی معافی آقاے کریم کے حضور سے حاصل کر لیں اُسے چند ان دشوار زمین سمجھا۔ ساوہ طبیعت روحانیوں کو مادی ضرورتوں کا تجربہ نہ تھا اور شیطانی وسوسوں کا بھی وہ ٹھیک اندازہ نہ کر سکے۔ اچھل وقت عرض امانت ذمہ داریوں کا قبول کر لیا آسان معلوم ہوا لیکن کارگاہ دنیا میں شکلا کی حقیقت کھلی اور اچھے اچھے بزرگ اندیشہ حساب سے کانپ اُٹھے۔

## کہ عشق آسان نمود اول و لے افتاد مشکلا

و اُشمنہ فکر کرنے والے جانتے ہیں کہ خدا کی نعمتیں بیشمار ہیں انسان کی مجال نہیں کہ اپنی محدود طاقتوں سے بیشمار نعمتوں کا شکر اور ایسے منعم کا فرض عبودیت ادا کر سکے۔ چنانچہ اسی بنیاد پر نیک کار بندے بھی حُسنِ عمل پر مطمئن نہیں ہیں اور اُنکی دو برہین چشمِ تماشا مثل ہم تمید ستون کے خدا ہی کے دستِ کرم کو نکھڑ رہی ہے۔

## حدیث

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ عن رسول اللہ	ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ فرمایا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم ان قال لکن شیء جعی	صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تم میں کوئی بوجہ اپنے عمل کے

احدا منکم عملہ قال رجل ولا ایاک یا رسول  
 اللہ قال ولا ایاى الا ان یتغذی فی اللہ منہ یحتم  
 نجات نہ پائیگا ایک آدمی نے عرض کیا کیا آپ بھی  
 حضور نے فرمایا کہ میں بھی مگر یہ کہ اللہ اپنی رحمت سے  
 مجھ کو ڈھانپے لیکن تم لوگ میرا یہ وی اختیار کرو  
 (رواہ مسلم) —————

پھر بھی نیک کاروں کے حق میں انکے اعمال حسنہ سفارش نجات کر سکتے ہیں لیکن ہم  
 گنہگاروں کی جماعت کے لیے تو سولے رحمت آئی کے کوئی دوسرا سہارا نہیں ہے۔  
 زاهدانِ نجستہ افعالِ شوق سے اپنی نیکیوں کی میزانِ دینِ صحیفہ اعمال کے گوشوارے  
 بنوائیں ہم تہید ستون کی رویداد معاملہ بہت مختصر ہو اگر داور محشر محض اپنے فضل سے  
 بخش دے تو یہ اُسکی بندہ پروری ہو اور اگر نہ بخشنے تو سولے اس التجا کے کسی مغفرت  
 کا موقع حاصل نہیں۔ اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا الْیَوْمَ لَا یَغْفِرُ الذُّنُوبَ اِلَّا اَنْتَ  
 بِنُفُوْسٍ کُلِّ حَرْبٍ بِعَمَالِ دَابَّیْمُ فَرِحُوْنَ۔ ایک طرف بندگانِ صالح اپنے زہد و تقویٰ  
 پر خوش دل ہیں اور دوسری طرف ہم خطا کاروں کے سینہ میں اعتقادِ رحمت آئی  
 کا ولولہ اُٹھ رہا ہے پس آج ہم کیوں اپنے معقدات کے مزے نہ لیں اور ہمجنسوں  
 کو مندرجہ ذیل تسکین وہ سندیں نہ دکھائیں۔

سند

قال اللہ تعالیٰ اِنَّ اللہَ لَا یَغْفِرُ اَنْ یُّشْرَکَ بِهِ وَ یَغْفِرُ  
 مَا دُوْنَ ذٰلِکَ لِمَنْ یَّشَاءُ لَوْ مِّنْ کُفْرٍ بِاللّٰهِ

فَقَدْ أَفْتَرَىٰ لِشَيْءٍ عَظِيمًا (پارہ ۵۔ سورۃ النسا رکوع ۷)

جب خدا کے ساتھ کسی دوسرے کو شرک یا کفر کی الٰہیت کرنا گناہ عظیم ہے تو اُس کے وجود سے انکار کر جانا اگر شرک سے زیادہ سنگین نہ ہوتا ہم اس سے کم بھی نہیں ہر۔ ان دونوں سے کم درجہ گناہوں کی نسبت پروردگار عالم خود خبر دیتا ہے کہ وہ صغیر ہوں یا کبیرہ سب کے سب ممکن لعقوبین۔ یہ خبر فرحت اثر بالضرور اطمینان دلانے والی ہے لیکن اُس کے ساتھ شرط مشیت اندیشہ پیدا کر دیا اور ٹھیک پتانین چلتا کہ کو کون سعادتمند فیض مغفرت سے بہرہ مند ہوں گے اور کون بد بختوں کو اس نعمت عظمیٰ سے محرومی نصیب ہوگی۔ دنیا کے بادشاہ ایسے باغیان سرکش کے جرائم معاف نہیں کرتے جنہوں نے حکومت شاہی کی متواتر تحقیر کی ہو اس لیے منکران توحید کے حق میں جو حکم قہری صادر ہو چکا وہ حقیقت یہاں نہیں ہے۔ موحدون کی جماعت میں بھی کچھ ایسے کوتاہ اندیش موجود ہیں جو اقرار توحید کی اوٹ میں بسینغہ ارتکاب جماعی بیباکی کا اظہار کرتے ہیں ایسے مجرموں کی حالت باغیوں سے زیادہ اچھی نہیں ہے اور غالباً انہیں سیاہ کاروں کی شوخ چٹمی باعث ہوئی کہ شان مغفرت کے سامنے مشیت کا پردہ لٹکا دیا گیا۔ ان دونوں جماعت مبتلاے طغیان و طوفان عصیان کے سوا موحدون کا ایک ایسا فرقہ بھی حاضر ہے جو میدان اطاعت میں نیا زندگی کے ساتھ دوتا

لے بیشک اس گناہ کو کہ اُس کے ساتھ شرک کیا جائے نہیں بخشتا اور اس سے کم جسے گناہ چلتے معاف کرتا ہے

جو اس کے ساتھ کسی کو شرک کرتا ہو اُسے بڑے گناہ کا طوفان باندھ رہا ہے

لیکن خواہش نفسانی کے دام میں اُبھجھ کے گر پڑتا ہے اس کو اس دوڑ میں پھیر جانے سے  
 ندامت ہر ندامت کے ساتھ حسرت حسرت کے ساتھ اعتقاد رحمت اور اُس اعتقادِ رحمت  
 کے ساتھ مغفرت کی امیدیں وابستہ ہیں۔ ایسے گنہگاروں کی پیشانی سے مشکل ہو کہ رنگ  
 نجات دور ہو لیکن قیاساً وہی لوگ معافی کے لائق ہیں اور امید قوی ہو کہ کردگار  
 خطا بخش و خطا گذار کی مشیت عموماً انھیں کے سختی میں اپنی فیاضی کے جلوے  
 نمایاں کر لگی۔ چند آیتوں کے بعد اسی سورہ کے رکوع ۱۸۔ میں پھر ارشاد ہوا ہے  
 اِنَّ اللّٰهَ لَا یَغْفِرُ اَنْ یُّشْرَکَ بِہٖ وَ یَغْفِرُ مَا دُوْنَ ذٰلِکَ لِمَنْ یَّشَآءُ ۭ ط  
 مَنْ یُّشْرِکْ بِاللّٰهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلٰلًا ۭ اَبَعِیْدًا ۝  
 صرف معنوی نہیں بلکہ لفظی بھی دور نہیں اس قدر نزدیک ایسے گوارا کی گئی کہ اعتقاد  
 شرک کی تحقیر ہو اور تسکین اربابِ توحید کے لیے وعدہ مغفرت کی توثیق کی جائے۔  
 ناظرین یہ خیال نہ کریں کہ مولف خود اہل غرض ہو ایسے درازی دامن مغفرت کا اندازہ  
 اپنے مفید مطلب کر رہا ہو کیونکہ ایک جلیل الشان عارف بالقرآن نے مجھ سے پہلے  
 اور مجھ سے زیادہ فضلاء امید میں بلند پروازی کا اظہار کیا ہے چنانچہ امام فخر الدین  
 رازیؒ اپنی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ ابن عباسؓ نے امیر المومنین عمرؓ من الخطاب  
 کی موجودگی میں فرمایا کہ مجھ کو امید ہو کہ جس طرح مشرکوں کے عمل صالح اُن کو فائدے نہیں دیتے

۱۔ بیشک اللہ اس گناہ کو کُرا سکے ساتھ شرک کیا جائے نہیں بخشا اور اُس سے کم جسکے گناہ کو چاہے معاف کرتا ہو

اور جو اللہ کے ساتھ کسی کو شرک کرتا ہو وہ (سیدھی راہ سے) حقیقت دور ہو گیا ہے ۱۲

اُسی طرح ارباب توحید کو کوئی گناہ ضرر نہیں پہنچائے گا اور امیر المؤمنین اس تقریر کو سن کے ساکت رہے۔ مین کہتا ہوں کہ اس سکوت سے اشارہ پیدا ہوتا ہے کہ حضرت عمرؓ کو ابن عباس کی رائے سے اتفاق تھا مگر انتظامی ضرورتوں کے خیال سے انکی دوراندیشیوں نے صراحت کو مصلحت کے خلاف سمجھا۔

## سند

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَدُوِّكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ دَأْمَنْتُمْ مَوَاسِكَاتِ  
اللَّهُ شَاكِرًا عَلِيمًا (پارہ ۵۔ سورۃ النہار۔ رکوع ۲۱)

امام رازی فرماتے ہیں۔

قال اصحابنا دلّت هذه الآية على انّه لا يعذب صاحب الكبريّة الا بالنفس الكلام في من شكروا امن ثم اقدم على الشرب او الزنا هذا واجب ان لا يعذب بدليل قوله تعالى۔  
ہم اے علمائے نے فرمایا ہے کہ اس آیت سے یہ بات نکلتی ہے کہ گناہ کبیرہ کے مرتکب عذاب نہ ہو گا کیونکہ ہم فرض کریں کہ کسی نے شکر کیا اور ایمان لایا پھر اُسے شراب پی یا زنا کیا تو نبھوئے قول اللہ تعالیٰ کے لازم ہے کہ ایسا شخص سزا نہ پائے۔

قرآن کے الفاظ صاف ہیں اور علمائے ماہر نے انکی مقبول تعبیر فرمائی ہے بعض ناقص الادرک

لے اگر تم لوگ شکر کرو اور ایمان لاؤ تو خدا کو تمھارے عذاب کرنے سے کیا حاصل ہے۔

خدا شکر کا قبول کرنے والا دانا ہے ۱۲

مفہوم عام کو قیود و شرائط سے پابند کرنا اور حلقہٴ منفعت کو بشکل اپنے خیالات کے محدود بنانا چاہتے ہیں لیکن الحمد للہ کہ جنبت و دوزخ کے حلقوں پر اُن لوگوں کو حکومت نہیں دی گئی ہو ورنہ وہ شاید جنبت کے دروازوں پر دھڑے قفل لگاتے اور دوزخ کے راستوں کو اتنا کشادہ کر دیتے کہ باستثنائے معدوئے چند سب بندگان الہی کیا رگی دہکتی آگ میں جھونک دیے جاتے۔ منعم کی ستائش جو بمعاضہٴ انعام کیجائے اسکو نکرکتے ہیں لیکن ستائش درکنار خدا کی نعمتوں کا شمار کرنا قدرتِ انسانی سے باہر ہے۔ اُن نعمتوں سے جو اُس کے خلق میں مبذول ہوئیں اور جو اُسکی پرورش میں دمبدم مبذول ہوتی رہتی ہر قطع نظر کر کے غور کرے تو توفیق ستائش ایک بڑی نعمت ہے۔ اسلئے ہر ایک شکر کی توفیق پر دوسرا شکر واجب ہے اور سلسلہ ستائش کتنا ہی دراز ہو لیکن غیر ممکن ہے کہ سرشتہٴ نعمت کی برابری کر سکے۔ ہر گاہ پروردگار اپنے بندوں کو ایسی خدمتوں کی تکلیف نہیں دیتا جو انکی طاقت سے باہر ہوں اسلئے ظاہر ہے کہ اس آیتِ کریمہ میں تفصیلی نہیں بلکہ اجمالی شکر مراد ہے اور صرف ایک مرتبہ الشکر للہ والحمد للہ۔ صدق دل سے کہلینا اسلئے کافی ہے کہ شکر کرنے والا بندگانِ شاکرین شمار کیا جائے اور بخششِ شہا الہی سے بہرہ مند ہو کیونکہ ازسے ترکیبِ لفظی لا مستغراق نے کلمہ شکر کو جملہ نعمتوں کا مقابل کر دیا اور ذخیرہٴ حمد پورا بچ رہا۔ اب منعم فیاض جو صلہ دے وہ پروردگانِ نعمت کے لیے بہت مگر خود اُسکی شانِ فیاضی کے مقابلہ میں کم ہے۔



## حدیث

عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال  
 اذا انعم الله عبدًا نعمةً فيقول العبد الحمد لله  
 فيقول الله تعالى انظر والى عبدی  
 اعطيتُهُ ما لا قدر له فاعطاني  
 ملائمة له۔ (التفسير الكبير)

بنی سلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ نے  
 بیان کیا کہ جب اللہ کسی بندہ کو کوئی نعمت  
 دیتا ہے اور وہ الحمد للہ کہتا ہے تو خدا فرماتا ہے کہ وہ  
 میرے بندہ کو میں نے اسکو بقدر نعمت دی  
 اور اسنے میرے فضل وین بے بہانہ پیش کی۔

جب خدا کی سرکاریں ایسی نکتہ نوازیان اور اسطرح کی قدر دانیان ہوتی ہیں تو کیوں کر  
 قیاس کیا جائے کہ اگر باب توحید پر جو زمانہ عمر میں لاکھوں مرتبہ الحمد للہ کہیں گے میں تکمیل  
 صادر ہوگا اور انکی ایسی مرغوب نذرین رائیگان جائیں گی۔

## سند

قال الله تعالى قُلْ لِمَن مَّا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَرِجَالُ السَّجٰدِ  
 كَتَبَ عَلَىٰ نَفْسِهِ الرَّحْمَةً لِيَجْعَلَكَ اِلٰى يَوْمِ الْقِيٰمَةِ لَا رَيْبَ فِيْهِ ؕ الَّذِيْنَ خَسِرُوْا  
 اَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُوْنَ۔ (پارہ ۷ سورۃ الانعام رکوع ۲)

اے پیغمبر! بھوکھو کہ جو کچھ آسمان اور زمین کیچ میں ہے کہ سکا ہر تم کو اللہ کا جسے اپنے اوپر رحمت کو لازم آئی  
 اور تم لوگوں کو قیامت کے دن جو ضرور آئیوا لاہر یک جا کر گھجاکو لوگوں کو اپنا نقصان کرہے ہیں ہ ایمان لائیں گے نہیں ۱۲

پروردگار کی صفات کمالیہ میں رحمت و قہر دونوں شامل ہیں کسی مجال ہو کہ اس کے کز اوتار  
اختیارات میں قید و بند لگائے یا اس کو کسی عمل پر جو مشیت کے خلاف ہو مجبور کر کے  
لیکن یہ تو اسی فاعل مختار کامل الاختیار کی بندہ نوازی ہو کہ اُسے بیچاروں کے چار گھر  
کے لیے خود اپنی ذات پاک پر جلوہ رحمت کا دکھانا لازم کر لیا ہو۔ آیہ معمولہ سے بتا ملتا  
ہو کہ یہ رحمت جسکا تذکرہ مریانہ لہجہ میں کیا گیا اُس دن نمایاں ہوگی جب کہ نیک و بد  
عرصہ محشر میں حاضر ہوں اور جیسا کہ خود قاضی محشر نے بتا دیا ہو دنیاوی شہادتوں کے  
تمام سلسلے درہم و برہم ہو جائیں۔ **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَوْمَ يَقْرَأُ الْمَرْءُ مِنْ خَبْرِهِ**  
**وَأَمَّهُ وَآيِسِهِ وَصَاحِبَتِهِ وَبَنِيهِ لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ** ط

(پارہ ۳۰۔ سورہ عبس)

یون تو انسان ضعیف البیان کے لیے خدا کی رحمت اور اُسکی مدد ہر لحظہ اور ہر سہا  
در کار ہو لیکن ایسی کڑی گھڑی میں کہ عزیز و آشنا متھ موڑ لیں اور خود اپنے اعضا تعلقاً  
ہمدردی چھوڑ دین اشد ضرورت پیش آنے والی ہو کہ رحمت الہی گنہگار ان بے یار  
و دیار کی مددگار ہو۔ انسان وہی در کھٹکھٹاتا ہو جسکے کھلنے کی توقع ہو مانگتا ہو ہیں ہو  
جہاں کچھ ملنے کی امید ہو پس جب خود قبلہ حاجات نے پُر زور الفاظ میں امید لائی  
ہو تو حاجت مند آدمی زبان مقال لسان حال سے اس طرح کی التجا کیوں معرض

**لے** اُس دن آدمی اپنے بھائی اور باپ اور چور وادر لڑکوں سے بھاگے گا اور ہر آدمی کے لیے

اُس دن ایک شغل ہو جس میں پھنسا ہوگا ۱۲

عرض میں نہ لائے۔

عوض نہ لے مئے عصیانِ جرمِ بیکار  
آہی تجکو غفور رحیم کہتے ہیں  
کہیں عدو نہ کہیں دیکھ کے تجھے یاوس  
اُسکے بندے ہیں جسکو کریم کہتے ہیں

اسی سورہ کے رکوع ۶۔ میں ارشاد ہوا ہُوَ الَّذِي يُؤْتِي مَن يَآئِنًا  
فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ لَآ اِنَّهُ مَن عَمِلَ مِنكُمْ سُوءًا  
بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابَ مِنۢ بَعْدِهَا وَاصْلَحَ فَاِنَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ اس آیت  
میں اُن سعادتمندوں کا ذکر ہے جنہوں نے ارتکابِ معاصی کیا اور پھر تائب ہو کر  
راہِ راست پر چل کھڑے ہوئے لیکن ضمن بیان میں جملہ کتبِ علیٰ نفسہ الرَّحْمَةُ کا  
ایک ہی سورہ میں دوبارہ لانا بہت پر معنی ہے۔ ہر پند یہ ہے کہ ناس میں سے  
کیا گیا لیکن رحمتِ عام کی شانِ محض بوجہِ خصوصیتِ حل کے اپنے اثر کو کم نہیں کرتی  
یعنی یہ نتیجہ پیدا نہیں ہوتا کہ جو لوگ بعدِ توبہ اصلاحِ حالت نہ کر سکے وہ رحمتِ الہی  
سے محروم ہیں۔ چنانچہ میں ایک حدیثِ صحیحہ کو نقل کرتا ہوں جس سے امیدوارانِ  
مغفرت اپنے پروردگار کے درگزر کا کچھ اندازہ کر سکیں گے۔

### حدیث

۱۔ اے پیغمبر جو لوگ ہماری آیتوں پر ایمان لائے ہیں جب تمھاری پاس آئیں تو ان سے کہو کہ تم پر سلامتی ہو  
تمھارے پروردگار نے رحمت کرنا اپنے اوپر لازم کر لیا ہے جو کوئی تم میں سے بوجہ نادانی گناہ کرے پھر اُسکے بعد  
توبہ کرے اور اصلاحِ حال کر لے تو اسے بخشنے والا مہربان ہے ۱۲

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ عن النبی صلی  
 اللہ علیہ وسلم فیما یحکم عن ربہ عز وجل قال  
 اَذْنِبْ عِبْدُكَ ذَنْبًا قَالَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي ذَنْبِي فَقَالَ  
 تَبَارَكَ وَتَعَالَى اذْنِبْ عَبْدِي ذَنْبًا عَلِيمًا  
 اِنَّ لَهُ رِبَا يَغْفِرُ الذَّنْبَ وَيَاخُذُ بِالذَّنْبِ  
 ثُمَّ عَادَ فَاذْنِبْ فَقَالَ اِي رَبِّ اغْفِرْ لِي ذَنْبِي  
 فَقَالَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى عَبْدُكَ اَذْنِبْ ذَنْبًا  
 فَعَلِمَ اَنْ لَهُ رَبًّا يَغْفِرُ الذَّنْبَ وَيَاخُذُ  
 بِالذَّنْبِ ثُمَّ عَادَ فَاذْنِبْ فَقَالَ اِي رَبِّ  
 اغْفِرْ لِي ذَنْبِي فَقَالَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى  
 اذْنِبْ عَبْدِي ذَنْبًا فَعَلِمَ اَنْ لَهُ رَبًّا  
 يَغْفِرُ الذَّنْبَ وَيَاخُذُ بِالذَّنْبِ اَعْلَى  
 مَا شِئْتَ فَقَدْ غَفِرْتُ لَكَ قَالَ عَبْدُ  
 الْاَعْلَى لَا دَرِي اَقَالَ فِي الثَّالِثَةِ اَوْ  
 الْوَابِعَةِ اَعْلَى مَا شِئْتَ - (رواہ مسلم)

ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ پیغمبر علیہ السلام نے  
 اپنے پروردگار سے یہ حکایت کی کہ ایک بندہ نے  
 گناہ کیا اور کہا یا اسی میرا گناہ بخش دے پروردگار  
 نے فرمایا کہ میرے بندہ نے گناہ کیا اور باور کیا کہ  
 اُسکا ایک مالک ہے جو گناہ بخشتا اور گناہ پر مواخذہ  
 کرتا ہے پھر اُس نے گناہ کیا اور کہا اے پروردگار میرا گناہ  
 بخش دے پروردگار نے فرمایا کہ میرے بندے نے گناہ  
 کیا اور باور کیا کہ اُسکا ایک مالک ہے جو گناہ کو بخشتا  
 اور گناہ پر مواخذہ کرتا ہے۔ پھر اُس نے گناہ کیا اور کہا  
 اے پروردگار میرا گناہ بخش دے پروردگار نے فرمایا  
 کہ میرے بندے نے گناہ کیا اور باور کیا کہ اُسکا ایک  
 مالک ہے جو گناہ کو بخشتا اور گناہ پر مواخذہ کرتا ہے  
 اے بندہ جیسا تو چاہے عمل کر میں نے تجھے بخش دیا۔  
 راوی حدیث عبد الاعلیٰ نے کہا کہ مجھ کو یا نہیں کہ  
 تیسری بار پوچھی بار فرمایا کہ جیسا تو چاہے عمل کر۔

حاتم کی سخاوت برائے کہ کی جو آدمی پرستے والے عموما حیرت ظاہر کرتے ہیں اور کفایت شعار طبع ہوتے  
 کو تو ان روایتوں پر اعتبار ہی نہیں ہوتا اس حیرت اور بے اعتباری کی بنیاد یہ ہے کہ ان لوگوں نے

اس طرح کی فیاضیاں کبھی نہیں دیکھیں اور جب خود اپنی طبیعتوں پر نظر کرتے ہیں تو انہی  
 سمیتین ایسی فیاضیوں کی متحمل پائی نہیں جاتیں پس جب تمجسوں کے نحاس کی یہ  
 حالت ہو تو انسان کو محاذِ الہی پر جو مثل اپنی ذات کے عدیم مثل فقید النظیر ہیں جو کچھ  
 تعجب ہو اُس پر کوئی کیوں تعجب کرے۔ اس حدیث کو سُننے شاید کوئی حجتی اعتراض کرے  
 کہ بار بار ارتکابِ معاصی کے بدلہ میں ایسی بخشش عام جبکہ تکرر کیا گیا خلاف قیاس ہے  
 اس لیے میں تباہ دیتا ہوں کہ گناہوں کا یہ معاوضہ نہیں ہے بلکہ سابعِ اکمال کو اپنے بنائے  
 ہوئے پستے کی یہ نیاز مندی بھلا گئی کہ اُسے گناہ کیا تو بہ شکنی کی لیکن پھر بھی اُس کے  
 حُسنِ اعتقائے آقا کا دامنِ عاطفت نہیں چھوڑا۔ اُسکو وسوسہ شیطانی نے مرسلہِ اطاعت  
 سے بار بار ہٹایا لیکن جب جب ہٹایا گیا درگاہِ عالم پناہ کی طرف رجوع لایا اور رحمت  
 الہی کے قدموں پر گر پڑا۔

فلقد علمت ان عفوك اعظم  
 فمن الذي يدعوك الى الجحيم

يا رب ان عظمت ذنوبي كثرة  
 ان كان لا يرجوك الا احسن

سند

قال الله تعالى قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا أَعْلَىٰ أَنْفُسِهِمْ هُوَ

لے پروردگار ہر چند میرے گناہوں کی تعداد زیادہ ہے۔ لیکن میں جانتا ہوں کہ تیری بخشش اُس سے بھی زیادہ ہے۔  
 اگر صرف نیک کاری تیری درگاہ کا امیدوار ہو سکتا ہے۔ تو پھر گناہگار کو کچھ کچھ اور کئی امید داری کرے ۱۲

لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ ط لَاتُ اللَّهُ يَخْفِزُ النَّوُوبَ جَمِيعًا ط لَاتُ هُوَ  
الْغَفُورُ الرَّحِيمُ (پارہ ۲۴ - سورۃ الزمر رکوع ۶)

ہم فرض کرتے ہیں کہ ایک جواد دولت مند جسکی فیاضیان مشہور ہیں اپنے قصر دولت  
کی چھت پر جلوہ افروز ہو اور ہاتون کے اشارے سے فیرون کی جماعت کو اپنی طرف  
بلا رہا ہو۔ افلاس زدہ گروہ میں ایک فلسفی بھی شامل ہو جسکے ہاتون کی لغزشیں سکی  
فائقہ مستیان ظاہر کرتی ہیں۔ اشارہ کرنے والے نے کہا نہیں کہ وہ ان لوگوں کو نہایت  
کے لیے بلا رہا ہو یا تهدید شدید کرنی ہو کہ یہ کیشیف چنستان عیش کی ہوا گوگندہ نہ کرے  
پھر ایک عقلی خطرہ یہ بھی موجود ہو کہ حاجتمندوں کے غوغا نے آسائش میں خلل ڈالا  
اس لیے صاحب خانہ نے واسطے انکی گوشمالی کے تکلیف قدم کو ارفرائی ہو کون  
کہہ سکتا ہو کہ بدگمانیوں کے پہلو حلقہ امکان عقلی سے خارج ہیں لیکن سوال یہ ہو کہ کیا بھوکا  
فلسفی اس اشارہ کو دیکھ کے ترتیب مقدمات میں وقت رائگان کر گیا یا اس لیے دوڑ  
پڑ گیا کہ سب سے پہلے دولت صدقہ سے بہرہ مند ہو ۹ میری تو یہ ہے کہ کلی فجزی  
کی حقیقتیں فرط امید میں فراموش ہو گئی اور کاسہ دماغ میں اسوقت اس خیال کے  
سواے اور کچھ نہ ہوگا کہ اب شکول گدائی چند ساعت میں لب ربز نعمت ہو اچا ہوتا ہو  
حاصل تمثیل یہ ہو کہ حکیمانہ مصالح سے ہر چند ابھی قطعی احکام مغفرت صادر نہیں کیے گئے

لے لے پیغمبر کہد و کہ لے ہمارے بند وں جنہوں نے (بوجہ ارتکاب معاصی) اپنے اوپر زیادتیان لیکن اللہ

کی رحمت سے ناامید نہ ہو وہ تو بخشنے والا ہر باال ہو ۱۲

لیکن صدائے کرم نے بہرہ مندی کی ایسی امیدیں دلائی ہیں کہ انکی چمک اور دمک میں  
 مایوسی کی تیرگی دکھائی نہیں دیتی۔ اس آیہ کریمہ میں صراحتہً صرف ناامیدی سے نعمت  
 ہو کر اُسی کے ساتھ خدا نے اپنے رحم و مغفرت کا تذکرہ پُر زور الفاظ میں فرمایا ہے جن سے  
 ظاہر ہوتا ہے کہ انعام الہی حاجتمندوں کے حوصلہ سے زیادہ اور ارحم الراحمین کے شایان شان  
 ہوگا عیناً دینی کا پیارا لفظ جَعْنَمَ کی دلپسند تاکید اُن دونوں کے بعد جملہ ھُوَ الْغَفُورُ  
 الرَّحِيمُ عربی و بڑا معنی خیز بھرت انگیز ہے دنیا کے حاکم جب ایسے اشاروں کا استعمال  
 کرتے ہیں تو آخر اُن سے تمھاری امیدیں نیک نتیجے پیدا کر لیتی ہیں پس جب بادشاہوں  
 کا بادشاہ خود اُن کا استعمال فرماتا ہے تو پھر ایک دوسرے کو کیوں مبارکباد نہیں دیتے  
 اور شکرانہ کامیابی میں جسبن عقیدت کو واسطے سجدہ کہ نہیں جھکھکالتے۔ انیسویں  
 ترکیب عربی جملہ ھُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ سے معنےً حصر پیدا ہوتے ہیں اور شک نہیں  
 کہ رحم حقیقی اور بخشش واقعی وہی ہے جو معطل باغراض ذاتی نہ ہو۔ دنیا کے سب بابائیم  
 جود و کرم کا اظہار کسی نہ کسی غرض سے کرتے ہیں اور سبمانی خواہ رومانی کوئی نہ کوئی  
 قائد ذاتی انکی دامان شفقت میں چھپا رہتا ہے یہاں تک کہ مان اور باپ بھی فرزندوں  
 کے ساتھ اسی لیے رعایت کرتے ہیں کہ انکی خدمتوں سے آئندہ فائدے اٹھائیں  
 انکی محبوب صورتیں کلچے میں ٹھنڈک پیدا کریں خواہ خاندان کا نام و نشان انکی  
 ذات اور نسل سے قائم رہے۔ بڑے سے بڑا بے نیاز دنیا اپنی ناموری کا نیا لامند  
 رہتا ہے اور اگر طبیعت پر ولولہ خدا شناسی غالب ہو تو رحم و غفو کا شکار ایسے اختیار کرتا ہے

کہ رضا سے اُسی کو حاصل کرے لیکن ذات پاک باری جامع کمالات ہے اور بے وقعت مخلوق سے اپنی ذات و صفات کے لیے کسی قسم کا استفادہ کرنا اُسکی شان اُلوہیت کے خلاف ہے۔ وہ انسانی حدودِ ثنائی جو کچھ قدر افزائی کرتا ہے یہ اُسکی خالقانہ بندہ نوازی ہے ورنہ حقیقتِ بیخ خوانی کی اُسکو پروا نہیں ہے اور نہ اسطرح کی حدودِ ثنائی سے اُسکو کوئی ذاتی فائدہ حاصل ہوتا ہے اسحالِ غفور وہی ہے رحیم وہی ہے دوسرے کیسی ہی نقیلین اُتارین مگر غیر ممکن ہے کہ حد امتیازی مٹ جائے اور اصل و نقل کا تفاوت دور ہو۔

## ش

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى نَبِيِّ عِبَادِي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ۝

وَإِنِّي عَذَابُ الْآلِيمِ (پارہ ۴۴ - سورۃ الحجہ - رکوع ۴)  
 ٹھیک اسی آیہ کے پہلے اربابِ تقوٰے کو جنت کی بشارتیں دی گئی ہیں ہمارا خدا رحمت کے ساتھ صفتِ علم سے متصف ہے اور واقعات کا فَمَا يَكُونُ سَبَّاسُکے سامنے حاضر ہیں پس غیر ممکن تھا کہ وہ نہ جان لیتا کہ اُتقا کے گروہ سے بڑی ایک جماعت اُسکے بندگانِ گنہگار کی ہے اور تذکرہ رحمت میں اُن بکسیون کی دلہی نہ کرنا بے نیاز کی شانِ بندہ نوازی سے بعید ہے۔ الغرض نبی کریم کو حکم ہوا کہ صلاے کرم اُن سب لوگوں کو سُنا دیں جو عبودیتِ اُسی کا اعتراف کرتے ہوں۔ علمِ اصول فقہ کا یہ مسئلہ ہے کہ جب

۱۱ اے پیغمبر میرے بندوں سے کہہ دو کہ میں بخشنے والا مہربان ہوں اور میرا عذاب دردناک عذاب ہے ۱۲



سی صفت کے لگاؤ میں اُسکے مناسب حال حکم صادر ہو تو ملت سد و حکم وہی صفت  
 ہوا کرتی ہے **مثلاً** اگر کہا جائے کہ سارق مستوجب سزا ہے تو سمجھنا چاہیے کہ سرقہ حکم سزا کی  
 ملت ہے علی ہذا خدا کے اس ارشاد سے کہ بندگان متقی جنت میں جائیں گے ثبات ہوتا ہے  
 یہ سعادت اُن لوگوں کو بدولت تقویٰ حاصل کرنے والی ہے۔ اس آیت میں حکم ہے کہ میرے  
 بندوں کو بشارت دو پس سمجھنے والے کیوں نہیں سمجھ دیتے کہ شانِ رحمت سے انہیں  
 یا کہ نیک کار بندے وعدہ الغام سے روحانی سرور حاصل کریں اور بندگانِ گنہگار  
 ایسی کے ساتھ منہ دیکھیں ایسے شرفِ عبوریت نے تحریک کی اور یہ جاننے بشارت  
 قرآن بالعبودیت کو دیکھی اس سند میں وہ سب اشارے موجود ہیں جنکا تشریح سند مقدم  
 لکھ کر میں کی گئی لیکن انی و ۲۰ کی ضمیر متصل و منفصل نے لطف اشارہ کو دو بالا کر دیا ہے  
 فقرہ اَنْ عَذَابِیْ هُوَ الْعَذَابُ الْاَلَیْمُ کا مفہوم بھی خدا کی جلالت کے شایانِ شان  
 ہے۔ دنیا میں مروءت کی آتش غضب جلد بھڑکتی نہیں اور جب بھڑکتی ہے تو بآسانی  
 بجھتی نہیں اسی تجربہ پر قیاس کرنا چاہیے کہ اگر ان حلیموں کا خلاق اپنی تہری صفت کا  
 اظہار کرے تو اُسکے شعلے کتنے بلند اور دیر پا ہوں گے لیکن گفتگو یہ ہے کہ کیا ہر حساب  
 وہ ارباب توحید پر بھی اظہارِ قہر فرمائے گا؟ اگر جواب اثبات میں ہو تو دوسرا سوال  
 یہ ہے کہ کس حد تک؟ رموز قدرت کو خدا کے بندے بالخصوص وہ جو گنہگار ہوں کب  
 جان سکتے ہیں لیکن جو اشارہ اُسی کے بیان سے پیدا ہوتا ہو یا جو خبر اُسکے رسول نے  
 دی ہو وہ کسی کے چھپائے چھپ بھی نہیں سکتی۔ آیہ محمولین پہلے خدا نے اپنی

ذات پاک رحمت و غفران کی صفت سے متصف ظاہر کیا اور اُس کے بعد اُس عذاب کا بھی تذکرہ فرمایا جو اُس کے کارخانہ قدرت میں مہیا ہو لیکن پھر بھی بمقابلہ صفات جمالیہ کے نہ اپنے تئیں معذب کہا اور نہ کسی دوسری قہری صفت سے موصوف ظاہر فرمایا ہو اب میں پوچھتا ہوں کہ کیا اس تفرقہ سے کوئی اشارہ پیدا ہوتا ہے؟ اور اگر پیدا ہوتا ہو تو وہی مقصود بیان اور ذریعہ تسکین خاطر ہم گنہگار ان ہوا اشارہ قرآنی کو محفوظ فی الذہن رکھ کے دو حدیثوں کو اس موقع میں سن لیجیے۔

## حدیث

عن ابی ہریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لما خلق اللہ الخلق کتب فی کتابہ فہو عندہ فوق العرش ان دہمتی تغلب غصبی (رواہ مسلم)

ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب خدا نے مخلوقات کو بنایا تو اپنی کتاب میں جو اُس کے پاس عرش پر ہو لکھ لیا کہ میری رحمت میرے غصبت غالب ہو گی

شان رحمت کا غالب اور قوت قہریہ کا مغلوب ہونا تو ثابت ہو گیا اب ارباب توحید کے انجام کو ملاحظہ کیجیے۔

## حدیث

سروی ابو موسیٰ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم روایت کیا ابو موسیٰ نے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے

قال اذا كان يوم القيامة واجتمع اهل النار النار معهم من شاء الله من اهل القبلة قال لكفار لهما اكنتم مسلمين قالوا بلى قالوا فما اغنى اسلامكم وقد صرتم معان في النار فقد فضل الله تعالى بفضل رحمته قياما و باخراجه كل من كان من اهل القبلة فيخرجون منها فيود الذين كفروا لو كانوا مسلمين وقرع رسول الله صلى الله عليه وسلم ربما يوطأ الذين كفروا لو كانوا مسلمين و تفسیر

فرمادے کہ جب بروز قیامت و زخمی و زخمی میں اکٹھے ہوں اور ان کے ساتھ جن کو خدا چاہے اہل قبلہ بھی ہوں گے تو ان لوگوں سے کفار پوچھیں گے کہ کیا تم مسلمان نہیں ہو؟ اہل قبلہ کہیں گے کہ ہاں تو تب کفار کہیں گے کہ بے تم بھی ہم ساتھ دوزخ میں ہو تو تم کو اسلام کیا فائدہ ملا پس اللہ اپنے فضل و رحمت سے مسلمانوں پر سزا کرے گا اور حکم دے گا کہ اہل قبلہ دوزخ سے نکال دیے جائیں اس وقت کفار تمنا کریں گے کہ کاش وہ مسلمان بنتے اور پیغمبر علیہ السلام نے بارہ سال کی پہلی آیت بھی پکا ترجمہ یہ کہ کافر بہتے تمنا کریں گے کہ کاش وہ مسلمان ہوتے

بجا ہونے بھی ابن عباس سے روایت کی ہے کہ خداوند عالم برابر مسلمانوں پر رحم کرتا جاسکے گا اور شفاعت انبیاء و ملائکہ کے انکو دوزخ سے نکال کے داخل جنت کرتا ہے گا۔ اور آخر میں حکم عام دے گا کہ ہر مسلمان داخل جنت کیا جائے اس وقت کافر وہ تمنا ظاہر کریں گے جس کا بیان بارہ ۱۲۔ کی شروع آیت میں ہوا ہے۔

**و** دروازہ رحمت بہت وسیع ہے اور جنت کی عمارتیں بھی تنگ نہیں ہیں ہاں اکثر امیدواروں کے نقد عمل ضرور کھوٹے ہیں لیکن دنیا میں مفلس نہوں تو دست فیض اسکو فیاضیاں دکھائے بھوکے نہوں تو صدقے کی روٹیاں کون کھائے پس خود

رحمت الہی کی وسعت خواستگار ہو کہ ہم لوگوں کی جماعت کو سہولت کے ساتھ قصرِ جنت میں پہنچا دے اور دوست و دشمن بنیانِ رفیع الشان کی جلالتِ قدر کو دیکھیں اور خدا کی حکیمانہ پروا کا اعتراف کریں۔

حضرت نوح ؑ نے جب اپنی کشتی بلاخیز طوفان میں ڈالی تو کہا اَللّٰهُمَّ حَرِّثْهَا وَمُرْسِلَهَا اِنَّ رَبِّيْ لَغَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ان کلمات کی برکت سے اُنکی کشتی ساحلِ مراکو پہنچی ہم ہنگامِ آنی دن رات میں کتنی مرتبہ خدا کا نام ساتھ تذکرہ رحمت کے لیتے ہیں ایسے بہت ترین قیاس ہو کہ ہماری امیدوں کی کشتیاں قیامت کے دن قعرِ بلا سے صحیح و سالم نکل آئیں۔ نامِ خدا خدا کے نام میں بہت بڑی برکت ہو وہ صرف نام لینے والے کو فائدہ نہیں پہنچاتا بلکہ دوردراز وسائل تک کامبارک اثر سرایت کر جاتا ہے۔ چنانچہ روایت کی گئی ہے کہ ایک اُلوا العزم نبی نے راہ چلتے کسی قبر کو ملاحظہ کیا اور دیکھا کہ صاحبِ قبر پر عذاب ہو رہا ہوا اتفاقاً لوٹتے ہوئے پھر اُسی راستہ سے اُنکا گزر ہوا اور یہ عجیب شہد قدرت نظر آیا کہ ملائکہ رحمت طبقہ ماے نور صاحبِ قبر کے لیے ہیرے لائے ہیں۔ اس واقعہ کی حقیقت حالِ لائقِ تفتیش تھی نبی نے جنابِ باری کی طرف رجوع کیا وحی آئی کہ اس میت نے دمِ مرگ اپنی زوجہ کو حاملہ چھوڑا تھا جو بعد وفات شوہر بیٹا جنی وہ بڑا ہوا اور مکتب میں خدے رحیم کے نام کی تعلیم حاصل کی پھر تو دریاے رحمت جوش میں آگیا اور غیرتِ الہی نے گوارا نہیں کیا کہ سطحِ زمین پر بیٹا۔ خدا کا اس طرح نام لے اور زیرِ زمین اسکے باپ پر عذاب ہوتا ہے صحیحِ بقیر سیح کے تعلیم کی یہ ہو کہ اگر آدمی خلیفہ

بھروسہ رکھتا ہوا اور پہاڑ کو حکم دے کہ ٹل جا تو اُسکی مجال نہیں ہو کہ اپنی جگہ پر ہٹا کر  
 بزرگانِ سلف میں ایسے بھروسہ کرنے والے بہت گز سے ہیں اور آج مگر کارروائیاں  
 جو محض حسنِ اعتقاد کی بنیاد پر ظاہر ہوئیں بنامِ کرامتِ تعبیر کیجاتی ہیں چنانچہ سرشکر  
 اسلام خالہ بن الولید کی نسبت حکایت کیجاتی ہو کہ بِسْمِ اللّٰهِ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَتَمْنِنُ الرَّحْمٰنِ  
 کہ کے ستم قاتلِ نوش کر گئے بان جانا تو بڑی بات تھی ایک بال بھی اُن کا بچا نہیں ہوا  
 زیدؓ ابنِ حارثہ کسی منافق کے ساتھ مکہ سے طائف کو چلے دنا باز رفیق نے  
 بحالتِ خواب اُنکے ہاتھ اور پاؤں باندھ دیے اور آمادہ قتل نظر آ یا زید نے جب  
 سوت تدبیر کو بیکار پایا تو خلوصِ عقیدت سے بیکار اُٹھے یا دَمْنُنْ اَلْمُشْرَکِّیْنَ اَخْرَکَار  
 خدا کا فرشتہ آپ کو بچا باندھنے والے کو سزا موت دی اور بندھے ہوئے کی بندشیں  
 کھول دیں۔ اب بھی اگر اربابِ توحید پر سودے بے اعتمادی غالب نہ ہو تو دین  
 و دنیا دونوں جگہ کی مشکلات کو خدا کا نام لے کے حل کرنا کچھ بھی دشوار نہیں ہو۔

## سند حدیث

عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ اَنَّهُ قَالَهُ  
 رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ یَسْبُو  
 قَاذِ اَمْرَاۃٍ مِّنَ السَّبْیِ تَبْتَغِیْ اِذَا  
 عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہو  
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس قیدی آ  
 ایک عورت منجملہ اُن قیدیوں کے جستجو کرتی

۱۹۶۶

اور جب ایک بچہ کو قیدیوں میں باقی تو اسکو اٹھا کے پیٹ لپٹا لیتی اور وہ پلائی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم لوگوں سے پوچھا کہ کیا تم لوگوں کی راکمیں عورت اپنے بچہ کو آگ میں ڈال دیگی؟ ہم لوگوں نے عرض کیا کہ نہیں خدا کی قسم اگر اسکے امکان میں ہوتا تو ڈالیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ عورت اپنے بچہ پر جتنی مہربان ہو اُس سے زیادہ پروردگار اپنے بندوں پر مہربان ہو۔

وَجَدَتْ صَبِيًّا فِي السَّبْيِ أَخَذَتْهُ  
فَالصَّقَتْهُ بِبَطْنِهَا وَارْضَعَتْهُ  
فَقَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ اتَّزَوْنَ هَذِهِ الْمَرْأَةَ طَارِحَةً  
وَلَكِدْهَا فِي النَّارِ قُلْنَا لَا وَاللَّهِ وَهُوَ  
لَقَدْ رُءِيَ أَنْ لَا تَطْرَحَهُ فَقَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ اللَّهُ أَرْحَمُ بَعْدَهُ مَنْ  
هَذِهِ بَوْلِدٌ هَكَذَا (رواه مسلم)

## حدیث

عامر الرام سے روایت ہے کہ ہم لوگ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر تھے کہ ایک آدمی گلیم وٹھے پہنچا اور اُس کے ہاتھ میں کچھ حیر گلیم میں لٹھی ہوئی تھی اُس مرد نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں نے حضور کو دیکھا اور آپ کی طرف چلا پس میرا گدڑا کیسا جھڑی میں ہوا اور وہاں چڑیوں کے بچوں کی آواز سنی

عن عامر الرام قال فبينما نحن عنده  
عنه النبي صلى الله عليه وسلم اذا قبل رجل  
عليه كساء وفي يده شيء قد انقث  
عليه فقال يا رسول الله اني لما رايتك اقبلت  
اليك فركت بعنيفة شجر فسمعت فيه  
اصوات فلانخ طائر فاخذك تهن

فَوَضَعَتْهُنَّ فِي كِسَافٍ فَخَاءَتْ أُمُّهُنَّ  
فَاسْتَدَارَتْ عَلَى رَأْسَيْ فَكَشَفَتْ  
لَهَا عَنْهُنَّ فَوَقَعَتْ عَلَيْهِنَّ فَلَقَقَتْهُنَّ  
فِي كِسَافٍ فَهُنَّ أَوْلَاءٌ مَعِيَ فَقَالَ لَمْ يَضَعْنِ  
فَوَضَعْتُهُنَّ وَأَبَتْ أُمُّهُنَّ إِلَّا لَوُؤُسُ  
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ  
سَلَّمَ انْتَجِبُونَ لِرُحْمَاءِ الْأَفْرَاحِ  
فِرَاحَهَا فَوَالَّذِي بَعَثَنِي بِالْحَقِّ  
اللَّهُ أَكْرَحُ عِبَادَهُ مِنْ أُمِّ  
الْأَفْرَاحِ بَعَثَ رَاحَهَا إِرْجَعِ  
بِهِنَّ حَتَّى تَضَعَهُنَّ مِنْ  
حَيْثُ أَخَذْتَهُنَّ وَأُمُّهُنَّ  
مَعَهُنَّ فَرَجَعَهُنَّ بِهِنَّ۔

اور انکو بکڑکے اپنی کلیم میں کھ لیا تب ان کی  
مان آئی اور میرے سر پر بکڑ لگایا میں نے بچوں  
کو دکھایا تو وہ ان پر آگری پھر میں نے بچوں  
کو کلیم میں لپیٹ لیا جو میرے پاس موجود ہیں  
حضور نے فرمایا کہ انکو رکھ دے اور میں نے رکھ دیا  
مگر انکی مان اُنکے پاس سے نہ ملی پس نہ پایا  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کیا تم لوگ اس  
شفقت پر جو ان کو اپنے بچوں پر ہے تعجب کرتے  
ہو؟ اُس ذات کی قسم جس نے مجکو بھیجائی کے  
ساتھ مبعوث کیا ہے ہرگز نہ اس نے اپنے بندوں پر  
زیادہ شفیع ہے نسبت بچوں کی مان کے اپنے  
بچوں پر اور فرمایا کہ انکو لیجا اور وہاں رکھ دے  
جہاں سے نکالا ہے اور انکی مان اُنکے ساتھ ہو

(رواہ ابو داؤد) پس وہ مرد ان کو لے گیا۔

ان حدیثوں میں انسانی اور حیوانی مانوں کے نمونہ شفقت ناظرین نے ملاحظہ کیے اور پھر  
میں عرض کرتا ہوں کہ انسان ہر چند خود غرض مخلوق ہے لیکن بسا اوقات مادرِ شفقت  
عورتوں کو آمادہ کرتی ہے کہ اپنی عزیز جان کو بچوں پر فدا کر دیں۔ میرے ایک بڑے

ذی علم دوست کسی جگہ بہ تعلق ملازمت مع اہل و عیال سکونت پذیر تھے اتفاقاً گھر میں آگ  
 لگی اور اُس کرہ سے جسمیں اٹکنا بچہ سو رہا تھا آگ کے شعلے بلند ہو چلے بہا کے دست  
 قوی بازو مرد دلیر تھے لیکن غرق حیرت کھڑے رہے اور ناز پروردہ شریف بی بی جلتے  
 ہوئے گھر میں گھس گئی اور پیائے بچے کو نکال لائی۔ ہر انسان مدنی الطبع تسلیم کرتا ہے  
 کہ دنیا میں مان سے زیادہ دوسرا شفیق نہیں ہو وہ قبل از حل تمنائیں کرتی ہے اور  
 بعد حل جان بوجھ کر کہ اسکو خطرناک مرحلہ درپیش ہو واسطے سلامتی اُس عزیز کے  
 جسکی صورت بھی نہیں دیکھی دعائیں شروع کر دیتی ہے۔ وہاں رحم میں پورا ڈھانچہ  
 نہیں بنا کہ یہاں خیر اندیش مان نے خیالی صورت کھڑی کر لی اور اپنے حوصلہ کے  
 موافق اقبال مندی کے تاج اور سعادت مندی کی قبائیں بجان قالب کو سپاتی  
 شروع کر دیں۔ امیدوں کے ہجوم میں وہ فرزندانہ اطاعت کی آس بھی صندوق  
 سینہ میں چھپائے رہتی ہے لیکن ہر گاہ ہزاروں مشالین دیکھ چکی ہے کہ بے در  
 فرزند جوان ہو کے مادری حقوق کو بھول جاتے ہیں اسلئے چمنستان تصور میں  
 اُسکی امیدوں کی کلیان مڑھائی ہوئی دکھائی دیتی ہیں با این ہمہ شفقت  
 فطری کا ہر ابھرا باغ بدگمانیوں سے متاثر نہیں ہوتا۔ شک نہیں کہ اگر مان کو قطعاً  
 معلوم ہو جائے کہ سلوک نیک کا کیا ذکر آئندہ چل کے صاحبزادے اُسکے  
 تعلقات بطنی کو بھی فراموش کر دیں گے تاہم وہ اپنی خیر طلبی سے دست کش نہ ہوگی  
 چنانچہ تائید اس بیان کی حکایت ذیل سے ہوتی ہے جو کتاب سلاطین باب میں تحریر ہے



## حکایت

دو عورتیں ایک ہی گھر میں سکونت پذیر تھیں تھوٹے تفاوت ایام میں دونوں بچے جنین ایک مر گیا اور دوسرا زندہ رہا۔ دونوں عورتوں میں ہر ایک دعویٰ کیا کہ زید بچہ اُسی کا زائیدہ ہو اور دوسری بچہ مر گیا۔ یہ مقدمہ حضرت سلیمان کے اجلاس میں پیش ہوا اور پچیدگی یہ نظر آئی کہ سولے بیان و عویداران کے کسی شہادت ضعیف یا قوی کا وجود نہیں ہے۔ دانشمند فرمان والے نکلوا رنگائی اور حکم دیا کہ بچے کے دو مساوی ٹکڑے کیے جائیں اور ایک ایک ٹکڑہ ہر عویدار کو دیدیا جائے، جھوٹی عورت اس فیصلہ پر رضامند ہو گئی کیونکہ حیر بھاڑ میں ہر چند ایک لٹا ہوا حصوم کی بان جاتی تھی لیکن حکام یہ مطلب تو حاصل ہوتا تھا۔

شادم کہ از رقیبان دامن کشان گذشتم گوشت خاک ماہم برباد رفتہ باشد لیکن سچی عورت کے پیٹ میں قبل نفاذ مکہ چھریان پڑ گئیں اور وہ چلا آٹھی کہ منصف نہ قطع و برید کی ضرورت نہیں مسلم لڑکا دوسری عورت کو دیدیکھی۔ جب لاری شفقت کا پتہ چل گیا تو پھر فیصلہ میں دشواری باقی نہ رہی اور آخر الذکر عورت کی گود میں نزاعی بچہ دیدیا گیا۔ بھیک مانگنے والی عورتیں گود میں بچہ دبا لے صبح سے شام تک چکر لگاتی در بدر ٹھوکریں کھاتی ہیں لیکن اس تنگ حالی میں بھی گوارا نہیں ہوتا کہ خود سیر ہو کے کھائیں اور بچہ بھوکا ہے خدا ہی جانتا ہے کہ بد نصیب مائیں اپنے جذبات کو کس طرح

دوبالیتی ہیں لیکن دیکھنے والوں نے اکثر دیکھا ہے کہ گدا اگر عورت کو مل گدا ئی سے نرم نرم  
 لقمے چن کے اپنے فرزند کے منہ میں ڈالتی ہے اور خود بچے پر بچے خشک ٹکڑوں کو  
 چبا کے بڑھتی ہے۔ وہ دن بھر کی تھکی ہوئی وہ گرم راتوں میں مروحہ جنبانی کرتی ہے کہ کڑلاتے  
 جاٹے میں بچے کو گدڑی سے چھپالیتی ہے اور اگر کوئی گوشہ بیچ رہا تو اُسی ناکافی حصہ  
 واسطے اپنی آسائش کے قناعت کرتی ہے۔ شدت سرما سے کلیجہ کانپ رہا ہے لیکن  
 اگر محبوشی میں وہ اپنے لخت جگر کو سینہ سے لپٹالیتی ہے کہ جسم کی حرارت غریزی سے  
 بچے کو راحت ملے۔ یہ سچ ہے کہ بعض حالتیں معذوری کی ایسی بھی پیش آجاتی ہیں  
 کہ سخت دل مائیں اپنے فرزندوں سے قطع تعلق کرتی ہیں لیکن اُن معذوریوں کی  
 داستان اور اُن صدموں کی کیفیت جو ہنگام قطع تعلق دل میں چٹکیاں لیتی ہیں اگر کوئی  
 صاحب دل اُن بد نصیبوں کی زبان سے سُن لے تو شک نہیں کہ مغر استخوان جل اُٹھے  
 اور گرم آنسو کی جھڑی غیر موسم میں برسات کا سامان دکھا دے۔

قادر قدیر عیب معذوری سے پاک اور ان سے زیادہ اپنے بندوں پر شفیق ہے اُس کے  
 خزانہ قدرت میں کسی چیز کی کمی بھی ہستی نہیں جاتی ممکن ہے کہ وہ مصلحت اپنے بندہ  
 کو کسی نعمت سے اُسی طرح محروم رکھے جیسا کہ شفیق مان بخیاں تندرستی بچوں کو پرہیز  
 کراتی ہے لیکن عالم آخرت کی حالت دوسری ہے اور قیاس باور نہیں کرتا کہ اُس عالم وحشت  
 میں ہمارا پروردگار اپنا دامن شفقت گناہگاروں کے سر سے اٹھالے اور بندگان  
 معترف بعبودیت کو اُس عذاب میں مبتلا کرے جسکی ہیبت ابھی سے خاکساروں کے

دل ہمارا ہی ہے۔ اسی عقیدہ مغفرت کا نام حسن الظن ہے اور حدیث شریف میں اُسکے  
دلفشیں رکھنے کی سخت تاکید ہوئی ہے۔

## حدیث

عن جابر رضی اللہ عنہ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبل وفاته یقول (ثلاث من قبل وفاته یقول) ثلاث من قبل وفاته یقول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سننا ہے کہ تم لوگوں میں ہرگز کوئی ایسا آدمی نہ ہو  
الظن۔ (رواہ مسلم)

## سند حدیث

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان اللہ مائتہ رحمۃ انزل منها رحمۃً واحدۃً بین الجن والانس والہیائم والہوام فیہا یتعاطفون وبہا یتراحمون وبہا تعطف الوحش علی ولدها

ابو ہریرہ کی روایت ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی سو ہمتیں ہیں جن میں ایک ہمت اُس نے درمیان جنوں آدمیوں جانوروں اور کڑیڑوں کے نازل کی ہے جس کی بدولت وہ سب ایک دوسرے سے محبت اور شفقت کرتے ہیں اور اُس کی تحریک سے وحشی جانور اپنے بچوں کو

واخِرَ اللّٰهُ تَسْعَةً وَتَسْعِينَ  
 رَحْمَةً بِرَحْمَتِهَا عِبَادَةُ يَوْمِ  
 الْقِيَامَةِ۔ (رواہ مسلم)

پیارا کرتے ہیں۔ اور تانے رحمتیں خدا نے  
 اٹھا رکھی ہیں جسے بروز قیامت اپنے بندوں  
 کے ساتھ سلوک فرمائے گا۔

مادرانہ اشفاق کا بیان قبل اسکے ہو چکا پیرائے شفقتوں سے ہر ذی شعور واقع ہر نرسہ اولاد کے  
 جوش و داد و ستون کے ولولہ اتحاد کی ہر ایک ویر عالم میں تناخوانی ہو اکی اب کہا جاتا  
 ہے کہ کلجاک کی خود غرضی نے ایسے محاسن کو دبایا ہے لیکن حق یہ ہے کہ اُسکی وسعت کا اندازہ  
 اس میں بھی مشکل کیا جاتا ہے عاشقی اور معشوقی کی حیرت انگیز داستانیں ہر قوم کی وایتوں  
 میں کبشرت موجود ہیں اور شک نہیں کہ ایسے تعلقات کا دریا اب تک بہستور قدیم لہریں  
 لے رہا ہے اور جب تک دنیا کا پرے نہوا اُسکی شورش نیک یا بد قالب میں قائم رہیگی  
 یہ سب شعبے اُسی ایک تنہ شجر رحمت سے نکلے ہیں جبکو دست قدرت نے کرہ ارض پر  
 لگایا ہے باقی تانے حصے احمد سد کہ خزانہ آسمی میں ایسے محفوظ ہیں کہ عرصہ محشر میں اپنا  
 اثر دکھائیں پس یہ امید بے بنیاد نہیں ہے کہ ارباب توحید کی جماعت میں جو محل نزول  
 برکات ہیں ایک بھی چشمہ فیض باری کا پیاسا باقی نہ بچائے گا۔

ہم نے مباحث متعلقہ تقدیر میں لکھا ہے کہ خداوند عالم اپنے فضل سے بعضوں کی دستگیری  
 کرتا ہے جسکی بدولت وہ لوگ ارتکاب معاصی سے بچ جاتے ہیں۔ دوسرے ایسی  
 دستگیری سے کیونکہ محرم ہیں اُسکا معقول جواب اُسی موقع میں دیا گیا ہے لیکن یہاں  
 ایک اور نکتہ شرف بیان کیا جاتا ہے۔

ایک حصہ رحمت کے جلوے ہم لوگ دنیا میں دیکھ رہے ہیں نافرمانی سے جہت کے جو مخزن ہیں آخر انکا بھی عالم آخرت میں کچھ منفک نظر آنا چاہیے اور بظاہر اسی ضرورت سے دنیا میں بڑی جماعت بندگان گنہگار امید و ارمغیت کر دکھار کی کھڑی ہو رہی ہے۔ اس نکتہ کو محض میرے خیال نے پیدا نہیں کیا بلکہ حدیث صحیح میں اُسکی طرف اشارہ صریح موجود ہے۔

## حدیث

عن ابی ایوب رضی اللہ عنہ قال حذر  
حضرتہ الوفاۃ کنت کتمت عندک شیئا  
سمعتہ من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول  
لو لا انکم تدعون الخلق لخلق اللہ خلقا یدعون  
یغفرو لهم۔ (رواہ مسلم)

ابو ایوب انصاریؓ سے روایت ہے کہ وقت اپنی  
وفات کے اُنھوں نے کہا کہ میں ایک بات رسولؐ سے  
صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہے جسکو تم لوگوں سے  
چھپا رکھی تھی۔ میں نے حضرت سے سنا کہ فرماتے تھے اگر  
تم لوگ گناہ نہ کرو تو خدا کوئی ایسی مخلوق پیدا کرے  
جو تم کی معاصی ہوں اور خدا انکے گناہوں کو بخشے۔

حضرت ابو یوسفؒ کو اس حدیث کی روایت میں یہ اندیشہ رہا کہ تنگ خیال آدمی بابت عطا و تعبیل از کما  
معاصی پر دلیر ہو جائیں اور کچھ شک نہیں کہ ایسے زمانے میں جبکہ نفاذ احکام شرعی کی کوششیں  
ہر روز ہی تھیں شان رحمت کا ایسا اعلان خلاف مصالح عام تھا لیکن جب تعلیم شریعہ  
کی روشنی پھیل گئی اور طبیعتیں اُنکے عمل کی خوگر ہو گئیں اُسوقت بزرگوں اور اصحاب نے دنیا کو

اس طرح کی مسکن حدیثوں سے بیخبر رکھنا گوارا نہیں کیا۔

## سند حدیث

<p>عبادہ بن الصامت روایت ہے کہ کہا انھوں نے کہ ایسی کوئی بات نہیں ہے جسکو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہو اور میں تمھاری جہالتی رہی ہو مگر میں نے تم کو گواہ کیا وہ بات کہدی۔ ان ایک بات باقی ہے جسکو آج کہتا ہوں اور یہ وقت اخیر ہے میں نے سنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرماتے تھے کہ جو کوئی گواہی دے کہ سوا اللہ کے کوئی معبود نہیں ہو اور بیشک محمد اللہ کے رسول ہیں تو اللہ اس پر آتش و نرغ حرام کر دیگا۔</p>	<p>عن عبادۃ بن الصامت انه قال ما من حدیث سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم لکفریه خیر الا وقد حدثتکم وہ الا حدیثا واحداً او سوف احداثکم وہ الیوم وقد احبط بنفسی سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من شهد ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله حرم الله علیه النار۔ (رواہ مسلم)</p>
---	---

## حدیث

<p>حضرت عثمان سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اتنا عقائد پر لا الہ الا اللہ کے</p>	<p>عن عثمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات وهو يعلم انه لا اله الا الله</p>
---	--

دَخَلَ الْجَنَّةَ۔ (رواہ مسلم) | وفات کرے وہ داخل ہوگا جنت میں۔

## حدیث

عن معاذ بن جبل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا معاذ إذا تدرى مالحق الله على العباد قال الله ورسوله اعلم قال ان يعبد الله ولا يشرك به شيئاً فقال اتدري ما حقهم عليه اذا فعلوا ذلك قلت الله ورسوله اعلم قال ان لا يعبدنهم (رواہ مسلم)

معاذ بن جبل سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے معاذ تو بانتا ہے بندہ پر اسکا کیا حق ہے؟ انھوں نے عرض کیا کہ اللہ اور اسکا رسول خوب بانتا ہے حضور نے فرمایا کہ وہ حق ہے کہ اللہ کی پرستش کرے اور اس کے ساتھ کسی شریک کرے پھر فرمایا تو جانتا ہے کہ بندوں کا کیا حق اللہ پر ہے جب وہ ایسا کریں۔ میں نے کہا اللہ اور اسکا رسول خوب جانتا ہے حضور نے فرمایا کہ وہ حق ہے کہ اللہ انکو عذاب دے۔

## حدیث

عن ابی ذر یحییٰ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال اتانی جبرئیل علیہ السلام فبشرونی انه من مات

ابو ذر غفاری سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جبرئیل علیہ السلام میرے پاس آئے اور مجکو خوشخبری دی کہ جو شخص تمھاری

من امتك لا يشرک بالله شيئاً  
 دخل الجنة قلت وان زلن وان  
 سرق قال وان زلن وان سرق -  
 (رواہ مسلم)

امت سے مجھے اور اس کے ساتھ کوئی شریک  
 نہ کرتا ہو تو جنت میں جائیگا۔ میں نے کہا اگرچہ زنا  
 کرے یا چوری کرے اُنھوں نے کہا کہ اگرچہ زنا  
 کرے اور چوری کرے۔

ان حدیثوں کو مسلمانوں کا بہت بڑا فرقہ صحیح تسلیم کرتا ہے اور اسکی مسلم الثبوت کتابوں میں  
 ایسے مضمون کی اور حدیثیں بھی روایت کی گئی ہیں لیکن مشکل یہ ہے کہ انھیں کتابوں  
 میں ایسی حدیثیں بھی مروی ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ مرتکبان گناہ کو بپاداش عمل  
 تند و سخت عذابی رحمتیں اٹھانی پڑیں گی۔ اور بعض حدیثوں کا یہ مفہوم یہ ہے کہ ایک گروہ  
 اگر باب توحید کا بھی جہنم میں ڈالا اور پھر نکالا جائے گا اس تعارض میں جو نظر آتا ہے کچھ  
 راز ہیں جنکی حقیقت کو خدائے کار سازد کریم بے نیاز خوب جانتا ہے لیکن دقیقہ سنج عالموں  
 نے مفہوم عام میں کچھ قیدیں لگائیں معانی خاص میں چند شرطیں بڑھائیں حاصل  
 اُن کے خیال میں صالحین سلف کا یہ عقیدہ تھا۔

## عقیدہ

جن بندگان مکلف نے دنیا میں ساتھ اعتقاد صحیح کے دامن عمل کو پاک و صاف  
 رکھا وہ لا کلام خستی ہیں لا خوف علیہم ولا هم یحزنون اور یہی حالت اُن  
 خوش نصیبوں کی بھی ہے جنھوں نے قبل از مرگ توبہ فصوح کر کے اپنے اعتقاد و عمل سدھار



کافرون اور مشرکوں کے حق میں خلود فی العذاب کے قطعی احکام صادر ہو چکے اسلئے انکی رہائی کی امیدیں منقطع ہیں۔ اب ایک فرقہ ارباب توحید کا باقی رہا جسکے ممبروں نے گناہ کیے اور قبل از مرگ توبہ بھی نہ کر سکے یہ لوگ ہر چند عذاب ابدی سے محفوظ ہیں لیکن بخصوص عذاب عارضی (نفوذ بالمدنہ) انکی حالتیں مشتبه ہیں یعنے ممکن ہے کہ بتائید رحمت الہی سزا سے نلوہ بچ جائیں اور یہ بھی اندیشہ ہے کہ کم و بیش (محکمانہ) اپنے کیے کی سزایابن۔

یہ رے قرن قیاس پائی جاتی ہے اور اسکی مدد سے وہ تعارض جو مابین الامادیت نظر آتا ہے رفع ہو جاتا ہے اسلئے میں اُسی کو تسلیم کر کے عرض کرتا ہوں کہ یہ مشتبه الحال فرقہ صد ہا ضمنی گروہ کو اپنے حلقہ میں لے ہوئے ہے جنکی تفصیل دشوار اور موجب ملال خاطر ناظرین بھی ہے۔ لیکن عنان توجہ کو اسکی طرف سے پھیر کے کہتا ہوں کہ ممبران فرقہ موصوفین جن لوگوں کو بزمانہ عمر عمل بہ شرائع کی طرف رغبت اور کردارنا سزا سے نجات رہی ہو وہ اگر اعتقاد توحید کے ساتھ اپنی جانین قابض الارواح کو سپرد کریں تو سودر جے میں نناے درجہ ان کے لیے یہی امید ہے کہ پروردگار کی رحمت کاملہ ان کی عارضی تعذیب بھی پسند نہ کرے گی اور یہ لوگ صالحین است کافتم پکڑے چنستان جنت میں پونچ جائیں گے۔ اس بیان کی تائید میں ضرورت ترتیب مقدمات استدلالی نہیں ہے کیونکہ چند اسناد جو ضبط تحریر میں لائی گئی ہیں ان پر غور کر کے ہر ذی شعور غالباً وہی نتیجہ اخذ کر گیا جسکو میں نے اخذ کیا ہے۔

# س

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ عن رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال قال  
اللہ عز وجل انا عند ظن عبدی نے  
وانامعہ حیث ینکرنے واللہ اللہ افرح  
بتوبۃ عبدہ من احدکم بعد ضالۃ  
بالفلاۃ ومن تقرب الی  
شبرا تقربت الیہ ذراعاً  
ومن تقرب الی ذراعاً  
تقربت الیہ باعاً واذا  
اقبل الیّ عیشۃ اقبلت الیہ  
اھرول۔

(رواہ مسلم)

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرمایا  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ  
نے کہ میں ساتھ گمان اپنے بندہ کے ہوں اور  
اُسکے پاس ہوں جہاں وہ میری یاد کرے اور  
یقیناً پروردگار اپنے بندہ کی توبہ سے زیادہ  
خوش ہوتا ہے نسبت اُس شخص کے جو تم سے  
اپنا کھویا ہو اجا نور ویران زمین میں پائے اور  
جو شخص مجھ سے ایک بالشت نزدیک ہو میں  
اس سے ایک ہاتھ نزدیک ہوں اور جو مجھ سے  
ایک ہاتھ نزدیک ہو میں اُس سے ایک باج  
(دونوں ہاتھ کا پھیلاؤ) نزدیک ہوں اور  
جب میری طرف جلتا ہے تو میں اُسکی طرف دوڑتا ہوں

دنیا کے ذمی اختیار نیک اعمال اپنے خطا کا رخصام کے قصور معاف کرتے ہیں لیکن اکثر  
ترش روئی کے ساتھ اور ملامت کے بعد پروردگار رحم الراحمین ہے وہ معافی چاہنے والوں  
کو معاف ہی نہیں کرتا بلکہ اُنکی اس سعادت پر اظہار مسرت بھی فرماتا ہے کہ اُنھوں نے

آخر کار تمنا سے اسی کی قدر کی اُسکے مواخذہ سے نجات اور یہ بھی وساکر کے کراٹھا مالک  
غافل الذنوب سائر العیوب ہو اُسی کے آستانہ پر باپو بچے اور اُسی کے دامنِ مہر و شفقت کو  
عجز اور نیاز کے ہاتھوں سے تھام لیا۔

## سند حدیث

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
اتاني أُنْتُ من عند ربِّي فخيرني  
بين أن يدخل نصف أمتي  
الجنة وبين الشفاعة فاخترت  
الشفاعة وهي لمن مات لا يشرك  
بالله شيئاً (رواه الترمذی)

فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ خدا کی  
طرف سے ایک آنے والا میرے پاس آیا  
اور مجھ کو اختیار دیا کہ یا نصف امت میری نسبت  
میں داخل ہو یا یہ کہ میں شفاعت کروں۔ میں نے  
شفاعت کو اختیار کیا اور وہ اُس شخص کے لیے  
ہو جو وقتِ وفات اللہ کے ساتھ کسی چیز کو شریک نہ کرے۔

## حدیث

عن أبي سعيد أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال ان من امتي من يشفع  
للقبيل من الناس ومنهم من يشفع للقبيلة

روایت ہے ابی سعید سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم نے فرمایا کہ میری امت میں بعض آدمی بڑی  
جماعت کی اور بعض ایک قبیلہ کی اور بعض

و منہم من یشفع للعبۃ ومنہم  
من یشفع للرجل حتی یدخلوا  
الجنة ہذا حدیث حسن۔

(رواہ الترمذی)

جامعت قلیل کی شفاعت کریں گے اور بعض ایسے  
ہوں گے کہ ایک ہی آدمی کی شفاعت کریں گے  
تا آنکہ جن لوگوں کی شفاعت کی گئی وہ جنت میں  
داخل ہوں گے یہ حدیث حسن ہے۔

شفاعت کا اختیار دینا اور پھر اُس کا قبول فرمانا خدا ہی کی رحمت اور اُسی کی بندہ نوازی ہے  
حیالہ شفاعت کا یہ فائدہ ہے کہ شفاعت کرنے والوں کی عرصہ محشر میں عزت افزائی ہو اور  
اُسی ضمن میں بندگان گنہگار بھی شرف نجات سے بہرہ اندوز ہوں۔ ہمارے نبی نبی اکرم  
اور ہم سب انھیں کے نام مبارک کے فدائی ہیں میرا تو یہی خیال ہے کہ ہمارے آقا کوئی  
دقیقہ کوشش کا اس خصوص میں اٹھانہ رکھیں گے کہ اُنکے سب خادم و امان دولت  
کپڑے ہوئے فضاے جنت میں داخل ہوں پھر دیگر بزرگان دین بھی اپنی طاقت کے  
موافق ہم گنہگاروں کی دستگیری میں مساعی جمیلہ کو کام میں لائیں گے اور انشاء اللہ  
ان کشتیبا نان امت کی حمایت میں ہم غریبوں کا بیڑا پار لگ جائے گا۔

خدا یا بچّ بنی ماطلہ کہ بر قول ہی ان کنی خاتمہ  
اگر دعوتِ مردِ کنیٰ مرقبول من و دست و امان آلِ رسول

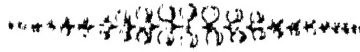
md Atiqullah Anvari  
2 July 1966

# خاتمہ الکتاب

محمد عبد الغفور بن محمد کرام فاروقی تومین محمد آباد گمنہ سند  
 عظمہ ہدیہ لفظ سالہ باناظین کی خدمت میں گزارش کرتا ہوں کہ میں ایسے  
 خاندان میں پیدا ہوا اور پرورش و تعلیم پانی بوقیم الایام سے پیر و حکام المملکت  
 ان تعلقات نے مجھ کو ایک مدت تک تمایہ اس شمع کا پروانہ رکھا جس کا خود وہ  
 خاندان والے و شہید تھا لیکن بعض آزاد منش دوستوں کی سمبھت خیالات میں  
 ولولہ جستجو پیدا کیا اور میں صبر و سکوت کے ساتھ تون عقائد اسلامی پر غماض نظر  
 ڈالتا اور انکے اسول و فروع کی بجائے عقل اور امتیاز کی روشنی میں گزرتا رہا خدا کا شکر  
 کہ میں نے اپنے موروثی مذہب کو اس کسوٹی پر بھی کامل العیار پایا اور اب میں تحقیقاً  
 اُس دین بتین کا معتقد ہوں جس کا اعتقاد کبھی بزرگوں کی دیکھا دیکھی ظاہر کرتا تھا  
 کبھی کبھی مسلمان دوستوں کے مجمع میں بعض خیالات کے اظہار کا موقع ملا  
 اور ان لوگوں نے مجھ کو مشورہ دیا کہ ایسے خیالات کا ایشکل کتاب مضبوط ہو جانا زیادہ  
 نہیں تو یہ فائدہ ضرور دیکھتا ہوں کہ خود اپنے گروہ کے کچھ ممبر جو اب تک تقلید اکلمہ توحید  
 اور شہادت پڑھ رہے ہیں محقق مسلمان بن جائیں۔ میں نے انکی رائے کو قرین صواب

تسلیم کیا مگر دنیاوی تعلقات نے فرصت نہیں دی۔ بعد حصول پنشن کچھ فرصت ملی  
اور خدا کا شکر ہو کہ **۳۲** **۱۳۲۱** ہجری میں یہ رسالہ تکمیل کو پہنچا اور بنام  
**مصبح الکلام فی طریق الاسلام** موسوم کیا گیا۔ دوسرے فرقوں  
کی دل آزاری سمجھو کبھی پسند نہ تھی اس لیے میں اپنی سمجھ کے موافق کوئی فقرہ جس سے  
بیروان ملت غیر کو رنج پہنچے یا ان کے معتقد علیہ بزرگوں کی توہین ہوتی ہو یا قلم  
پر نہیں لایا یا ان اسلام کی تائید جہاں تک مقتضائے انصاف تھی ضرور کی ہو اور  
اُس کے اصول کو معقول ثابت کیا ہو۔ مجھے مختصر نہیں ہر مذہب کے پیرو تقلید انہو تحقیقاً  
اپنے مذہبی اصول کو ایسا ہی بیان کرتے ہیں مگر اُس بیان سے کوئی دانشمند نتیجہ  
توہین مل دیگر اخذ نہیں کرتا اسی طرح میں بھی مستحق ہوں کہ اپنے عقیدوں کے اظہار  
اور اُن کی تائید میں معذور سمجھا جاؤں۔ میں نے جس غرض سے اس رسالہ کو تحریر کیا  
اُس کو پہلے عرض کر چکا کاش کسی انصاف پسند کو میرے خیالات پسند آئیں تو میں  
ملتجی ہوں کہ مجھ کو دعاے خیر سے یاد کریں اور اگر ناپسند ہوں تو مجھ کو دائرہ بحث وسیع  
کرنا منظور نہیں ہے باقی رہا مختصر جواب اُس کو پہلے ہی گزارش کیے دیتا ہوں کہ  
**دِیْنُکُمْ دِیْنِ**۔ اظہار خیالات میں دین حق کی تائید کی گئی ہے اور میں  
حضرت کردگار کی رحمت واسعہ سے امیدوار ہوں کہ جو خدمتِ الٰہی کی توفیق سے اُس کا  
بندہ معترف بہ قصور بجا لایا ہو اُسے خالقانہ بندہ نوازی کی تحریکات قبول فرمائے اور  
نجات اخروی کی سعادت سے مؤلف کو بہرہ مند کرے۔ آمین یا رب العالمین

اللَّهُمَّ أَرِنَا حَقَائِقَ الْأَشْيَاءِ كُلِّهَا تَوْفِقًا مُسْلِمًا وَآخِرَتَنَا بِالْعَمَلِ الْخَيْرِ وَأَهْلَنَا  
 الْجَنَّةَ بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ هـ



فہرست اغلاط مصباح الکلام فی طرق الاسلام

صفحہ	صفحہ	صفحہ	صفحہ	صفحہ	صفحہ	صفحہ	صفحہ
۵	۱۰	۲۴۸	۷	۲۴۸	۷	۲۴۸	۷
۲۱	۲	۲۸۷	۱۰	۲۸۷	۱۰	۲۸۷	۱۰
۲۵	۳	۳۰۱	۱۷	۳۰۱	۱۷	۳۰۱	۱۷
۴۱	۱۰	۳۳۷	۶	۳۳۷	۶	۳۳۷	۶
۴۲	۱۱	۳۵۹	۱۴	۳۵۹	۱۴	۳۵۹	۱۴
۴۶	۱	۳۶۲	۱۴	۳۶۲	۱۴	۳۶۲	۱۴
۵۳	۴	۳۷۷	۵	۳۷۷	۵	۳۷۷	۵
۵۶	۷	۳۸۳	۱۰	۳۸۳	۱۰	۳۸۳	۱۰
۶۱	۱۴	۳۸۵	۱۳	۳۸۵	۱۳	۳۸۵	۱۳
۷۵	حاشیہ پر	۳۸۸	۱۱	۳۸۸	۱۱	۳۸۸	۱۱
۷۸	۱۳	۳۸۹	۱۱	۳۸۹	۱۱	۳۸۹	۱۱
۸۶	۵	۳۹۲	۹	۳۹۲	۹	۳۹۲	۹
۹۰	۴	۳۹۳	۷	۳۹۳	۷	۳۹۳	۷
۹۶	۱۷	۴۰۴	۶	۴۰۴	۶	۴۰۴	۶
۱۱۸	۵	۴۱۱	۶	۴۱۱	۶	۴۱۱	۶
۱۴۰	۸	۴۶۷	۷	۴۶۷	۷	۴۶۷	۷
۱۶۱	۷	۴۷۱	۹	۴۷۱	۹	۴۷۱	۹
۱۶۳	۱۵	۴۷۲	۶	۴۷۲	۶	۴۷۲	۶
۲۳۰	۱	۴۷۳	۲	۴۷۳	۲	۴۷۳	۲
۲۶۵	۱۰	۴۸۵	۸	۴۸۵	۸	۴۸۵	۸
	۱۳						



# اعلان

اس کتاب کی رجسٹری حسب منشاء ایکٹ  
۱۹۰۷ء عمل میں آئی ہے کوئی  
صاحب بلا اجازت مؤلف قصد چھاپنے  
یا چھپوانے کا نہ فرمائیں

العبد

محمد عبدالغفور فاروقی ریٹائرڈ سب جج  
متوطن محراباد گنہ ضلع اعظم گڑھ